

# ثَمَرَةُ النِّجَاحِ

شرح اردو

## نُورُ الْإِيضَاعِ

ماتل

شراح

مولانا شبیر الدین قاسمی صاحب

زمزم پبلشرز

# ثمرۃ النجاح

علی نور الایضاح

۹۹۲ھ - ۱۰۶۹ھ

احادیث کا عظیم ذخیرہ

حضرت مولانا شمیم الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم

جلداول

جامعہ روضۃ العلوم

نیانگر ضلع گڈا، جھارکھنڈ، انڈیا

## جملہ حقوق بحق شارح محفوظ ہیں

نام کتاب..... شجرۃ النجاح علی نور الایضاح  
 نام شارح..... مولانا ثمیر الدین قاسمی  
 ناشر..... جامعہ روضۃ العلوم نیا نگر، جھارکھنڈ  
 باہتمام..... مولانا ابوالحسن قاسمی، نیا نگر  
 نگران..... مولانا مسلم قاسمی سیپوری  
 طباعت بار اول..... مارچ ۲۰۱۰ء  
 کمپیوٹر کمپوزنگ..... مولانا ثمیر الدین قاسمی  
 پرنٹر..... ایچ، ایس آف سیٹ پرنٹرز، دریا گنج، نئی دہلی  
 فون۔ 23244240  
 قیمت ۲ جلدیں..... ۱۲ روپے

## شارح کا پتہ

Maulana Samiruddin Qasmi  
 70 Stamford Street  
 Old Trafford - Manchester  
 England M16 9LL  
 Tel 00 44 (0161)2279577

## اٹریا کا پتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر  
 At Post. Nayanagar  
 Via Mahagama Dist Godda  
 Jharkhand-INDIA  
 Pin 814154  
 Tel 0091 9304 768719  
 Tel 0091 9891213348

## ملنے کے پتے

شارح کاپتہ

Maulana Samiruddin Qasmi  
70 Stamford Street  
Old Trafford - Manchester  
England M16 9LL

Tel 00 44 (0161)2279577

انڈیا کاپتہ

مولانا ابوالحسن، ناظم جامعہ روضۃ العلوم، نیا نگر

At Post. Nayanagar, Via Mahagama, Dist Godda

Jharkhand-INDIA, Pin 814154

Tel 0091 9304 768719

Tel 0091 9162463760

جناب مولانا مسلم قاسمی صاحب، خطیب مسجد بادل بیگ، نمبر 5005

بازار سرکی والاں، حوض قاضی۔ دہلی نمبر 6

انڈیا، پین کوڈ نمبر 110006

فون نمبر 09891 213348

جناب مولانا نثار احمد صاحب

ثاقب بک ڈپو، دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

انڈیا، پین کوڈ نمبر 247554

فون نمبر 09412496688



## ﴿خصوصیات ثمرۃ النجاح﴾

- (۱) ثمرۃ النجاح کے ہر مسئلے کے لئے تین حدیث تین حوالے لانے کی کوشش کی گئی ہے، اور اس کا پورا حوالہ دیا گیا ہے
- (۲) طلباء کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ہر مسئلے کا محاورہ اور آسان ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۳) کمال یہ ہے کہ عموماً ہر مسئلے کو تین مرتبہ سمجھایا ہے، تاکہ طلباء مسئلہ اور اسکی دلیل بھی آسانی سے سمجھ جائیں
- (۴) مسائل کی تشریح آسان اور سلیس اردو میں کی ہے۔
- (۵) فرائض اور واجبات، اور سنتوں کو گن کر ایک نظر میں پیش کیا گیا ہے تاکہ یاد کرنے میں آسانی ہو
- (۶) وجہ کے تحت ہر مسئلے کی دلیل نقلی قرآن اور احادیث سے مع حوالہ پیش کی گئی ہے۔
- (۷) کونسا مسئلہ کس اصول پر فٹ ہوتا ہے وہ اصول بھی بیان کیا گیا ہے۔
- (۸) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- (۹) لفظی ابحاث اور اعتراض و جوابات سے دانستہ احتراز کیا گیا ہے تاکہ طلباء کا ذہن پریشان نہ ہو۔
- (۱۰) جو حدیث ہے اس کے لئے 'حدیث' اور جو قول صحابی ہے اس کے لئے 'قول صحابی'، اور جو قول تابعی ہے اس کے لئے 'قول تابعی' لکھ دیا گیا ہے۔
- (۱۱) حدیث کے حوالے کے لئے پورا باب لکھا۔ پھر بیرونی کتب خانہ والی کتابوں کا صفحہ نمبر لکھا اور بیرونی یا سعودی کتابوں کا احادیث نمبر لکھ دیا گیا تاکہ حدیث نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۱۲) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان بھی لکھ دئے گئے ہیں تاکہ دونوں اوزان میں باسانی موازنہ کیا جاسکے۔
- (۱۳) یہ کتاب طلباء اور اساتذہ کے لئے تو مفید ہے ہی، اماموں اور مفتیوں کے لئے بھی بہت کارآمد ہے

## ﴿ہم ثمرۃ النجاح ہی کو کیوں پڑھیں؟﴾

- (۱) اس شرح میں ہر مسئلے کے تحت تین حدیثیں، تین حوالے ہیں جس سے دل کو سکون ہو جاتا ہے کہ کس مسئلے کے لئے کون سی حدیث ہے۔
- (۲) کوشش کی گئی ہے کہ احادیث صحاح ستہ ہی سے لائی جائے، تاکہ حدیث مضبوط ہوں۔
- (۳) ایک ایک مسئلے کو تین تین یا مختلف انداز سے سمجھایا ہے، جس سے مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آ جاتا ہے۔
- (۴) بلاوجہ اعتراض و جوابات نہیں لکھا گیا ہے۔
- (۵) سمجھانے کا انداز بہت آسان ہے۔
- (۶) پرانے اوزان کے ساتھ نئے اوزان مثلاً گرام وغیرہ کو لکھ دیا گیا ہے، جس سے پرانا اور نیا دونوں وزنوں سے واقفیت ہوتی ہے۔
- (۷) فرائض، وجبات، اور سنن کو اس طرح گنایا ہے کہ زبانی یاد ہو جائے۔
- (۸) یہ کتاب اماموں اور مفتیوں کے لئے بھی بہت کارآمد ہے کہ آسانی سے مسئلہ اور حدیث نکل آتی ہے۔

## فہرست مضامین ثمرة النجاح جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر	فائل نمبر
	دیباچہ الکتاب	۰	۹	۱
	کتاب الطہارۃ	۱	۳۰	۲
	فصل فی احکام السور	۱۶	۵۵	=
	فصل فی التحری	۲۱	۶۰	=
	فصل فی مسائل الآبار	۲۳	۶۱	=
	فصل فی الاستنجاء	۳۶	۶۹	=
	فصل فی ما یجوز بہ الاستنجاء	۵۱	۷۸	=
	فصل فی الوضوء	۶۳	۸۵	=
	فصل فی احکام الوضوء	۷۷	۹۳	=
	فصل فی سنن الوضوء	۸۴	۹۸	۳
	فصل فی اداب الوضوء	۱۰۱	۱۰۵	=
	فصل فی المکتروہات	۱۱۴	۱۱۰	=
	فصل فی اوصاف الوضوء	۱۱۹	۱۱۲	=
	فصل فی نواقض الوضوء	۱۳۴	۱۱۷	=
	فصل فی مالا ینقض الوضوء	۱۴۴	۱۲۵	=
	فصل فی موجبات الغسل	۱۵۳	۱۲۹	=
	فصل فی مالا یوجب الغسل	۱۶۰	۱۳۳	=
	فصل فی بیان فرائض الغسل	۱۶۷	۱۳۶	=
	فصل فی سنن الغسل	۱۷۲	۱۳۹	=
	فصل فی اداب الغسل	۱۷۸	۱۴۲	=
	فصل فی ما ینزلہ الغسل	۱۷۹	۱۴۳	=

## فہرست مضامین ثمرۃ النجاح جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر	فائل نمبر
	باب التیمم	۱۸۶	۱۴۷	=
	فصل سنن التیمم	۲۰۶	۱۵۸	۴
	باب المسح علی الخفین	۲۱۷	۱۶۴	=
	فصل فی الجبیرۃ وٹوٹھا	۲۳۶	۱۷۳	=
	باب الخیض و النفاس والاحتیاض	۲۴۳	۱۷۶	=
	باب الانجاس و الطہارۃ عنہا	۲۶۷	۱۸۸	=
	فصل فی لواحقہا	۲۸۶	۲۰۱	=
	کتاب الصلوۃ	۲۹۲	۲۰۵	=
	فصل فی اوقات التکرر و تہتہ	۳۱۲	۲۱۹	=
	باب اذان	۳۲۳	۲۲۶	۵
	باب شروط الصلوۃ و ارکانہا	۳۳۵	۲۳۷	=
	فصل فی لواحقہا	۳۷۲	۲۵۳	=
	فصل فی واجبات الصلوۃ	۳۹۰	۲۶۲	=
	فصل فی سنتہا۔	۴۰۸	۲۷۶	=
	طوال مفصل	۴۲۰	۲۸۶	۶
	فصل فی آداب الصلوۃ	۴۳۶	۲۹۹	=
	فصل فی کیفیۃ ترکیب الصلوۃ	۴۵۲	۳۰۳	=
	باب الامامۃ	۴۷۷	۳۱۹	=
	فصل فی مستقطات حضور الجماعۃ	۴۹۵	۳۳۰	=
	فصل فی الحق بالامامۃ	۵۰۲	۳۳۵	=
	فصل فی فیما یفعلہ المتقتدی بعد فراغ امامہ	۵۱۱	۳۴۲	=
	فصل فی اذکار الواردۃ بعد الفرض	۵۱۶	۳۴۴	=

## فہرست مضامین ثمرۃ النجاح جلد اول

نمبر شمار	عنوانات	کس مسئلہ نمبر سے	صفحہ نمبر	فائل نمبر
	باب ما یفسد الصلوۃ	۵۲۰	۳۴۷	۷
	باب زلۃ القاری	۵۲۹	۳۶۷	=
	فصل فی ما لا یفسد الصلوۃ	۵۵۰	۳۷۷	=
	فصل فی مکروہات الصلوۃ	۵۵۲	۳۷۹	=
	فصل فی اتحاذ الاسترۃ	۵۷۷	۳۹۹	=
	فصل فی ما لا یمکرہ للمصلی	۵۸۴	۴۰۳	=
	فصل فی فیما یوجب قطع الصلوۃ وما یمیزہ	۵۹۴	۴۰۸	=
	باب الوتر	۶۰۰	۴۱۰	=
	فصل فی النوافل	۶۱۶	۴۲۰	۸
	فصل فی تحیۃ المسجد و صلوۃ الضحی	۶۲۳	۴۲۵	=
	فصل فی صلوۃ الخفیل جالسا	۶۲۸	۴۲۹	=
	فصل فی صلوۃ الفرض والواجب علی الدلیۃ	۶۳۷	۴۳۳	=
	فصل فی الصلوۃ فی السفینۃ	۶۴۱	۴۳۶	=
	فصل فی التراویح	۶۴۸	۴۳۸	=
	باب الصلوۃ فی الکعبۃ	۶۵۹	۴۴۵	=
	باب صلوۃ المسافر	۶۶۴	۴۴۸	=



ارشاد گرامی

**فضیلۃ الشیخ حضرت مولانا شعیب ڈیسائی صاحب مدظلہ العالی**

خطیب مسجد عمر شفیڈ، و صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ، شفیڈ، انگلینڈ

حضرت والا وہ پہلے عالم ربانی ہیں جنکے احسان کی بارش علاقہ جھارکھنڈ کے غریب مسلمانوں پر مسلا دھار برس رہی ہے، ایک زمانے سے یہ سلسلہ جاری ہے اور تاہنوز اس میں اضافہ ہی ہوتا جا رہا ہے جنکے بار احسان کے لئے ہم علاقہ جھارکھنڈ شکر گزار ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ یہ سایہ دراز سے دراز تر ہوتا رہے۔

حضرت کی مسجد ایک عظیم خانقاہ ہے، ہر موقع پر انکے اعمال زندہ کئے جاتے ہیں، ذی الحجہ کے موقع پر دس روزے، محرم کے موقع پر دو روزے تقریباً تمام مصلیوں سے رکھوائے جاتے ہیں، ایام بیض کے روزے بھی کافی مصلی رکھتے ہیں، رات کو دس بجے ریسیور پر دعا پڑھا کر سلاتے ہیں اور صبح کو دعا پڑھا کر جگاتے ہیں، عصر کے بعد ذکر کی مجلس لگتی ہے اور خانقاہ کا سماں بندھ جاتا ہے۔ وہ یہ چاہتے ہیں کہ ہر آدمی کی زکوٰۃ ادا ہو جائے، کوئی آدمی صدقۃ الفطر دے بغیر نہ رہے، کسی آدمی کی قربانی باقی نہ رہے انکے لئے وہ بڑی دلسوزی کے ساتھ ترغیب دیتے ہیں، جب اس پر تقریر فرماتے ہیں تو ایک سماں باندھ دیتے ہیں، وہ ان غرباء و مساکین تک پہنچانے کا انتظام کرتے ہیں جو واقعی اس کے مستحق ہیں، مجھ سے ایک مرتبہ فرمایا کہ مولانا ثمریہ لوگ رات میں ٹیکسی چلا کر اور اپنی نیند حرام کر کے زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر دیتے ہیں اس لئے یہ انتہائی غریب، بیوہ اور محتاج عورتوں تک پہنچنا چاہئے، میں قطعاً نہیں چاہتا کہ اس سے کسی مدرسے کی بلانڈنگ بنے یا کسی عظیم الشان جلسوں میں خرچ ہو، اس اصول پر وہ اتنے پابند ہیں کہ مجھے بار بار اس کی نصیحت کرتے ہیں اور اس کا احتساب بھی کرتے ہیں۔

ناچیز کی کتاب اثمار ہدایہ چھپ کر آئی تو میں اس کو لیکر حضرت کے دولت خانہ پر حاضر ہوا اور اس کو پیش کرنے کی سعادت حاصل کی، حضرت نے اس کو سرسری نگاہ سے دیکھا اور فرمایا کہ آپ نے اس میں صرف حضرت امام ابو حنیفہؒ کے دلائل پیش کئے ہیں، میرا دل چاہتا ہے کہ اس عظیم شرح میں حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام مالکؒ، اور حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے مسلک بھی مذکور ہوں اور انکے دلائل بھی احادیث سے مزین ہوں یہ حضرات بھی ہمارے جلیل القدر ائمہ ہیں اور ان کے مسلک اور دلائل بھی اہمیت کے حامل ہیں، صاحب ہدایہ نے کہیں کہیں ان کا ذکر کیا ہے میری تمنا ہے کہ ہر مسئلے کے ساتھ ان ائمہ کا مسلک موجود ہو اور انکے دلائل بھی موجود ہوں تاکہ تحقیق کرنے والے علما کو اس کی بصیرت ہو، اور جو حضرات اس پر عمل کرنا چاہیں وہ آسانی سے کر سکیں۔

والہی پر بہت دیر تک حضرت کے ارشاد گرامی پر غور کرتا رہا، اور سوچتا رہا کہ حضرت کتنا گہرا مطالع کے حامل ہیں اور کتنا وسیع الخرف ہیں کہ تمام ائمہ کے مسلک کے ساتھ دلائل بھی چاہتے ہیں تاکہ ان حضرات کی حقانیت بھی سامنے آئے اور عمل کرنے والوں کے لئے مشعل راہ ہو۔ واقعی اگر ہدایہ پر یہ کام ہو جائے تو ناچیز کے لئے بہت بڑی سعادت ہوگی، اور علمی دنیا میں ایک بہت بڑا کام

ہو جائے گا، اور تفصیلی مطالعہ کرنے والے حضرات کے لئے بہت بڑی نعمت ہوگی، یہ کام ہوا ضرور ہے، لیکن ایکجا نہیں ہے اس لئے تحقیق کرنے والوں کے لئے پریشانی ہے، اگر ایک ہی جگہ تمام حضرات کے دلائل اور احادیث حوالے کے ساتھ ہوں تو بہت کم وقت میں تفصیلات سامنے آجائے گی اور اہل علم کے لئے علمی ذخیرہ ہوگا، اور ہر مسلک والے اطمینان کے ساتھ اس پر عمل کر سکیں گے۔

خدا کرے کہ حضرت عدم کی یہ تمنا پوری ہو اور دونوں کے لئے ذریعہ نجات بنے آمین یا رب العالمین۔

ایسے حضرات دنیا میں کہاں ملتے ہیں! اور ہم جیسے زلف پریشاں کی طرح خستہ حال آدمی پر کون رحم کھاتا ہے!

ع۔ خدارحمت کندا این عاشقان پاک صیانت را

ثمیر غفرہ

۱۱/۲۷/۲۰۰۹ء

## دعائیہ کلمات

## حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب لاجپوری مدظلہ العالی

خلیفہ و مجاز حضرت مسیح الامت مولانا مسیح اللہ خان صاحب

مقیم حال، ہائی، انگلینڈ

شیخ وقت حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب دامت برکاتہم ان عظیم ہستیوں میں سے ہیں جنہوں نے میری شروعات کے ساتھ والہانہ محبت کا اظہار فرمایا، اور دامن درمے نخے اس میں مدد کی۔ تقریباً ہر دو تین ماہ میں تشریف لاتے رہے اور مختلف مشورہ دیتے رہے، کبھی پریشان ہوتا تو فون پر بہت دیر تک تسلی دیتے، اور ان شروعات کی افادیت کو تفصیل سے سمجھاتے، اور کافی دیر تک ڈھارس بندھوانے کی کوشش کرتے، حضرت کی نصیحتوں سے ہمت بنتی اور دوسرے دن پھر سے سفر شروع کرتا، یہ سلسلہ آج آٹھ سال سے چل رہا ہے، اور آرزو ہے کہ تا حیات یہ پر کیف ہمت افزائی باقی رہے۔ قدوری کی شرح ختم ہوئی تو حضرت نے اتنی ترغیب دی کہ اسی لمحہ ہدایہ کی شرح شروع کر دی، اور ایک دن بھی آرام کئے بغیر سفر شروع کر دیا، اور الحمد للہ انکی دعاؤں کی برکت سے یہ شرح بہت کامیابی کے ساتھ اختتام کو بھی پہنچی اور بہت مقبول ہوئی، حضرت ہی کی ترغیب سے نور الایضاح کی شرح شروع کی، اس کے لکھنے کے درمیان بھی تسلی دیتے رہے اور ہمت افزائی کرتے رہے حضرت مولانا نے اپنے خاندان کے ایک بزرگ حضرت مولانا محمد بن یوسف دیوان صاحب لاجپوری رحمۃ اللہ علیہ (۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۲۴ء) نے اور حضرت مولانا مرغوب صاحب نے نور الایضاح کا ترجمہ فرمایا تھا، اور حضرت مولانا عبدالرؤف صاحب نے اس کو کمپیوز کروایا، حضرت نے وہ بھی مجھے عنایت کی، وہ ترجمہ بہت اچھا ہے اس لئے اکثر جگہ اسی ترجمہ کو سیٹ کر دیا گیا۔ اس کتاب میں حضرت کا یہ بھی احسان ہے۔ حضرت ان بزرگ ہستیوں میں سے ہیں جو ہمارے علاقے کے غریب مسلمانوں پر رحم و کرم کرتے ہیں اور بڑی وسعت کے ساتھ انکے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ کرتے رہے ہیں۔ حضرت کی اب پھر سے ترغیب ہے کہ ہدایہ خیرین کی شرح لکھوں تاکہ ہدایہ کی پوری شرح ایک ساتھ طلبہ اور علماء کے ہاتھوں میں آئے اور اسکے انوکھے انداز اور احادیث سے استفادہ کرے۔

نا چیز اس ترغیب اور ہمت افزائی کا تہ دل سے شکر گزار ہے، اللہ تعالیٰ انکو اجر آخرت سے نوازے اور ان شروعات کے ثواب میں برابر کا شریک کرے، آمین یا رب العالمین

ثمیر غفرہ

## استاذ محترم

حضرت مولانا ثمیر الدین صاحب قاسمی دامت برکاتہم

کی حیات و یادیں

از..... (مولانا) مرغوب احمد لاچپوری (شیخ الحدیث)

مقیم ڈیوبڑی، انگلینڈ

نوٹ: راقم الحروف نے مولانا کے حالات پر یہ مضمون آپ کے ایک رسالہ ”یاد وطن“ کی طباعت کے وقت ”تذکرۃ الموف“ کے طور پر لکھا تھا، مگر وہ اس میں شائع نہ ہو سکا۔

۱۴۰۷ھ مطابق ۱۹۸۷ء کی بات ہے راقم الحروف نے ”مدرسہ تعلیم الاسلام ڈیوبڑی“ میں داخلہ لیا، اس سال مجھے ”مشکوٰۃ“ وغیرہ کتب پڑھنی تھیں، اساتذہ کے متعلق تفتیش پر معصوم ہوا کہ ”جامعہ رحمانی مولگیر“ کے استاذ حدیث مولانا ثمیر الدین صاحب قاسمی مدظلہ اسی سال درس حدیث کے لئے تشریف لارہے ہیں۔

شوال کی کوئی تاریخ تھی، راقم مدرسہ پہنچا دیکھا تو ایک صاحب مولانا عبد القادر صاحب پٹنی مدظلہ کی معیت میں کتب خانہ کے سامنے تشریف فرما ہیں۔ گندی چہرہ، میانہ اندام، متوسط قد و قامت، سفید لباس، چہرہ پر بشت، میں حاضر خدمت ہوا، سلام کیا ”وعلیکم السلام“، خیریت ہے؟ یہ پہلی ملاقات تھی جو استاذ محترم سے ہوئی، پھر تو تعلقات یکا نکلت میں روز افزوں اضافہ ہوتا گیا۔

ایک مرتبہ استاذ محترم کی تصنیفی مصروفیت کو دیکھ کر میں نے پوچھا، حضرت کیا تحریر فرما رہے ہیں؟ جواب یہ تھا: ”اپنے علاقہ کے صناید کی تاریخ مرتب کر رہا ہوں۔“

بات ختم ہو گئی۔ ابھی چند دنوں پہلے ملاقات پر میں نے اس کتاب کا تذکرہ کیا، تو فرمانے لگے: وہ مسودہ طوالت سے ہوئے تھا، اب اسے قطع و برید کر کے مختصر کر دیا ہے، اس کو اب کتابت کے لئے ارسال کر رہا ہوں۔ میں نے عرض کیا: مولانا! آپ کے مدقہ کے بزرگوں کا تذکرہ ہیں، میری قلبی چاہت ہے کہ میں آپ کا مختصر تذکرہ اس میں شامل کر دوں۔ مولانا نے سختی سے انکار کر دیا، مگر میرا اصرار آپ کے انکار پر غالب آ گیا اور یہ چند اوراق سیاہ کر لئے۔

وادات، تعلیم، درس و تدریس، بیعت

مولانا کی وادات ۲۵ محرم الحرام ۱۳۷۰ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۵۰ء میں ہوئی۔

ابتدائی تعلیم وطن میں حاصل کی۔ ”ہدایہ اولین“ وغیرہ کتب دارالعلوم چھاپی، گجرات میں پڑھیں۔ چھاپی سے حدیث و تفسیر کی

اعلیٰ تعلیم کے لئے ازہر ہند دارالعلوم دیوبند پہنچے۔ درہمی میں تین سال قیام فرما کر ۱۳۹۰ھ مطابق ۱۹۷۰ء میں سند فراغ حاصل کی اور صحیح ستہ مندرجہ ذیل اساتذہ باکمال سے پڑھیں۔

”بخاری شریف“ حضرت مولانا فخر الدین صاحب رحمہ اللہ سے، ”ترمذی شریف“ حضرت مولانا فخر الحسن صاحب رحمہ اللہ سے، ”مسلم شریف“ حضرت مولانا شریف صاحب صاحب رحمہ اللہ سے، ”ابوداؤد شریف“ اور ”نسائی شریف“ حضرت مولانا محمد حسن صاحب بہاری رحمہ اللہ سے پڑھیں۔

فراغت کے بعد ایک سال دارالعلوم میں رہ کر عربی ادب کی تکمیل کی۔ علم فلکیات کی باقاعدہ تعلیم بھی دارالعلوم میں حاصل کی۔ اس کے بعد میٹرک میں بھی کامیابی حاصل کی۔

آپ کے تدریسی دور آغاز ”مدرسہ کنز مرغوب“، پٹن، گجرات سے ہوا۔ متوسط کتابیں زیر درس تھیں، پھر ”تعلیم الاسلام“ آئندہ میں تدریسی خدمات انجام دیں، یہاں مختلف کتابوں کے ساتھ ”ابوداؤد شریف“ بھی پڑھائی۔ اس کے بعد بہار کی عظیم درس گاہ ”جامعہ رحمانی مولئیر“ بہار کے تنظیمین کی دعوت پر بہار تشریف لے گئے، یہاں بھی ”ابوداؤد شریف“ اور ”ترمذی شریف“ زیر درس رہی۔ پھر حضرت مولانا کمال صاحب رحمہ اللہ، نچیسٹر انگلینڈ کے مدرسہ میں چار سال تک ”ترمذی شریف“، ”ابوداؤد شریف“ مشکوٰۃ شریف“ وغیرہ کتابوں کا درس دیتے رہے۔

فراغت کے بعد حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمہ اللہ سے بیعت ہوئے۔

### خصوصیات درس

راقم نے مولانا سے ڈیوڑبری میں ”طحاوی شریف“، جلالین شریف“ اور ”ہدایہ ثالث“ پڑھیں۔ مولانا بڑی محنت سے پڑھاتے تھے۔ فنون کی مختلف کتابیں متعدد درجہ پڑھانے کی سعادت حاصل تھی، تاہم بغیر مطالعہ کے کوئی کتاب نہیں پڑھاتے۔ محاذ بھی گہرا ہوتا تھا، اسی کا نتیجہ تھا کہ طالب علم کے سوال کا بغور تسلی بخش جواب دیتے۔ ایک مرتبہ مولانا ”طحاوی شریف“ میں ”باب الحجب یرید النوم او الاکل او الشرب او الجماع“ پر تقریر فرما رہے تھے راقم نے پوچھا کہ اس باب میں نظر کیا ہے؟ امام طحاوی رحمہ اللہ نے یہاں دلیل عقلی بیان نہیں فرمائی۔ مولانا نے فرمایا کہ: ہاں شراح نے دلیل عقلی لکھی ہے کہ وضو کا حکم کسی چیز کی تعظیم کے لئے ہے اور کھانا پینا سونا وغیرہ امور کوئی خاص تعظیمی نہیں، البتہ بشارت کی وجہ سے مستحب ہے۔

انداز تفہیم بہت عمدہ تھا، مشکل سے مشکل مضامین کو آسان پیرایہ میں سمجھانے کی عجیب صلاحیت تھی۔ طالب علم ”ہدایہ“ کی عبارت پڑھتا، مولانا ترجمہ کئے بغیر زبانی پورا مسئلہ مع دلائل کے سمجھ دیتے، ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا تسلی بخش جواب دیتے، پھر عبارت سے منطبق فرماتے۔ اس طرز سے ”ہدایہ“ کی مشکلات کا احساس تک طالب علم کو نہ ہوتا۔

”طحاوی شریف“ میں بھی باب کے عنوان پر پوری تقریر فرماتے ”قال ابو جعفر، فذهب قوم، خالفہم فی ذلک



آخری ”پرائمہ تلاش“ و امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کی تشریح احادیث کے جوابات اور نظرِ طحاوی پر سیر حاصل بحث فرماتے۔ میں نے دورانِ درس ”طحاوی“ کی تقریر نقل کی تھی، وہ بہت جامع اور نفع ہے۔  
تصنیف و تالیف

درس و تدریس کے ساتھ تصنیف و تالیف کا ذوق بھی ابتدائے عمر سے تھا۔ آپ کی تصنیفات کی فہرست درج ذیل ہیں:

- (۱)۔ انوارِ فیہی۔
- (۲)۔ تفریق و طلاق قرآن و حدیث کی روشنی میں۔
- (۳)۔ خلاصۃ التعلیل۔
- (۴)۔ تفہیم البلاغہ (غیر مطبوعہ)۔
- (۵)۔ حاشیہ سفینۃ البلاء (عربی۔ غیر مطبوعہ)۔
- (۶)۔ عیسائیت کیا ہے؟
- (۷)۔ تحفۃ الطالباء شرح اردو سفینۃ البلاء (جزء ثانی)۔
- (۸)۔ فنکیات جدیدہ۔
- (۹)۔ رویت ہلالِ عم فنکیات کی روشنی میں۔
- (۱۰)۔ اسلامی کیلنڈر۔
- (۱۱)۔ صدائے درومند۔
- (۱۲)۔ تاریخ علاقہ گڈا بھاگلپور۔
- (۱۳)۔ علاقہ میں کمیٹی کی ضرورت۔
- (۱۴)۔ یہ دو وطن۔
- (۱۵)۔ سائنس اور قرآن۔
- (۱۶)۔ طوق مغنظہ آٹھویں مرحلہ پر۔
- (۱۷)۔ اصلاحِ معاشرہ۔
- (۱۸)۔ شمیری کیلنڈر۔
- (۱۹)۔ الشرح الثمیری (چابغیم جلدوں میں)۔
- (۲۰)۔ اثمر الہدایہ (پانچ ضخیم جلدوں میں)۔

(۲۱) ... اور اب یہ ”ثمرۃ النجاح“ (دو ضخیم جلدوں میں)

آخری تین کتابیں مولانا کی محنت کا عظیم شہکار اور برسوں کی کاوش کا نتیجہ ہیں۔ ان میں آپ نے ”قدوری“ اور ”ہدایہ“ اور نور الایضاح، کے ہر مسئلہ کی دلیل احادیث نبویہ سے دی ہے۔ یہ تینوں کتابیں ہر طالب علم اور اہل علم کے پاس ضرور ہونی چاہئے۔ ان کے علاوہ ماہنامہ ”الفرقان“، لکھنؤ ”الفروق“، کراچی ”انور“، برطانیہ ”اہللاس“، مانچسٹر ”دارالعلوم“ دیوبند ہفت روزہ ”الراوی“ وغیرہ رسائل میں آپ کے تحقیقی و علمی و ادبی مضامین شائع ہوتے رہے ہیں۔ ہفت روزہ ”الراوی“ کے بہت کم جرائد ایسے ہوں گے جن کے صفحات آپ کی ادبی تحریروں کی زینت نہ بنے ہوں۔

اخلاق و عادات

مولانا صاحب علم و فضل ہونے کے باوجود بلند اخلاق، پاکیزہ اوصاف اور انتہائی متواضع اور منکسر المزاج انسان ہیں ہر آنے والے کی دریادگی کے ساتھ مہمان نوازی کرتے ہیں۔ حوصلہ افزائی جو آپ کی ذات میں دیکھنے کو ملی وہ کم ہی دیکھنے کو مل سکی، بلکہ شاعر کی زبان میں ے

ہم نے ہر ادنیٰ کو اعلیٰ کر دیا خاکساری اپنی کام آئی بہت

کے پوری طرح مصداق ہیں، انتہائی سادہ مزاج اور یہ سادگی خورد و نوش، نشست و برخاست، رہن و سہن، لباس اور گفتگو ہر چیز میں نمایاں ہیں۔

راقم الحروف کی، تصنیفی و تحریری کام کی طرف توجہ یہ موانہ ہی کی ترغیب کے باعث ہوئی اور میری تصنیفات ”تذکرہ عبدالحی“ حیات احمد، ”طیب القطرات تذکرہ بعض مشائخ گجرات“، ”ذکر ابراہیم“ وغیرہ کی کتابت میں مولانا نے از حد تعاون فرمایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی عمر میں برکت عطا فرمائے، آمین۔

اس دعا از من از جملہ جہاں آمین ہو

مرغوب احمد لاہوری (شیخ الحدیث)

حال مقیم ڈیوبند

۱۹/۱۲/۲۰۰۹ء

حیات صاحب نور الایضاح

از حضرت مولانا مرغوب لاچپوری صاحب

مقیم یوزبری انگلینڈ

صاحب نورالایضاح

علامہ حسن شرنبلالی

نام و نسب

صاحب نورالایضاح کا نام حسن ہے کنیت ابو الاخلاص ہے والد کا نام عمار، اور دادا کا نام علی ہے، وفاتی سے آپ مشہور ہیں، شہر ابوہرہ، جو مصر کی دیہات میں ایک بستی ہے اس میں پیدا ہوئے ہیں، اسی کی طرف منسوب کر کے آپ کو شرنبلالی کہتے ہیں، یہ خلاف قیاس ہے، لیکن اسی طرح مشہور ہو گئے ہیں۔

پیدائش

آپ ۹۹۳ھ مطابق ۱۵۸۶ء میں پیدا ہوئے

مقام پیدائش

مقدم شہر ابوہرہ، میں پیدا ہوئے، یہ مصر کی دیہات میں ایک گاؤں کا نام ہے۔

تحصیل علم

ابھی آپ کی عمر چھ سال کے قریب تھی کہ والد ماجد نے تعلیم کا سلسلہ شروع فرمادیا۔ یہ وقت وہ تھا کہ مصر میں علماء کبار، فقہاء، فقیہ کی بڑی تعداد عیسیٰ خدمات میں مشغول تھیں، یہیں حفظ قرآن پاک کی تکمیل کی اور شیخ محمد حموی، اور شیخ عبدالرحمن امبیسری سے ابتدائی تعلیم حاصل کی۔ امام عبداللہ غزالی، اور علامہ محمد لکھی سے علم فقہ حاصل کیا۔ شیخ الاسلام نور الدین علی بن غانم مقدسی وغیرہ علماء سے بھی کافی استفادہ کیا۔

فضل و کمال

صاحب نورالایضاح کا فقہی مقدم تو موسم ہے، ساتھ ہی اپنے وقت کے نامور محدثین میں بھی آپ کا شمار تھا، اس کے علاوہ دیگر علوم و فنون میں مہارت تامہ رکھتے تھے۔ فتویٰ میں امتیازی شان کے مالک تھے۔ ایک طویل عرصہ علم اسلامی کی عظیم درس گاہ جامعہ ازہر میں منصب تدریس پر فائز رہ کر تشنگان علوم کو سیراب فرماتے رہے۔ آپ کے تلامذہ کی فہرست خاصی طویل ہیں۔ ان میں [۱] عدمہ احمد عجی، (۱۰۱۴، ۱۰۸۶)، شافعی مسلک کے بڑے علماء میں تھے، (معجم المؤلفین ص ۱۵۲، ج ۱) [۲] سید السند احمد الحموی، مختلف علوم میں تصانیف کثیرہ کے حامل تھے (م ۱۰۹۸)، (معجم المؤلفین ص ۹۳، ج ۲۔ تاریخ الجبرتی، ص ۶۷، ج ۱) [۳] شیخ شایبہ الازمنوی

۔ قاہرہ کے بڑے فقیہ، متون کثیرہ، مثلاً کنز، شاطیہ، الرحبیہ وغیرہ کے حافظ تھے، حضرت نے ۱۱۰۰ھ میں وفات پائی۔

### مسجد اقصیٰ کی حاضری

۱۰۳۵ھ میں مسجد اقصیٰ کی حاضری کی سعادت سے مال مال ہوئے اور فقیہ عصرِ عدۃ زمان، محقق بے مثال مشہور عالم شیخ ابوالاسود یوسف بن عبدالرزاق بن وفاء الماکلی (م ۱۰۵۱ھ) کی صحبت سے علمی استفادہ فرمایا۔

بزرگوں نے آپ کے بارے میں فرمایا

صاحب خلاصۃ الاثر کے واد شیخ علامہ محمد المحبیؒ نے آپ کی شان میں تحریر فرمایا:

”اگر صاحب سراج الوہاج آپ کو دیکھتے تو آپ کے نور (علم) سے اکتساب کرتے، یہ صاحب ظہیریہ دیکھتے تو آپ کے ظہور کے وقت پوشیدہ ہو جاتے، یا ابن یوسفؒ آپ کو دیکھتے تو آپ کی جلالت سے غیر پر افسوس نہ کرتے۔ آپ عمدہ اخلاق والے تھے، فصیح زہن کے مالک تھے۔ زمانے کے بہترین فقہاء میں آپ کا شمار تھا۔ آپ صالحین و مجاذیب کے معتقد تھے اور ان کی طرف سے آپ کو بعض احواس و واقعات کے (نبی) اشارے بھی دیئے جاتے تھے۔ چنانچہ بعض صحبیہ نے آپ سے کہا ”اے حسن! آج کے بعد سے آپ اپنے لئے، اپنے اہل کے لئے، اپنی اولاد کے لئے کوئی کپڑا نہ خریدیے، پس اس دن سے آپ کے پاس عمدہ اور فاخرانہ لباس آتے رہے اور آپ کو کبھی خریدنے کی ضرورت نہ پڑی۔

عمد محمد امینؒ کبھی نے آپ کے متعلق کہا:

”آپ زمانے کے محقق اور فضلاء کے سردار تھے، فقہی ملکہ میں احسن امتاخرین تھے، فقہی قواعد و نصوص کے بہت جاننے والے تھے۔“

### تصنیفات و تالیفات

علامہ شرنوبلیؒ کی تصنیفات رسائل و کتب کی شکل میں چھوٹی بڑی ستر (۷۰) سے زیادہ ہیں، اکثر ان میں فقہ و فتویٰ پر ہیں، جو اسماء کے ان کی فہرست درج ذیل ہیں۔

۱: ..... رقم البیان فی دية المفصل والاسنان - سن تالیف ۱۰۱۹ھ ہے۔

۲: ..... بسط الكفالة فی تاجیل الكفالة - ۱۰۲۶ھ کی تصنیف ہے۔

۳: ... حفظ الا صغیرین عن اعتقاد من زعم الحرام لا یعتدی لذمتین۔

۴: ... سوادۃ اهل الاسلام بالمصافحة والسلام - یہ دونوں ۱۰۲۹ھ کی تصنیف ہیں۔

۵: ... غنیۃ ذوی الاحکام فی بغیۃ درر الاحکام - یہ ۱۰۳۵ھ کی تصنیف ہے۔ (درر کے حشیہ پر طبع ہوئی ہے)۔

۶: ... اسعاد آل عثمان المکرم ببناء بیت اللہ المحرم - یہ ۱۰۳۹ھ کی تصنیف ہے۔

- ۷۔ .. انفاذ الاوامر الالہیہ بنصر العساكر العثمانیہ۔ یہ ۱۰۴۱ھ کی تصنیف ہے۔
- ۸۔ .. تنقیح الاحکام فی الابرء الخاص والعام۔ یہ ۱۰۴۲ھ کی تصنیف ہے۔
- ۹۔ .. امداد الفتاح شرح نور الایضاح۔ ۱۵ ربیع الاول ۱۰۴۵ھ کو شروع کر کے ۱۵ ربیع الاول ۱۰۴۶ھ میں اس کی تمبیض سے فراغت پائی۔
- ۱۰۔ .. حسام الحکام المحققین لصد المعتدین عن اوقاف المسلمین۔
- ۱۱۔ .. نظر الحاذق النحوی فی الرجوع علی المستعیر۔
- ۱۲۔ .. جداول الرلال الجاریة لترتیب الفوائت بکل احتمال، یہ تینوں ۱۰۵۰ھ کی تصنیف ہیں۔
- ۱۳۔ .. واضح المحجة للعدول عن خلل الحجة۔ یہ ۱۰۵۲ھ کی تصنیف ہے۔
- ۱۴۔ .. مراقی الفلاح شرح نور الایضاح۔ اوخر جمادی الثانی میں شروع کر کے اوائل رجب میں فراغت ہوئی۔
- ۱۵۔ .. النعمة الماجده بکفیل الوالدہ۔ یہ ۱۰۵۵ھ کی تصنیف ہے۔
- ۱۶۔ .. الاستعارة من کتاب الشهادة۔
- ۱۷۔ .. الزهر النضیر فی حوض المستدیر۔ یہ دونوں ۱۰۵۵ھ کی تصنیف ہیں۔
- ۱۸۔ .. نفیس المتبحر بشراء الدرر۔ یہ ۱۰۵۸ھ کی تصنیف ہے۔
- ۱۹۔ .. فتح باری اللطاف بجدول مستحقى الاوقاف۔ یہ ۱۰۵۹ھ کی تصنیف ہے۔
- ۲۰۔ .. الاحکام الملخصه فی حکم ماء الحمصہ۔ یہ بھی ۱۰۵۹ھ کی تصنیف ہے۔
- ۲۱۔ .. ارشاد الاعلام لرتبته الجدة و ذوی الارحام فی تزویج الایتام۔
- ۲۲۔ .. الایتسام باحکام الاقحام۔ یہ دونوں ۱۰۶۰ھ کی تصنیف ہیں۔
- ۲۳۔ .. اتحاف الاریب بجواز استنباتہ الخطیب۔
- ۲۴۔ .. ایضاح الخفیات لتعارض بنية النفی والاثبات۔
- ۲۵۔ .. نزہة اعیان الحزب بمسائل الشرب۔ یہ تینوں ۱۰۶۱ھ کی تصانیف ہیں۔
- ۲۶۔ .. الدرر الفريدة بین الاعلام لتحقیق میراث من علق طلاقها قبل الموت باشهر او ایام۔ ۱۰۶۳ھ کی تصنیف ہے۔
- ۲۷۔ .. تحفة الاكمل فی جواز لبس الاحمر۔
- ۲۸۔ .. النظم المستطاب لحکم القراءة فی صلوۃ الجنائزۃ بام الكتاب۔ یہ دونوں ۱۰۶۵ھ کی تصنیف ہیں۔



۲۹: ... الدررۃ۔

۳۰: ... الاثر المحمود بقهر ذوی العہود۔

۳۱: ... الاقناع فی حکم اختلاف الراہن والمرتهن فی الرد من غیر ضیاع۔

۳۲: ... تحفة اعیان الغناء۔

۳۳: ... بدیعة الہدی لما استیسر من الہدی۔ یہ پانچوں ۱۰۶۷ھ کی تصانیف ہیں۔

۳۴: ... قہر الملة الکفریة بالادلة المحمدیة لتحزب دبر المحله الجوانیہ۔ یہ ۱۰۶۸ھ کی تصنیف ہے۔

۳۵: ... کشف القناع الرفیع عن مسئلة التبرع بما يستحق الرضیع۔

۳۶: ... ایفاظ ذوی الدراسة بوصف من کف السعایة۔

۳۷: ... اسابة الفرض الایهم فی العتق المبهم۔

۳۸: ... احسن الاقوال للتحرز عن محظور الفعّال۔

۳۹: ... سعادة الماجد بعمارة المساجد۔

۴۰: ... نهاية الفريقین فی اشتراط الملك لآخر الشرطین۔

۴۱: ... اکرام ذوی الاباب بشریف الخطاب۔

۴۲: ... درر الكنوز۔

۴۳: ... کشف العضل فیمن عضل۔

۴۴: ... تجدد المسرات بالقسم بین الزوجات۔

۴۵: ... اعقد الفرید فی جواز التقليد۔ ان تالیفات کا سن، تالیف معلوم نہ ہو سکا۔

(ظفر المحصلین، ص ۲۱۰)

۴۶: ... مراقی السعادات فی علمی التوحید والعبادات۔ شوال ۱۰۱۲ھ کی تصنیف ہے، جب کہ مصنفؒ کی عمر بیس

سال تھی۔ غالب دمشق میں یہ رسالہ شیخ محمد ریاض المالح کی تحقیق اور دکتور محمد ابوالیسر عابدین کے مقدمہ سے شائع ہوئی ہے۔

۴۷: ... شرح منظومه ابن وهبان۔ دو جلد میں۔

۴۸: ... التحقیقات القدسیہ۔

۴۹: ... نور الایضاح ونجاة الارواح، یہ آپ کی تمام تصانیف میں مشہور معروف و بے انتہا مقبول ہوئی، ویسے ”حاشیہ دروغر“

لجواب حاشیہ (غرر الحکام، ملاخسر محمد بن علی رحمہ اللہ (متوفی ۸۸۵ھ) کا مشہور متن ہے۔ خود مصنفؒ نے ”درر الحکام

فی شرح غرر الاحکام“ کے نام سے شرح لکھی ہے جو دو جلدوں میں مطبوعہ ہے۔ علامہ شرنبلالیؒ نے اس پر حاشیہ لکھا (جو آپ کی حیات ہی میں غیر معمولی شہرت حاصل کر چکا تھا۔ ”امداد الفتح“ بھی عمدہ ترین کتاب ہے مگر نایاب۔

### نور الایضاح ونجاة الارواح، کے معنی

نور: کے معنی ہیں روشنی، روشنی کی کرن، جو چیز اشیاء کو شکارا کر دے۔ اس کی جمع ہے انوار و نیران۔ ایضاح کے معنی ہے صاف کرنا، ظاہر کرنا، عیاں کرنا۔ نور الایضاح کے معنی ہوئے ظاہر کرنے والی روشنی۔ اور ارواح: روح کی جمع ہے۔ نجات کے معنی چھٹکارا۔ اور عذاب روح کو ہوگا۔ مطلب یہ ہوا کہ جو عبادات کے مسائل و طریقہ سے ناواقف ہے اس کے لئے یہ مسئلہ نور اور رہنمائی ہے جس پر عمل کر کے آدمی اللہ کے عذاب سے نجات حاصل کر سکتا ہے۔

### نور الایضاح“ کی مقبولیت

”نور الایضاح“ کی مقبولیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس کی متعدد شرحیں لکھی گئیں۔ عرصہ دراز سے مدارس کے نصاب میں شامل رہ کر مصنف کے لئے ذریعہ نجات و آخرت۔ مصنف نے اس میں اقوال مرجعہ ہی کو بیان فرمایا ہے۔ خود مصنف نے خطبہ میں اس کی صراحت فرمائی ہے کہ ”ولا اذکر الا ما جزم بصحته اهل الترجیح“، یعنی میں اس میں صرف وہی قول نقل کروں گا جس کی صحت پر اہل ترجیح نے وثوق اور اعتماد کیا ہے۔

مدارس کے بچوں کے لئے بہترین اور جامع مختصر متن ہے۔ بقول علامہ کشمیریؒ کے ”کتاب فی الارکان الاربعۃ سہل الحصول“ اور بقول علامہ لکھنویؒ کے ”وقد طالعت من تصانیفہ نور الایضاح متن متین فی الفقہ“۔ (الفوائد البہیۃ فی تراجم اہم فیہ ص ۸۵)

مصنف مدظلہ نے اس کتاب کو لکھ کر دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اس سے اپنے بندوں کو نفع پہنچائے اور اس کے فائدہ کو دوام بخشے ”واللہ اسأل ان ینفع بہ عبادہ و یدیم الافادۃ“۔

یہ دعا ایسی قبول ہوئی کہ دو تصنیف سے آج تک لاکھوں اللہ کے بندوں نے اس سے نفع اٹھایا اور اس کا فائدہ امت کے سامنے ہے۔

### نور الایضاح کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف منسوب ایک واقعہ کی تحقیق

حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحبؒ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ نے سفر مصر کے دوران اس کتاب کو ایک مرتبہ دیکھا پھر ہندوستان آکر اپنی غیر معمولی یادداشت سے اسے من و عن نقل فرما کر طبع کرایا، مگر موصوف کے صاحبزادے حضرت مولانا انظر شاہ صاحبؒ

مدخلہ نے اس واقعہ کی تردید کی اور فرمایا کہ میرے والد صاحبؒ کا مصر کا سفر ہی نہیں ہوا۔ اور خود حضرت شاہ صاحبؒ کے ملفوظات میں بھی اس کی تصریح ہے کہ میں صرف حرمین میں رہا ہوں مصر وغیرہ نہیں گیا۔ (ملفوظات محدث

کشمیری ص ۲۵۸)

مولانا انظر شاہ صاحب مدخلہ تحریر فرماتے ہیں:

(والد صاحبؒ کا) حجاز سے مصر، طرابلس، شام اور ترکی کا سفر مشکوک ہے نہ خود مرحوم نے اس سفر کے بارے میں کچھ لکھا اور نہ کوئی اب تک معتبر سراغ مل سکا..... عام درس گاہوں میں ان کی قوت حفظ کے ثبوت کے لئے جو یہ داستان شہرت پذیر ہے کہ آپ نے مصر میں ”نور الایضاح“ کا مطالعہ کیا اور پھر اسے ہندوستان آ کر محفوظ کیا صحیح نہیں، اس لئے کہ ”نور الایضاح“ زمانہ دراز سے درس نظامی میں شریک ہے، بلکہ ہندوستان بہت پہلے سے اس کی شرح ”مراقی الفلاح“ اور ”طحاوی“ سے واقف تھا۔ خاکسار نے ایک موقع پر آپ کے شاگرد مولانا محمد انوری لاکھپوری سے اسی روایت کی صحت کے بارے میں استفسار کیا تو تھا تو انہوں نے تصویب کی، لیکن پنجس طبیعت نے درس نظامی کا جائزہ قدیم ادوار سے لیا تو ”نور الایضاح“ عہد قدیم سے داخل نصاب پائی، اس لئے راقم الحروف کے عم و تحقیق میں یہ درس گاہی داستان صحیح نہیں۔ (نقش دوام ص ۱۳)

مولانا انظر شاہ صاحب مدخلہ کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ عد مد ملا نظام الدین شہید سہا لویؒ (متوفی ۱۱۱۶ھ مطابق ۱۷۷۷ء) نے اپنے مدرسہ کے لئے تعلیم کا جو نصاب مرتب کیا تھا جسے بعد میں تمام مدارس نے اپنایا اس میں بھی ”نور الایضاح“ کا نام موجود ہے۔

اسی طرح حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنویؒ نے بھی اس کا مطالعہ فرمایا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کے زمانے میں بھی اس کا نسخہ ہندوستان میں موجود تھا۔ اور حضرت لکھنویؒ کا زمانہ شاہ صاحبؒ سے تقریباً پچاس سال مقدم ہے، اس لئے کہ حضرت لکھنویؒ کا سن ولادت ۱۲۶۴ھ اور سن وفات ۱۳۰۴ھ ہے، اور شاہ صاحبؒ کا سن ولادت ۱۲۹۲ھ اور سن وفات ۱۳۵۲ھ ہے۔ حضرت حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحبؒ سے کسی نے یہ سوال کیا تھا کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا نور الایضاح والا قصہ صحیح ہے اس پر فرمایا: کہ میرے عم میں نہیں۔

(مکتوبات حکیم الاسلام ص)

مولانا عبد القدوس صاحب لاکھپوری مدخلہ نے سنایا کہ حضرت مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاکھپوریؒ نے بھی اس واقعہ کے صحت کی تردید فرمائی۔

نور الایضاح کے تراجم و شروحات

سرسری تتبع سے جو اسماء مل سکے وہ یہ ہے:

نمبر شمار	نام شروحات	نام مصنف
۱	امداد الفتاح	مصنف نور الایضاح
۲	مراقی الفلاح	مصنف نور الایضاح
۳	معراج النجیح	از: عبدہ عبدہ الدین ابن عابدین شمی
۴	سمیل افلاح	
۵	الاصباح (حاشیہ)	شیخ الادب مولانا اعجاز علی صاحب
۶	حاشیہ نور الایضاح فارسی	شیخ الادب مولانا اعجاز علی صاحب
۷	نور الاصباح (ترجمہ)	حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب
۸	ایضاح الاصباح	حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب
۹	سراج الایضاح	مولانا مفتی کفیل الرحمن نشاۃ عثمانی
۱۰	اشرف الایضاح	مولانا عبدالحفیظ صاحب قاضی
۱۱	تکمیل الایضاح	مولانا ابوالکلام وسیم صاحب قاضی
۱۲	ترجمہ نور الایضاح	شیخ عبداللہ بنی "سجراتی" (م ۱۲۷۰ھ)
۱۳	نشاط الارواح	مولانا ابوالکارم محمد صدیق احمد الانوری
۱۴	سرور النجیح (ترجمہ)	مولانا محمد یوسف صاحب راجپوری
۱۵	سرور النجیح (تکمیلہ ترجمہ)	مرغوب احمد راجپوری

#### حاشیہ المطحطوی

صاحب نور الایضاح نے پہلے نور الایضاح کا متن لکھا، پھر اس کی شرح لکھی، جس کا نام "امداد الفتاح" رکھا، بعد میں امداد الفتاح کی بھی تلخیص کی اور اس کا نام "مراقی الفلاح" رکھا اس طرح یہ دونوں شرح اور تلخیص خود صاحب نور الایضاح ہی کی تصنیف ہیں۔ اسی مراقی الفلاح کی شرح حضرت علامہ قاضی احمد بن محمد طحطاوی نے حاشیہ طحطاوی کے نام سے کی جو بہت مشہور ہوئی۔ علامہ طحطاوی کی وفات ۱۳۲۱ھ میں ہوئی ہے۔

#### وفات

تقریباً ۷۵ سال کی عمر میں صاحب نور الایضاح ۱۱ رمضان ۱۰۶۹ھ، مطابق ۱ جون ۱۶۵۹ء بروز جمعہ، عصر کے بعد وفات پائی، اور تریۃ المجاہدین میں مدفون ہوئے۔ القادری پوری امت کی جانب سے مصنف علام کو بہترین بدلہ عطا فرمائے اور قبر کو نور سے بھر دے۔ آمیں یا رب العالمین

فقط واسلام۔

مرغوب احمد لاچپوری

۹ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۶ھ

مطابق ۱۶ جون ۲۰۰۵ء

بروز جمعرات

### ﴿نور الایضاح کس طرح لکھی گئی﴾

ناچیز نے ہدایہ سامنے رکھ کر نور الایضاح کی شرح لکھی ہے اس لئے محسوس کیا کہ ہدایہ کے متن اور شرح میں جو مسئلے ہیں انہیں کو نور الایضاح میں بیان کئے ہیں کہیں کہیں ایک دو مسئلے کو کسی دوسری کتاب سے لیا ہے۔ ابستہ انکی ترتیب بہت آسان ہے، اور اتنا سہل ہے کہ انگلیوں پر گن کر مسئلوں کو یاد کر سکتا ہے، اس میں دائل بھی نہیں ہیں اس لئے بچوں کو یاد کرنے میں اور سمجھنے میں بہت آسانی ہوتی ہے، اور بچے ایسی کتاب کو بہت پسند کرتے ہیں۔

شمیر الدین قاسمی غفر۔

## ﴿ثمرۃ النجاح لکھنے کا داعیہ﴾

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ہدایہ کی شرح اثمار ہدایہ ختم ہوئی تو خیال آیا کہ نور الیضاح بہت اہم کتاب ہے اور ہر مدد سے میں پڑھائی جاتی ہے اس کی ترتیب بہت آسان ہے اس میں فرائض، واجبات اور سنن کو نمبر ڈال کر گنایا ہے اس سے اگر اس کے ہر مسئلے کے ساتھ حدیث کے دلائل ذکر کر دئے جائیں اور اثمار ہدایہ کی طرح حدیث کا حوالہ بھی دے دیا جائے تو مسند مضبوط ہو جائے گا، اور اس کا فائدہ عام ہو جائے گا، اس سے اہل فتویٰ بھی استفادہ کریں گے، ائمہ کے لئے بھی مفید ہوگی اور طلبہ اور اساتذہ کے لئے بھی آسانی ہو جائے گی۔ طلبہ کے ذہن میں شروع سے یہ بات جم جائے گی کہ حنفیہ کے ہر مسئلے کے ساتھ حدیث، یہ قول صحابی موجود ہے۔ اس کے پڑھنے والے طلبہ عربی سے اتنے واقف نہیں ہوتے ہیں اس لئے حدیث سے کما حقہ فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے، لیکن ان کے ذہن میں یہ بات ضرور آئے گی کہ ہمارے ہر مسئلے کے لئے حدیث ہے، اس سے وہ مطمئن بھی ہوں گے اور احادیث یاد کرنے کا تجسس بھی بڑھے گا۔

اس لئے اثمار ہدایہ، کی طرح اس کتاب کا آسان ترجمہ اور تشریح بھی کی اور ہر مسئلے کے تحت میں تین حدیث تین حوالے بھی ذکر کر دئے تاکہ ہدایہ کی طرح اس کا مسند بھی مبرہن ہو جائے

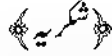
## ﴿حدیث ذکر کرنے میں ترتیب کی رعایت﴾

اس میں بھی حدیث لہنے کی ترتیب یہ رکھی ہے کہ پہلے آیت لاتا ہوں، وہ نہ ملے تو بخاری شریف اور مسلم شریف کی حدیث لاتا ہوں، وہاں نہ ملے تو ابوداؤد شریف اور ترمذی شریف سے حدیث لاتا ہوں، وہاں نہ ملے تو ابن ماجہ شریف اور نسائی شریف سے حدیث لاتا ہوں، اور ان صحاح ستہ میں نہ ملے تو دارقطنی، اور سنن بیہقی سے لاتا ہوں، اور ان سے بھی احادیث نہ ملے تو اب مصنف ابن شعیبہ اور مصنف عبدالرزاق سے قول صحابی لاتا ہوں، اور قول صحابی بھی نہ ملے تب قول تابعی لاتا ہوں، اور یہ ذکر بھی کر دیتا ہوں کہ یہ حدیث ہے، یہ قول صحابی ہے، اور یہ قول تابعی ہے تاکہ ہر چیز کے قوت و ضعف کا اندازہ ہو جائے۔ میری کوشش یہ ہے کہ تابعی کے زمانے میں جو اہم کتابیں ہیں انہیں سے حوالہ دیا جائے، بعد کے زمانے کی جو کتابیں ہیں ان سے قطعاً حوالہ نہ لیا جائے تاکہ کسی کو اشکال نہ ہو، الحمد للہ پوری کتاب میں انہیں اصولوں کے ساتھ حوالہ لایا، اور آج یہ شرح ایک موقر شرح بن گئی۔ البتہ چونکہ یہ ابتدائی درجے کی کتاب ہے اس لئے امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل کے مسلک کو بیان نہیں کیا۔

## ﴿گزارش﴾

تحقیق مسائل اور ان کے دلائل بحر بیکراں ہے اس کی تہ تک پہنچنا آسان کام نہیں ہے۔ اس سے اہل علم کی خدمت میں مؤدہ نہ اور عاجزانہ گزارش ہے کہ جن مسائل کے دلائل چھوٹ گئے ہیں اگر ان کو دلائل مل جائیں تو ضرور مطلع فرمائیں تاکہ اگلے ایڈیشن میں ان

کا اضافہ کر دیا جائے۔ اسی طرح جہاں غلطی اور سہو نظر آئے اس کی نشت ندی کریں، اس کی بھی اصلاح کروں گا اور تہ دل سے شکر گزار ہوں گا۔



میں اپنی اہمیت محترمہ کا تہ دل سے شکر گزار ہوں جنہوں نے ہر قسم کی سہولت پہنچا کر فراغت دی اور اشاعت کتاب کے لئے ہمد وقت متمنی اور دعا گو رہی۔ خداوند کریم ان کو دونوں جہانوں میں بہترین بدلہ عطا فرمائے اور جنت الفردوس سے نوازے۔ عزیز فرزند محمد عمران سلمہ کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں، انہوں نے کمپیوٹر کی خامیوں کو ہمیشہ دور کیا اور شرح لکھنے کی تاخیر سے بچایا۔ حضرت مولانا عبدالحی لاچپوری صاحب کا بھی شکر گزار ہوں کہ انہوں نے نور الایضاح کا متن صرف تین دن میں لکھ کر عنایت فرمایا، میں اس بات پر حیران ہوں کہ اتنی موٹی کتاب صرف تین دن میں کیسے لکھی! کس تندہی اور کس جانفشانی کے ساتھ کام کیا ہوگا! حضرت مولانا میں بڑی صد حیت ہے، اللہ تعالیٰ انکو اس کا بدلہ عطا فرمائے۔ حضرت مولانا مرغوب لاچپوری صاحب نے میری تاریخ بھی لکھی اور صاحب نور الایضاح کی بھی سوانح حیات لکھ کر کتاب کو زینت بخشی۔ حضرت مولانا نے سرور النجاح کے نام سے نور الایضاح کا ترجمہ کیا ہے، حضرت نے وہ ترجمہ بھی مجھے عنایت کی، وہ ترجمہ اتنا اچھا لگا کہ اکثر و بیشتر جگہ اسی کو سیٹ کر دیا، جس سے میرا بہت سارا وقت بچ گیا میں اس دریا دہی کا بہت شکر گزار ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ انکو اجر عظیم سے نوازے۔ اگلے سمدھی حضرت مولانا عبد اروف لاچپوری صاحب بھی شکرے کے مستحق ہیں کہ وہ ہر دو تین ماہ میں اپنے احباب کے ساتھ کتاب دیکھنے آتے رہے اور ہمت افزائی کرتے رہے، حضرت کے اس تسلی سے بہت ڈھارس بندھی، اور کتاب اختتام کو پہنچی۔ نیز حضرت مولانا مسلم قاسمی صاحب سپوری سمدھ نے کتاب کی چھپائی کے وقت نگرانی کی ہے میں ان کا بھی شکر گزار ہوں۔ خداوند قدوس ان حضرات کو پورا پورا بدلہ عطا فرمائے۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو قبولیت سے نوازے اور ذریعہ آخرت بنائے۔ اس کے طفیل سے ناچیز کو جنت الفردوس عطا فرمائے اور کمی کو تباہی کو معاف فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔

Samiruddin Qasmi

70 Stamford Street, Oldtrafford,

Manchester, England, M16 9LL

Tel (0044) 0161 2279577

ثمیر الدین قاسمی غفرلہ

سابق استاد حدیث جامعہ اسلامیہ مانچسٹر

وچیرمین مولن ریسرچ سینٹر، یو کے

۱۲/۱۹ / ۲۰۰۹ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم



## علم فقہ

### فقہ کے لغوی معنی

فقہ کے لغوی معنی کسی چیز کو کھولنا اور واضح کرنا، فقیہ اس عالم کو کہتے ہیں جو احکام شرعیہ کو واضح کرے اور ان کی حقائق کا سراغ لگائے اور مغلق اور پیچیدہ مسائل کو واضح کرے۔

### اصطلاحی معنی

اہل شرع کی اصطلاح میں فقہ کی مشہور تعریف یہ ہے 'هو العلم بالاحکام الشرعية الفرعية من ادلتها التفصیلية' ترجمہ : فقہ احکام شرعیہ فرعیہ کے اس علم کو کہتے ہیں جو احکام کے ادلہ مفصلہ سے حاصل ہو۔

### ہر ایک جز کی تشریح

۱۔ احکام شرعیہ الفرعیہ : احکام دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک اصلی اور ایک فرعی۔

احکام اصلی : احکام اعتقادی کو اصلی احکام کہتے ہیں۔ جیسے خداوند قدوس کی وحدانیت، رسالت، رسول کا آنا، آخرت کا علم، یہ سب احکام اعتقادیہ ہیں اور اصلی احکام کہلاتے ہیں۔ علم فقہ اس سے تقاض نہیں کرتا کیونکہ وہ احکام فرعیہ بیان کرتا ہے۔  
احکام فرعیہ : وہ احکام جن کا تعلق عمل سے ہوتا ہو، جیسے نماز، روزہ، حج اور خرید و فروخت وغیرہ کے احکام۔ علم فقہ میں یہی احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

۲۔ ادلتها التفصیلية : اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ احکام کے تفصیلی دلائل بھی معلوم ہوں۔ مثلاً کہیں کہ حج فرض ہے تو آیت بھی معلوم ہو کہ اس کی دلیل واتسموا بالحج والعمرة لله (آیت ۱۹۶، سورۃ البقرۃ ۲) موجود ہے۔ یہ مسئلہ بیان کریں کہ نماز اور زکوٰۃ فرض ہیں تو یہ دلیل بھی معلوم ہو کہ آیت اقيموا الصلوة وآتوا الزکوۃ وارکعوا مع الراکعین (آیت ۴۳، سورۃ البقرۃ ۲) اس کی دلیل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انسانوں کے اعمال کے ہر جزئیہ پر حلت، حرمت، کراہت اور وجوب وغیرہ کا حکم لگانا اور ان میں سے ہر ایک کی دلیل بیان کرنا علم فقہ ہے۔

### علم فقہ کا موضوع

مکلف آدمی کا فعل اور عمل جس سے یہ بحث کی جائے کہ یہ فرض ہے (۲) یا واجب ہے (۳) یا سنت مؤکدہ ہے (۴) یا سنت غیر مؤکدہ ہے (۵) یا نفل ہے (۶) یا مستحب ہے (۷) یا حرام ہے (۸) یا مکروہ تحریمی ہے (۹) یا مکروہ تنزیہی ہے (۱۰) یا مباح ہے۔  
مکلف آدمی کے اعمال کے بارے میں اوپر کی بحثیں کرنا اور حکم لگانا علم فقہ کا موضوع ہے۔

مکلف کی قید اس لئے لگائی کہ نابالغ بچہ اور مجنون کے اعمال پر شریعت نہ حکم لگاتی ہے اور نہ اس سے بحث کی جاتی ہے۔ صرف مکلف کے اعمال سے بحث کرتی ہے۔

## غرض و غایت

سعادت دارین کی نصیریابی ہے کہ فقیہ دنیا میں مخلوق خدا کو فائدہ پہنچ کر مراتب عالیہ حاصل کرتا ہے اور آخرت میں جس کی چاہے گا شفاعت کرے گا اور اپنے پروردگار کے دیدار سے مشرف ہوگا۔

یہ علم فقہ سیکھ کر احکام شرعیہ کے موافق عمل کرنے کی قوت اور ملکہ پیدا کرنا اس کی غرض ہے۔

## علم فقہ کی عظمت

اس سے بڑھ کر کیا عظمت ہوگی کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت بلند الفاظ میں فقیہ کی تعریف کی ہے۔ ارشاد ہے 'عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین' (ترمذی شریف، باب اذا اراد اللہ بعبد خیرا فقہہ فی الدین، ص ۶۰۱، نمبر ۲۶۴۵ مسند احمد، مسند ابی ہریرۃ، ج ۳، ص ۳۶۵، نمبر ۱۵۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خداوند قدوس جس بندے کے بارے میں خیر کا فیصلہ فرماتے ہیں اس کو فقہ فی الدین کا علم دے دیتے ہیں۔

دوسری حدیث میں ہے 'عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ فقیہ اشد علی الشیطان من الف عابد' (ترمذی شریف، باب ۷۰۸، ج ۱، فی فضل الفقہ علی العبادۃ، ص ۶۰۸، نمبر ۲۶۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فقیہ ہزار عابد پر بھاری ہے۔ اس لئے فقہ سیکھنا اور اس پر عمل کرنا بہت بڑی فضیلت کی چیز ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حنفیت تینوں اماموں کے مجموعے کا نام ہے

میرے استاد محترم فرمایا کرتے تھے کہ حنفیت صرف حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کا نام نہیں ہے بلکہ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے مسلکوں کے مجموعے کا نام حنفیت ہے۔ اگر ان میں سے کسی ایک کے مسلک پر عمل کرے گا تو وہ حنفیہ کے مسلک پر عمل کرنا ہی سمجھا جائے گا۔ اور اگر امام محمدؒ یا امام ابو یوسفؒ کے مسلک پر فتویٰ دیا تو وہ حنفیت کے مسلک سے خارج نہیں شمار کیا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ قدوری اور ہدایہ جیسی حنفیہ کی اہم کتابوں میں ان دونوں اماموں کے مسلک درج ہیں۔ اور وقت ضرورت ان کے مطابق فتویٰ بھی دیا جاتا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک احتیاط پر ہے

حضرت امام ابوحنیفہؒ بہت ترقی اور پرہیزگار آدمی تھے۔ اس لئے انہوں نے ہمیشہ احتیاط پر فتویٰ دیا اور وہی مسلک اختیار کیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت تک فقہ مدون نہیں ہوا تھا۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ پہلے امام ہیں جنہوں نے فقہ اور اصول فقہ مدون کیا۔ اس لئے اگر احتیاط کے علاوہ پہلو اختیار کرتے تو ہر آدمی کی انگلی اٹھتی۔ اس لئے حضرت نے احتیاطی مسلک اختیار کیا۔ چاہے اس کے لئے فتویٰ تابعی ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن انہیں کے شاگرد رشید امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے حدیث کی روشنی میں کہیں کہیں دوسرا مسلک اختیار کیا۔ اور کھلے دل کے ساتھ مسلک مع دلائل درج کیا۔ اب ناظرین کو اختیار ہے کہ امام اعظم کا مسلک اختیار کرے یا ان کے شاگرد رشید کا مسلک اختیار کرے۔ دونوں صورتوں میں فضیلت امام اعظم کو ہی جاتی ہے۔

آخری صدی میں مسلک امام اعظم کو اجاگر کرنے اور اس کی اشاعت کرنے کا سہرا دیوبندی مکتب فکر کے سر پر رہا۔ انہوں نے بھی احتیاطی پہلو اختیار کیا اور عموماً امام اعظم کی طرح احتیاط پر ہی فتویٰ دیا۔ اس لئے بعض ناظرین کو اشکال پیدا ہوا اور کہنے لگے کہ حنفیوں کا مسلک احادیث سے مختلف ہے۔ لیکن شدید غور نہیں فرمایا کہ جن مسائل میں ان کو احادیث نہیں مل رہی ہیں وہیں حنفیوں کے دواہم ستونوں کا مسلک امام اعظم سے مختلف ہے۔ اور ان کے اختیار کردہ مسلک کے لئے سو فیصد احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ ایسے مواقع پر صاحبین کا مسلک حضرت امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے موافق ہو جاتا ہے۔

زیر نظر کتاب 'ثمرۃ النجاح' میں جا بجا دیکھیں گے کہ جہاں جہاں صاحبین نے امام اعظم سے اختلاف کیا ہے وہاں امام اعظم کے پاس قول صحابی یا فتویٰ تابعی ہے اور صاحبین کے پاس احادیث ہیں۔ لیکن امام اعظم کا مسلک احتیاط پر ہے۔

(۱) میرا ناقص خیال ہے کہ اشکال کرنے والوں نے صرف امام اعظم کے مسلک پر غور کیا اور بعض جگہ احادیث نہ پانے کی وجہ سے پورے حنفیت پر اشکال کو مضبوط کر لیا۔ انہوں نے ان کے شاگرد رشید امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے اختلاف کو اور ان کے مضبوط احادیث کی طرف توجہ نہیں دی۔ اور اس کا خیال نہیں کیا کہ وہ بھی تو حنفیت ہی کے دواہم ستون ہیں۔ اور تمام مسائل کی اشاعت انہیں کے نوک قدم کی مرہون منت ہے۔

(۲) انہوں نے اس کا بھی خیال نہیں کیا کہ امام اعظم کا مسلک احتیاط پر مبنی ہے۔ اور یہ پہلے مدون فقہ ہے جس کی وجہ سے ان کو احتیاطی پہلو اختیار کرنا پڑا۔

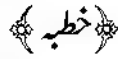
(۳) یہ گمان صحیح نہیں ہے کہ حنفیوں کا مسلک دلیل عقلی پر ہے۔ یہ تو بعد کے علماء نے حکمت بیان کرنے کے لئے دلیل عقلی، پیش کی ہے۔ ورنہ پوری قدوری، ہدایہ، اور نور الایضاح کونا چیز نے چھانا ہر ہر مسئلہ یا آیت یا حدیث یا قول صحابی یا قول تابعی سے مستنبط ہے۔ یا ان چاروں میں سے کسی ایک سے اصول متعین کیا اور اصولوں سے مسئلے کا استخراج کیا ہے۔ صرف دلیل عقلی پر مسئلے کا مدار نہیں ہے۔ اور جہاں جہاں صرف دلیل عقلی بیان کی ہے وہاں ناچیز نے اصول لکھ دیا ہے۔ اور اصول احادیث سے مستنبط ہیں اس لئے گویا کہ وہ مسئلے بھی احادیث ہی سے مستنبط ہوئے۔

صرف کتب الایمان اور کتاب القضا میں کچھ مسکوں کا مدار اس زمانے کے محاورات پر ہے۔ اس لئے وہاں محاورات کے تحت مسئلہ لکھ دیا گیا ہے۔ ان مسکوں میں حدیث اور قرآن نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ان مسکوں کا مدار ہے ہی محاورات پر۔ اس لئے ان مسکوں کے لئے احادیث یا آیات کہاں سے ملیں گے؟

حنفیوں بلکہ تمام ہی ائمہ کرام کے مسالک (۱) قرآن (۲) حدیث (۳) قول صحابی (۴) فتویٰ تابعی (۵) اجماع (۶) اور قیاس سے مستنبط ہے۔ اس لئے ائمہ کرام پر انگلی اٹھانا صحیح نہیں ہے۔

احقر العباد : ثمیر الدین قاسمی

۱۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



**ترجمہ:** ۱۔ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بہت مہربان اور نہایت رحم کرنے والا ہے۔

**وجہ تقدیم:** بسم اللہ الرحمن الرحیم سب سے پہلے لکھنے کی پانچ وجوہ ہیں۔

(۱) حضور ﷺ کو سب سے پہلے وحی آئی تو اس میں اللہ کے نام سے پڑھنے کے لئے کہا گیا۔ آیت یہ ہے۔ اقرء باسم ربک الذی خلق۔ (آیت ۱، سورۃ العلق ۹۶)

(۲) حضرت سلیمان علیہ السلام نے بلقیس کو خط لکھا تو بسم اللہ سے شروع کیا۔ آیت یہ ہے۔ انہ من سلیمان و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (آیت ۳، سورۃ النمل ۲۷)

(۳) قرآن کریم بسم اللہ سے شروع ہے۔ بلکہ ہر سورۃ بسم اللہ سے شروع ہے۔

(۴) حضور کے تمام خطوط اور تمام خطبات بسم اللہ سے شروع ہیں۔

(۵) اس حدیث کے اشارے سے بھی استدلال کر سکتے ہیں کیونکہ اس حدیث میں ذکر کا لفظ ہے اور بسم اللہ بھی ذکر ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرہ، قال: قال رسول اللہ ﷺ: کل امر ذی بال لا یبدأ بذکر اللہ اقطع۔ (دارقطنی، کتاب الصلوۃ، جلد اول، ص ۲۳۵، نمبر ۸۷۳) اس ذکر سے مراد بسم اللہ لے سکتے ہیں۔

**نکتہ:** بسم اللہ میں، ب، حروف جر ہے۔ جسکے بہت سے معانی ہیں۔ یہاں اس کا معنی اصاق کا ہے۔ یعنی کسی فعل کے ساتھ چپکاتا۔ یہ اس کا معنی استعانت ہے یعنی اللہ کے نام کی مدد سے شروع کرتا ہوں۔ ب، حرف جر ہے اسلئے اس کے متعلق کے لئے کوئی فعل محذوف ماننا ہوگا تاکہ حرف جر اس کا متعلق ہو جائے۔ بہتر ہے کہ، ابتدا محذوف، نہیں تاکہ مطلب یہ ہو کہ میں اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں۔ ب متعلق ہو گیا اور اسم تو اللہ کے تابع ہے تو گویا کہ لفظ، اللہ، ہی سب سے مقدم ہو گیا۔ اور اقرء باسم ربک، میں یہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ کے نام سے پڑھو تو گویا کہ اللہ کا نام ہی سب سے مقدم ہو گیا۔

**اللہ:** اللہ کے نواوے نام صفاتی ہیں۔ اور لفظ اللہ ذاتی نام ہے۔ اللہ۔ الہ، سے مشتق ہے۔ الہ، کا معنی ہے معبود اور انف لام لگا دینے سے ترجمہ ہو گیا خاص معبود، یعنی اللہ۔ دوسرے معبود تو ہیں ہی نہیں لیکن مشرک لوگوں نے اپنے اعتقاد میں بہت سے معبود بنا رکھے ہیں اسلئے اس سے جدا کر کے خاص معبود اللہ کا نام ہوا۔

**الرحمن:** فعلان کے وزن پر ہے۔ رحمت سے مشتق ہے۔ رحمت کا معنی ہے رقت قلب۔ اللہ میں رقت قلب محال ہے کیونکہ وہ ذات قلب اور دس سے پاک ہے۔ اسلئے اللہ کی طرف رحمت کی نسبت ہو تو اس کا معنی ہے، فضل و کرم کرنا، احسان کرنا۔ رحمن مبالغہ

## ۲ الحمد لله رب العالمین۔

کا صیغہ ہے۔ اس کا ترجمہ ہے وہ ذات جس کی رحمت ہر چیز کو گھیری ہوئی ہے۔ انتہائی مہربان۔ الرحیم: فعیس کے وزن پر ہے۔ یہ لفظ بھی رحمت سے مشتق ہے اور مبالغہ کا صیغہ ہے۔ البتہ اس میں رحمن کے مقابلہ میں کم مبالغہ ہے۔ کیوں کہ رحمن میں حروف زیادہ ہیں۔ اس میں پانچ حروف ہیں اور رحیم میں چار حروف ہیں۔ اس لئے رحمن میں مبالغہ زیادہ ہوا۔ شاید اسی لئے اللہ نے اسکو پہلے لایا۔ حضور ﷺ کی دعا میں آیا ہے، یا رحمن الدنیا و رحیم الآخرة۔ جس سے معلوم ہوا کہ دنیا والوں پر اللہ کی مہربانی زیادہ ہے نسبت آخرت والوں کے۔ کیونکہ دنیا میں مومن اور کافروں پر مہربانی ہو رہی ہے اور آخرت میں صرف مومن پر مہربانی ہوگی۔

**نکتہ:** شاید رحمن کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہو کہ اس کا تعلق دنیا والوں کے ساتھ ہے اور دنیا مقدم ہے اس لئے رحمن کو مقدم کیا۔ یا جمع کے لئے رحمن کو مقدم کیا۔

**نوٹ** کسی کام سے پہلے ذکر کرنا چاہئے لیکن ضروری نہیں ہے کہ بسم اللہ ہی کے ذریعہ ہو۔ تسبیح، تقدیس کے ذریعہ بھی ذکر ہو سکتا ہے۔ لیکن بہتر طریقہ یہ ہے کہ بسم اللہ کے ذریعہ ہو۔ کیونکہ قرآن کریم میں بسم اللہ کے ذریعہ قرآن کی ابتدا کی گئی ہے۔

**ترجمہ:** تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کو پالنے والا ہے۔

**تشریح** دنیا میں بہت سے جہان ہیں، جیسے آسمان کا جہان اور زمین کا جہان اور ہے، پھر جنت کا جہان اور ہے اور جہنم کا جہان اور ہے، اللہ تعالیٰ ان تمام جہانوں کا مالک ہے اس لئے مصنف نے فرمایا کہ تمام جہانوں کا پالنے والا ہے اس کی حمد کرتا ہوں

**وجہ:** حمد مقدم کرنے کی وجہ یہ ہیں

(۱) قرآن کریم میں الحمد بالکل شروع میں ہے۔

(۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ کل کلام لا یبدأ فیہ بحمد اللہ فہو اجزم (ابو داؤد شریف، باب الہدی فی الکلام، ج ۲، ص ۳۱۷، نمبر ۲۸۴۰، ابن ماجہ شریف، باب خطبۃ النکاح، ص ۲۷۲، نمبر ۱۸۹۴) اس حدیث میں ہے کہ جو کلام حمد کے ذریعہ سے شروع نہ کرے وہ ناقص ہے اسلئے مصنف نے اپنی کتاب کو حمد سے شروع کیا۔

(۳) بادشاہ کے پاس جاتا ہے تو دنیا کا قاعدہ یہ ہے کہ پہلے اس کی تعریف کرتا ہے اس لئے کتاب کے افتتاح کے لئے اللہ تعالیٰ کی حمد کر رہے ہیں

**لغت:** الحمد: باب مع سے مصدر ہے۔ تعریف کرنا، اور اصطلاحی تعریف: مدح کی اختیاری خوبیوں کو زبان سے بیان کرنے کو حمد کہتے ہیں۔ چاہے نعمت کے مقابلے پر ہو یا نعمت کے مقابلے پر نہ ہو۔ اللہ کی جانب سے ہر وقت نعمت کی بارش ہوتی رہتی ہے اسلئے ہم جو بھی حمد کریں گے وہ نعمت کے مقابلے پر ہی ہوگی۔

۳۔ والصلوۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین وعلی آلہ الطاہرین وصحابتہ اجمعین۔

ال۔ الحمد میں الف لام (۱) استغراق کے لئے ہے۔ استغراق کا معنی گھیرنا یہاں اسکا مطلب یہ ہے کہ تمام تعریفیں جو دنیا اور آخرت میں ہو سکتی ہوں وہ سب اللہ کے لئے ہیں۔ جمہور کی یہی رائے ہے۔ (۲) اور اگر الف لام جنس کا لیا جائے تو جنس کا مطلب ہوگا کہ حمد کا ہر ہر فرد اور اسکی حقیقت اللہ کے لئے ہیں۔ کبھی الف لام عہد اور متعین چیز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ اس وقت اسکا مطلب یہ ہوگا وہ متعین تعریفیں جو قرآن اور حدیث میں ہیں وہ اللہ کے لئے ہیں۔ استغراق کا مطلب یہ ہے کہ تمام تعریفیں جو دنیا میں ہو سکتی ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ جمہور کی یہی رائے یہی ہے۔ الف لام کبھی جنس کے لئے ہوتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ مابیت اور حقیقت حمد اللہ کے ساتھ خاص ہے۔ کبھی الف لام عہد اور متعین چیز کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہوتے ہیں۔ یعنی متعین تعریفیں جو قرآن و حدیث میں مذکور ہیں وہ اللہ کے لئے ہیں۔

رب العالمین : رب کے معنی ہیں آہستہ آہستہ کسی چیز کی پرورش کرنا۔ اللہ پورے جہانوں کو بتدریج غذا مہیا کرتے ہیں اور اس کی پرورش کرتے ہیں اس لئے اس کو رب کہتے ہیں۔ لفظ رب تہو بولا جائے تو صرف اللہ کے لئے بولا جائے گا۔ اور اضافت کے ساتھ استعمال ہو تو دوسرے کے لئے بھی رب بولا جائے گا۔ جیسے قرآن کریم کی آیت میں ہے اذ کرنی عند ربک فانساه الشیطان ذکر ربہ۔ آیت ۴۲، سورہ یوسف ۱۲، یہاں رب کو اضافت کے ساتھ استعمال کیا اور مراد قیدیوں کے بادشاہ ہیں۔

العالمین : عالمین جمع کا صیغہ ہے، واحد ہے عالم۔ یہ علامت سے مشتق ہے۔ چونکہ دنیا کی تمام چیزیں بنانے والے پر علامت ہیں اس لئے اس دنیا کو عالم کہتے ہیں۔ یہ اسم فاعل کے وزن پر اسم آہ ہے۔ جیسے خاتم اور حایج، مہر لگانے کا آلہ۔

**ترجمہ ۳۔** درود اور سلام ہو ہمارے سردار محمدؐ پر جو خاتم النبیین ہیں، اور آپ کے پاک آل پر اور تمام صحابہ پر۔

**تشریح :** الصلوۃ کے معنی دعا، لیکن اگر اس کی نسبت اللہ کی طرف ہو تو اس کے معنی رحمت کرنا، اور فرشتے کی طرف ہو تو صلوۃ کے معنی استغفار کرنا۔ اور انسان کی طرف ہو تو اس کے معنی دعا ہے۔

سلام ہر قسم کی سلامتی، (۱) صلوۃ اور سلام کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا اللذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما آیت ۵۶ سورۃ الاحزاب ۳۳۔ ترجمہ: اللہ اور فرشتے حضور ﷺ پر درود بھیجتے ہیں اس سے ایمان و اہتمام بھی ان پر درود اور سلام بھیجے۔ اس آیت میں صلوۃ و سلام دونوں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ بلکہ فضیلت کی بات یہ ہے کہ خود اللہ تعالیٰ اس کام کو کرتے ہیں۔ پھر تو فضیلت کا کیا کہنا! علماء فرماتے ہیں کہ حضرت آدمؑ کو فرشتوں سے سجدہ کروایا اس سے زیادہ فضیلت درود و سلام میں ہے۔ کیونکہ درود اور سلام خود اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ع۔ بعد از خدا تو کی بزرگ قصہ مختصر۔



۲۲ قال العبد الفقير الى مولاه الغنى ابو الاخلاص حسن الوفاى الشربلالى الحنفى انه التمس منى بعض الاخلاء (عاملنا الله واياهم بلطفه الخفى) ان اعمل مقدّمة فى العبادات تقرب على المبتدى ما

(۲) حدیث میں ہے۔ اخباری ابو حمید الساعدی انہم قالوا یا رسول اللہ! کیف نصلى عيک؟ قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى اذواجه وذريته الخ (مستم شریف، باب الصلوٰۃ علی النبیؐ، ص ۳۷، نمبر ۷۴۰، ۹۱۱ راہ بوداؤد شریف۔ باب الصلوٰۃ علی النبیؐ، ص ۱۴، نمبر ۹۷۹) اس حدیث میں ہے کہ حضور پر صلوٰۃ پڑھی جائے۔

النسبى . جس نبی پر نبی شریعت آئی ہو، کتاب آئی ہو اس کو رسول کہتے ہیں۔ اور نبی اس کو کہتے ہیں جس پر نبی شریعت نہ آئی ہو۔ اس لئے رسول نبی سے افضل ہوتے ہیں۔ البتہ نبی میں رسول بھی شامل ہے اس لئے مصنف علیہ الرحمۃ نے نبی کا جملہ استعمال کیا تاکہ ادب و احترام زیادہ ہو۔

محمد : حمد سے مشتق ہے، تعریف کیا ہوا۔ یعنی جس میں فضائل محمودہ جمع ہوں۔ الذى جمعت فيه الخصال المحمودۃ آپ کے بہت سے نام صفاتی ہیں۔ لیکن محمد اور احمد سب سے مشہور نام ہیں۔ یہ نام آپ کے دادا نے رکھا تھا۔ آپؐ میں تمام اچھی خصوصیتیں جمع ہیں اس لئے آپؐ اسم بسمی بن گئے۔

اللہ : یہ اہل سے مشتق ہے۔ اس کا مصداق کون کون ہیں اس میں اختلاف ہے۔ ایک معنی ہے آپ کے اہل و عیال اور اولاد، دوسرے معنی ہیں آپ کے خاندان میں جن افراد پر صدقہ لینا حرام تھا وہ حضرات آپؐ کی آس میں داخل ہیں۔ جیسے آل علیؑ، آس جعفرؑ وغیرہ۔

الطاهرين: طہر کی جمع ہے، جو پاک ہیں

اصحابہ : صاحب کی جمع ہیں۔ آپؐ کے ساتھی، جن حضرات نے ایمان کے ساتھ آپؐ کو دیکھا اور ایمان ہی پر ان کا خاتمہ ہوا وہ تمام آپ کے اصحاب ہیں۔ ان تمام حضرات پر درود اور سلام ہو۔

**ترجمہ:** بندہ ابوالاخلاص حسن وفائی، شربلائی، حنفی [جو اپنے غنی مولا کا محتاج ہے] عرض کرتا ہے کہ بعض مخلص دوستوں نے مجھ سے گزارش کی [اللہ تعالیٰ انکے ساتھ اور میرے ساتھ خفی لطف کا معاملہ کرے] کہ میں عبادات میں ایک چھوٹی سے کتاب لکھوں جو ابتدائی پڑھنے والوں کو بڑی بڑی کتابوں میں جو مسائل پھیلے ہوئے ہیں انکے قریب کر دے۔

**تشریح:** مصنف فرماتے ہیں کہ بڑی بڑی کتابوں میں بہت سے مسائل پھیلے ہوئے ہیں جنکو سمجھنا مشکل ہوتا ہے، بعض مخلص دوستوں نے مجھ سے گزارش کی میں ایک ایسی کتاب مرتب کروں جو ابتدائی طالب علموں کو ان پھیلے ہوئے مسائل کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

**لغت:** مولا: والی سے مشتق ہے، نگران، والی، قادر، سردار، غنی، مالدار، بے نیاز، یہاں بیہیاز کے معنی میں ہے۔ شربلال: مصر میں

تَشَتَّتْ من المسائل في المطولات. ۵ فاستعنت بالله تعالى واجتته طالباً للثواب ۶ ولا اذكر الا ما جزم بصحته اهل الترجيح من غير اطناب ۷ (وسمّيته) نور الايضاح ونجاة الارواح والله أسأل ان ينفع به عباده ويديم به الافادة.

ایک شہر تھ منوفیہ اس کے پاس ایک گاؤں کا نام ہے، شہر ابلول، اسی میں مصنف ابوالخاص حسن وفائی پیدا ہوئے، اور اسی کی طرف منسوب کر کے شرنبلالی کہلاتے ہیں۔ الاخلاء: خلیل کی جمع ہے مخلص دوست۔ لطف: مہربانی، لکھی: پوشیدہ۔ مقدمہ: قدم سے مشتق ہے، لشکر کا اگلا حصہ، کتاب کا دیباچہ، کتاب کے شروع کا حصہ، یہاں مراد ایسی چھوٹی سی کتاب جو بڑی کتاب سے پہلے پڑھائی جائے اور آسان ہو۔ واقعی یہ کتاب بہت آسان ہے، اور بہت سے جزئیات شامل ہیں جو دوسری کتابوں میں مشکل سے ملتے ہیں۔ تقرب: قریب کر دے، سمجھا دے۔ مبتدی: ابتداء سے مشتق ہے، وہ طلباء جو شروع کلاس کی تعلیم حاصل کر رہا ہو۔ تشتت: شتی سے مشتق ہے، شت سے مشتق ہے، متفرق ہونا پھیرا ہوا ہونا۔ مضامین: محمول سے مشتق ہے، لمبی لمبی کتاب، بڑی کتاب۔

**ترجمہ:** ۵ پس اللہ سے مدد مانگی، اور اور ثواب حاصل کرنے کے لئے ان دوستوں کی بات قبول کر لی۔

**تشریح:** اللہ تعالیٰ سے مدد مانگی، اور دوستوں نے جیسی فرمائش کی ثواب حاصل کرنے کے لئے اس طرح کی کتاب مرتب کرنے کے لئے تیار ہو گیا۔

**لغت:** اصیبت: اجاب سے مشتق ہے بات قبول کی۔

**ترجمہ:** ۶ اہل ترجیح نے جن کو بالکل صحیح قرار دیا صرف انہیں مسائل کو ذکر کروں گا، اور لمبی چوڑی بات نہیں کروں گا۔

**تشریح:** اور جو علماء تحقیق وائے ہیں اور اختلافی مسائل میں ترجیح دے سکتے ہیں وہ جن مسائل کو بالکل صحیح قرار دیں صرف انہیں مسائل کو کتاب میں لکھتا ہے، اور اس بات کا خیال رکھا جائے گا کہ بغیر ضرورت کے بات لمبی نہ ہو جائے، تاکہ مبتدی طالب علم کو مسئلہ سمجھنے میں مشکل نہ ہو جائے۔

**لغت:** جزم جزم سے مشتق ہے، یقین ہونا۔ جزم صحیح: جس مسئلے کے بارے میں یقین ہو کہ یہ بالکل صحیح ہے۔ اہل ترجیح: وہ تحقیقین علماء جو اختلافی مسائل میں یہ رائے دے سکے کہ یہ اس رائے پر عمل کرنا رائج ہے۔ اطناب: طنب سے مشتق ہے، خیمے کی لمبی رسی، یہاں مراد یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے لمبی بات عرض نہیں کروں گا۔

**ترجمہ:** ۷ اس کتاب کا نام نور الايضاح، اور نجاة الارواح، رکھا۔ اللہ تعالیٰ سے یہ درخواست ہے کہ وہ اپنے بندوں کو اس سے نفع پہنچائے اور اس کے فائدہ رسائی کو ہمیشہ قائم رکھے۔ آمین۔

**لغت:** سمیت: سبھی سے مشتق ہے، میں نے اس کا نام رکھا۔ یدیم: دوام سے مشتق ہے، ہمیشہ رکھنا۔ افادۃ: فائدہ دیتے رہنا۔

## ﴿کتاب الطہارۃ﴾

### ﴿کتاب الطہارۃ﴾

**ضروری نوٹ:** الطہارۃ: مصدر ہے۔ اور کتاب الطہارۃ مرکب اضافی ناقص ہے۔ اس لئے اس سے پہلے مبتدایا اس کے آخر میں خبر مخدوف ماننی پڑے گی۔ مثلاً: کتاب الطہارۃ، یہ کتاب الطہارۃ، یا کتاب الطہارۃ کو اقرء کا مفعول مانیں اور یوں عبارت رکھیں اقرء کتاب الطہارۃ۔

طہارۃ کا ثبوت: آیت میں طہارت کا ثبوت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الى المرافق وامسحوا برءوسکم وارجلکم الى الکعبین، وان کنتم جنباً فاطہروا۔ آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵۔ حدیث میں ہے الطہور شطر الایمان، یہ بھی ہے مفتاح الصلوۃ الطہور۔ (ترمذی، باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور ص ۶، نمبر ۳)

طہارۃ کو مقدم کرنے کی۔

**وجہ:** (۱) عبادات میں سب سے زیادہ اہم نماز ہے۔ ایمان کے بعد سب سے زیادہ اہمیت نماز کو دی گئی ہے۔ ارشاد ربانی ہے الذین یؤمنون بالغیب ویقیمون الصلوۃ۔ (آیت ۳، سورۃ البقرۃ ۲) حدیث میں ہے الصلوۃ عماد الدین من اقامہا فقد اقام الدین۔ اسی لئے تمام مصنفین نے ابواب نماز کو مقدم کیا ہے۔ اور نماز کی شرط طہارت ہے، بغیر طہارت کے نماز ادا نہیں ہوگی اس لئے کتاب الطہارۃ کو مقدم کیا۔ (۲) حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ زکوۃ سال میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ روزہ سال میں ایک ماہ فرض ہے۔ لیکن نماز دن میں پانچ مرتبہ فرض ہے۔ اس لئے اس کی ضرورت بار بار پڑتی ہے۔ اور نماز کے لئے طہارت کی ضرورت پڑے گی تو طہارت کی ضرورت بھی دن میں پانچ بار پڑتی ہے۔ اس لئے کثرت ضرورت کی بنا پر بھی طہارت کو پہلے ذکر کیا۔

**لغوی تحقیق:** کتاب فعال کے وزن پر مفعول کے معنی میں ہیں۔ جیسے لباس ملبوس کے معنی میں ہوتا ہے۔ اسی طرح کتاب بھی مکتوب کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس کا معنی ہے لکھے ہوئے اوراق کا مجموعہ۔ کتب کا معنی ہیں لکھنا۔ کتاب میں بہت سے مسائل لکھے ہوئے ہوتے ہیں اس لئے اس کو کتاب کہتے ہیں۔

**نوٹ:** فقہ کی کتابوں میں تین الفاظ ذکر کرتے ہیں۔ (۱) کتاب (۲) باب (۳) فصل۔ کتاب میں مختلف انواع اور اقسام کے مسائل مذکور ہوتے ہیں اور اس میں بعض مرتبہ کئی ابواب بھی شامل ہوتے ہیں۔ گویا کہ وہ عام لفظ ہے۔ باب میں ایک قسم کے مسائل ذکر کرتے ہیں۔ اور فصل میں ایک نوع کے مسائل ذکر کرتے ہیں۔

(۱) المیاء التي يجوز التطهير بها سبعة مياه. ماء السماء وماء البحر وماء النهر وماء البئر وماء ذاب

الطہارۃ: طہر اسکا مصدر ہے اس کا معنی ہے طہارۃ اور پاکیزگی، اس کا الٹا ہے دس۔ شریعت میں مخصوص اعضاء کے دھونے کو طہارت کہتے ہیں۔ اس کا الٹا ہے حدث۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ رفع حدث یا ازالہ نجس کا نام طہارت ہے۔

**نوٹ:** پاک کرنے کو طہارۃ بفتح ط، پاک کرنے کے بعد جو پانی باقی رہ جائے اس کو طہارۃ ط کے ضمہ کے ساتھ۔ اور پاک کرنے کا جوالہ ہوتا ہے جیسے پانی اور مٹی اس کو طہارۃ ط کے کسرہ کے ساتھ بولتے ہیں۔ پاک پانی نہ ہو تو مٹی پاک کرنے کے لئے چند شرائط کے ساتھ پانی کے قائم مقام ہوتی ہے۔

**نوٹ:** اقسام طہارت: (۱) اعتقادات کی طہارت جیسے اللہ رسول اور قیامت کے ساتھ وہ اعتقاد رکھنا جو قرآن اور حدیث کے مطابق ہو (۲) ماں کی طہارۃ جیسے ل کی زکوۃ دینا (۳) بدن کی طہارۃ جیسے وضو کرنا، غسل کرنا۔ کپڑے کی طہارۃ جیسے کپڑے کو پاک کرنا۔ طہارۃ مصدر میں یہ سب طہارتیں شامل ہیں۔

### ﴿پانی کے احکام﴾

**ضروری نوٹ:** حضرت مصنفؒ نے پانی کے احکام پہلے رائے، کیونکہ پانی سے ہی طہارت ہوتی ہے، اور طہارت سے ہی نماز وغیرہ پڑھی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ:** (۱) جس پانی سے پاک کرنا جائز ہے وہ سات قسم کے پانی ہیں۔ [۱] آسمان کا پانی، [۲] سمندر کا پانی [۳] نہر کا پانی [۴] کنواں کا پانی، [۵] برف [۶]، اور اوے سے پگھلا ہوا پانی [۷] چشمہ کا پانی۔

**تشریح:** یہ سات قسم کے پانی ہیں جو پاک ہیں اور ان سے جسم کو اور کپڑوں کو پاک کرنا جائز ہے، کیوں کہ یہ خود بھی پاک ہیں اور دوسروں کو بھی پاک کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) یہ سب پانی پاک ہیں اس لئے یہ پانی تھوڑی ناپ کی گرنے کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوتے ہیں۔ اس لئے ان سے وضو کرنا اور غسل کرنا دونوں جائز ہیں (۲) آسمان کا پانی پاک ہے اس کے بارے میں یہ آیت ہے۔ وانزلنا من السماء ماء طهوراً۔ (آیت ۴۸، سورۃ الفرقان ۲۵) (۳) سمندر کے پانی کے سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ یقول سأل رجل رسول الله ﷺ... افتتوا من البحر فقال رسول الله و هو الطهور ماء و الحل ميتته.

(ترمذی شریف، باب ما جاء فی ماء البحر انه طهور ص ۲۱، نمبر ۶۹ را بود و شریف، باب الوضوء بماء البحر، ص ۱۳، نمبر ۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سمندر کا پانی پاک ہے اور اسکی مری ہوئی مچھلی بھی حلال ہے۔ سمندر بڑا ہوتا ہے اور نہر چھوٹا ہوتا ہے اس لئے اس

من الشَّلج والبرد وماء العين. (۲) ثم المياہ علی خمسة اقسام. طاهر مطہر غیر مکروہ وهو الماء

حدیث سے ثابت ہوا کہ نہر کا پانی بھی پاک ہے۔ (۳) کنویں کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال  
 قیل یا رسول اللہ ﷺ انتوضأ من بئر بضاعة... فقال رسول اللہ ﷺ ان الماء طهور لا ینجسہ  
 شیء (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الماء لا ینجسہ شیء، ص ۲۱، نمبر ۶۶) اس حدیث میں ہے کہ کنواں کا پانی پاک ہے (۵) برف اور  
 اوے کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ سمعت عبد اللہ بن ابی اوفی یحدث عن النبی ﷺ انه کان یقول اللهم  
 لک الحمد ملء السماء و ملء الارض و ملء ما شئت من من شیء بعد اللهم طهرنی بالشَّلج و البرد و  
 الماء البارد. (مسلم شریف، باب ما یقول اذا رفع رأسہ من رکوع، ص ۱۹۸، نمبر ۶۷، ۱۰۶۹) اس حدیث میں ہے برف اور  
 اوے سے پاک کریں، جس سے معلوم ہوا کہ برف اور اوے کا پانی بھی پاک ہے اور اس میں دوسری چیز کو بھی پاک کرنے کی بھی  
 صلاحیت بھی رکھتی ہے (۶) چشمے کے بارے میں آیت ہے۔ الم تر ان اللہ انزل من السماء ماء فسلکہ ینابیع فی  
 الارض۔ (آیت ۲۱، سورۃ الزمر ۳۹) اس آیت سے معلوم ہوا کہ چشمے کا پانی پاک ہے۔

**نفت** الحجر: سمندر۔ البحر: کنواں۔ ذاب: پگھلنا۔ شج: برف۔ البرد: اوے، زمین پر جو جم ہو یا برف ہوتا ہے اس کو برف کہتے  
 ہیں، اور سہان سے جو ٹنگری جیسی جم کر برف گرتی ہے اس کو اوے کہتے ہیں۔ عین: چشمہ۔

**ترجمہ:** (۲) پھر پانی کی پانچ قسمیں ہیں۔

[۱] پاک ہو اور دوسرے کو پاک کرنے صلاحیت رکھتا ہو اور مکروہ نہ ہو وہ مطلق پانی ہے۔

**تشریح:** پانی کی پانچ قسمیں ہیں جسکی تفصیل آگے آ رہی ہے، ان میں سے [۱] پہلی قسم یہ ہے کہ وہ خود پاک ہو، دوسری چیز کو بھی  
 پاک کر سکتا ہو، اور وہ پانی مکروہ بھی نہ ہو، اس کو مطلق پانی بھی کہتے ہیں، کیونکہ اس میں کوئی ملاوٹ نہیں ہے اور کوئی کراہیت بھی نہیں  
 ہے۔ اوپر سات قسم کے جو پانی تھے وہ سب مطلق پانی تھے۔

**وجہ:** اس آیت اور حدیث میں طہور کا لفظ جس کا مطلب ہے کہ یہ پانی خود بھی پاک ہے اور دوسروں کو بھی پاک کر سکتا ہے۔ (۱)  
 آیت یہ ہے۔ وانزلنا من السماء ماء طهور۔ (آیت ۲۸، سورۃ الفرقان ۲۵) اس آیت ماء طہور، ہے یعنی خود پاک ہے اور  
 پاک کرنے کی صلاحیت بھی رکھتا ہے۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ یقول سأل رجل رسول  
 اللہ ﷺ... افتوضأ من البحر فقال رسول اللہ و هو الطهور ماء و الحل میتہ. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی  
 ماء البحر انه طہور، ص ۲۱، نمبر ۶۹، ابوداؤد شریف، باب الوضوء بماء البحر، ص ۱۳، نمبر ۸۳) اس حدیث میں ہے کہ سمندر کا پانی طہور ہے  
 یعنی خود پاک ہے اور دوسرے کو بھی پاک کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

المطلق. (۳) و طاهر مطہر مکروہ وهو ما شرب منه الهرة ونحوها و كان قليلا.

**ترجمہ** (۳) دوسرا پانی پاک ہو دوسرے کو پاک کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو، لیکن مکروہ ہو، یہ وہ پانی ہے جس سے بی، یا اس قسم کے جانور نے پیا ہو اور پانی تھوڑا ہو۔

**تشریح** یہ دوسرے قسم کا پانی ہے، کہ وہ خود پاک ہے اور دوسری چیز کو پاک کرنے کی صلاحیت بھی ہے، لیکن بلی کے پینے کی وجہ سے پانی مکروہ ہو گیا، اگر دوسرا پانی موجود ہو تو اس سے وضو کرے اور نہ ہو تو اس پانی سے وضو کرے، وضو اور غسل جائز ہو جائے گا کیونکہ پاک کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔

**وجہ** (۱) بلی پھر ڈکھانے والا جانور ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے لیکن یہ گھر میں رہتی ہے اور اس سے بچنا مشکل ہے اس لئے شریعت نے تسہیل دیدی اور اس کا جوٹھا مکروہ ہوا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن و اخرهن بالتراب و اذا ولغ فيه الهرة غسل مرة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سور الکلب، ص ۲۷، نمبر ۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جوٹھا ناپاک ہے۔ (۳) اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بلی پھر ڈکھانے والی ہے، اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے، حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال النبی ﷺ السنور سبع۔ (سنن البیہقی، باب سور الھر، ج ۱، ص ۷۷، نمبر ۶۷۱۷ دار قطنی، باب سور الھر، ج ۱، ص ۷۸، نمبر ۲۰۲) (۴) اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بلی گھر میں رہتی ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہے، اس لئے دونوں حدیثوں کو ملا کر یہی کہا جائے گا کہ بلی کا جوٹھا ناپاک تو ہے لیکن مکروہ ہے، حدیث یہ ہے۔ عن كبشة بنت كعب بن مالك. ان ابا قنادة دخل عليها قالت فسكبت له وضوءاً قالت فجاءت هرة تشرب فأصغى لها الاناء حتى شربت ، قالت كبشة فرأني انظر اليه فقال أتعجبين يا ابنة اخي ؟ فقلت نعم ، قال ان رسول الله ﷺ قال انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سور الھر، ص ۷۷، نمبر ۹۲ راہوداؤد شریف، باب سور الھر، ص ۱۲، نمبر ۷۵) (۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ بلی کے لئے برتن میڑھا کیا کرتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ اس کا جوٹھا ناپاک ہے، حدیث یہ ہے۔ عن عائشة أنها قالت . كان رسول الله ﷺ يمر به الهرة فيصغى لها الاناء ، فتشرب ، ثم يتوضأ بفضلها۔ (دار قطنی، باب سور الھر، ج ۱، ص ۷۷، نمبر ۱۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا پاک ہے۔ اس لئے دونوں حدیثوں کو ملانے کی وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ بلی کا جوٹھا مکروہ تنزیہی ہے۔ یہی حال گھر میں رہنے والے تمام جانوروں کا ہے۔ (۶) اس اثر میں ہے کہ بلی کا جوٹھا مکروہ ہے۔ عن ابن عمر أنه كان يكره سور السنور۔ (مصنف عبد الرزاق، باب سور السنور، ج ۱، ص ۷۷، نمبر ۳۴۰) اس اثر میں ہے کہ بلی کا جوٹھا مکروہ ہے۔

(۴) وظاہر غیر مطہر وهو ما استعمل لرفع حدث او لقربة كالوضوء علی الوضوء بنیتہ۔

**لغت** : و کان قليلاً: دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا تالا ب یا حوض ہو تو اس کو غدير عظیم، بڑا تالا ب کہتے ہیں اور خفیہ کے نزدیک زیادہ پانی کہتے ہیں، اس میں کوئی ناپ کی گرجائے، یا اس سے لمبی یا چوہا، یا سانپ پانی پی کے تو یہ ناپاک نہیں ہوتا، اور اس سے کم ہو تو اس کو تھوڑا پانی کہتے ہیں، اس میں ناپ کی گرجائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے، اور لمبی یا چوہا، یا سانپ پانی پی لے تو پانی پاک تو رہے گا لیکن پانی مکروہ ہو جائے گا۔ قلیلاً: تھوڑا پانی، یہاں مراد ہے جو پانی وہ درودہ سے کم ہو، یعنی دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا تالا ب سے کم ہو۔ ہرة: لمبی۔ مطہر: مبالغہ کا صیغہ ہے دوسرے کو پاک کرنے والا۔

**ترجمہ** (۴) تیسرا پانی پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے، یہ وہ پانی ہے جس کو حدث کو دور کرنے کے لئے استعمال کیا ہو، یا قربت حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا ہو، جیسے قربت کی نیت سے وضو پر وضو کیا ہو۔

**تشریح** : یہ تیسرے قسم کا پانی ہے، اس کو ماء مستعمل کہتے ہیں، یہ پانی پاک تو ہے اس لئے کسی کپڑے پر لگ جائے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوگا، لیکن یہ پانی کسی چیز کو پاک نہیں کرتا، چنانچہ اس پانی سے وضو کرنا جائز نہیں اور اس سے ناپاک کپڑا پاک نہیں ہوگا۔ دو طرح سے پانی مستعمل ہوتا ہے [۱] آدمی حدث والا ہو، وہ حدث دور کرنے کے لئے وضو کرے، اب اس وضو سے جو پانی گرے وہ ماء مستعمل ہے۔ [۲] آدمی پہلے سے وضو کیا ہوا ہے پھر قربت اور ثواب حاصل کرنے کے لئے دوبارہ وضو کرے تو اس وضو سے جو پانی گرے گا وہ ماء مستعمل ہے۔ [۳] آدمی کے جس حصے پر نجاست موجود ہو اس نجاست کو دھونے کے لئے پانی استعمال کرے تو یہ پانی ناپاک ہوگا، اس سے کسی چیز کو پاک کرنا جائز نہیں ہے۔ [۴] آدمی پہلے سے پاک ہو مثل وضو کیا ہو، اور وضو کی نیت کے بغیر وضو کر لیا تو یہ پانی مستعمل نہیں ہے، اس سے دوبارہ وضو کرنا جائز ہے۔

**وجہ** : (۱) پاک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ماء مستعمل صحابہ کے کپڑوں میں وضو اور غسل کے بعد ملتا رہا لیکن آج تک کسی نے ماء مستعمل کی وجہ سے کپڑا نہیں دھویا۔ اور پاک کرنے کی صلاحیت نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اہل عرب کو پانی کی سخت ضرورت ہونے کے باوجود کسی نے ماء مستعمل استعمال کر کے وضو یا غسل نہیں کیا۔ اور نہ اس کو دوسرے برتن میں وضو یا غسل کے لئے رکھا ہو (۲) پاک ہونے کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں حضورؐ نے وضو کے لئے استعمال کیا ہوا پانی مریضوں کو پلایا ہے۔ اگر ماء مستعمل پاک نہ ہوتا تو آپؐ اس کو بیماروں کو کیسے پلاتے؟ حدیث میں ہے عن جابر یقول جاء رسول الله ﷺ یعودنی وانا مریض لا اعقل فتوضأ وصب علی من وضوئہ فعقلت۔ (بخاری شریف، باب صب النبی ﷺ وضوءہ علی المغمی علیہ، ص ۳۲ نمبر ۱۹۴) (۳) سمعت السائب بن یزید یقول ذہبت بی خالتی الی النبیؐ فقالت یا رسول الله ان ابن اختی وقع فمسح رأسی ودعانی بالبرکۃ ثم توضأ فشربت من وضوءہ۔ (بخاری شریف، باب استعمال فضل وضوء الناس



(۵) ویصیر الماء مستعملاً بمجرد انفصاله عن الجسد.

ص ۳۱، نمبر ۱۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے تب ہی توضو کا پانی پلایا۔ اور (السنن الکبریٰ للبیہقی، باب طہارۃ الماء المستعمل ج ۱، ص ۳۵۹، نمبر ۱۱۱) میں اس سلسلے کی بہت سی احادیث ذکر کی ہیں، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے۔

اور ماء مستعمل سے کوئی چیز پاک نہیں کی جاسکتی اس کے لئے یہ احادیث ہیں۔

(۱) اور ماء مستعمل کے پاک نہ کرنے کے سلسلے میں ان احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے جن میں آپؐ نے ہر عضو کے لئے نیا پانی لیا ہے۔ اگر ماء مستعمل ظہور ہوتا تو ماء مستعمل ہی کو دوبارہ استعمال کریتے اور ہر عضو کے لئے نیا پانی نہ لیتے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس اتحبون ان اریکم کیف کان رسول اللہ ﷺ يتوضأ فدعا باناء فيه ماء فاغترف غرفة بيده اليمنى فتمضمض واستنشق ثم اخذ اخرى فجمع بها يديه ثم غسل وجهه الخ. (ابوداؤد، باب فی الوضوء مرتین، ص ۲۰، نمبر ۱۳۷) اس حدیث میں ہر عضو کے لئے الگ الگ پانی لیا گیا ہے۔ یہ اسی لئے کیا ہوگا کہ پہلا پانی مستعمل ہو گیا اب اس سے دوسرے عضو کو نہیں دھو سکتے اس لئے دوسرے عضو کے لئے دوسرا پانی لیا۔ (۲) ایک اور حدیث میں تھوڑے پانی میں جنابت کے غسل کرنے سے منع فرمایا۔ اگر اس کے جسم پر نجاست نہ ہو تو منع کرنے کی یہی وجہ ہو سکتی ہے کہ ماء مستعمل ہونے کے بعد وہ پانی دوسروں کے کام نہیں آ سکتا۔ اس لئے اس میں گھس کر پانی کو مستعمل کرنے سے منع فرمایا۔ حدیث میں ہے۔ ابو ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب۔ (مسلم شریف، باب انھی عن الاعتسال فی الماء الراکد، ص ۱۳۳، نمبر ۲۸۳/۶۵۸) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک تو ہے لیکن پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا (۳) اس اثر میں ہے۔ عن ابن عباس فی الرجل یغتسل فی الاناء فینتضح من الذی یصب علیہ فی الاناء قال ان الماء ظہور ولا یطہر۔ (سنن بیہقی، باب طہارۃ الماء المستعمل، ج ۱، ص ۳۶۰، نمبر ۱۱۲۲) اس قول صحابی میں ہے کہ ماء مستعمل پاک ہے لیکن پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ (۴) عن ابراہیم عن ابن عباس انه سئل عن رجل یغتسل او یتوضأ من الاناء و ینتضح فیہ؟ قال فلم یر بہ بأساً۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ما ینضح فی الاناء من الوضوء والغسل، ج ۱، ص ۷۲، نمبر ۳۱۵) اس قول صحابی سے بھی معلوم ہوا کہ مستعمل پانی برتن میں گر جائے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

**نکات** طاہر پانی خود پاک ہے۔ غیر مطہر یہ پاک کرنے والا نہیں ہے۔ لرفع حدث: حدث دور کرنے کے لئے، حدث اٹھانے کے لئے۔ قرۃ: ثواب حاصل کرنے کے لئے کوئی کام کرے اس کو قربت کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۵) صرف جسم سے الگ ہونے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے۔

**تشریح:** پانی کب مستعمل ہوگا اسکے تین مقامات ہیں (۱) عضو پر بتے ہوئے ہی پانی مستعمل شمار کیا جائے۔ (۲) پانی جب

(۶) ولا يجوز بماء شجر و ثمر ولو خرج بنفسه من غير عصر في الاظهر.

عضو سے جدا ہو جائے تب مستعمل شمار کیا جائے۔ (۳) پانی عضو سے جدا ہو کر کسی مقام پر، مثلاً برتن میں جمع ہو جائے تب مستعمل شمار کیا جائے۔ پانی جب عضو پر ہو تو کسی کے یہاں بھی مستعمل شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس میں ضرورت ہے۔ اگر عضو پر رہتے ہوئے مستعمل شمار کر دیا جائے تو عضوی بھی پاک نہیں ہوگا۔ اور دوسری صورت کہ عضو سے جدا ہونے کے بعد فوراً ہی مستعمل قرار دیا جائے کیونکہ اب ضرورت باقی نہیں رہی۔ صحیح قول یہی ہے۔

حضرت سفیان ثوریؒ کا قول یہ ہے کہ عضو سے جدا ہونے کے بعد کسی مقام پر، مثلاً برتن وغیرہ میں جمع ہو جائے تب جا کر پانی کو مستعمل قرار دیا جائے۔ اس سے پہلے پانی مستعمل نہیں شمار کیا جائے گا۔ صحیح کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے۔

**نکتہ:** بحرقہ و انقاص: محض جدا ہونے سے، صرف جدا ہونے سے۔ جسد: جسم سے۔

آٹھ پانی ایک نظر میں

پانی کے اقسام	حکم
[۱] مطلق، طاہر مطہر غیر مکروہ	پاک کرنا جائز ہے
[۲] طاہر مطہر مکروہ	پاک کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے
[۳] مستعمل	پاک کرنا جائز نہیں ہے
[۴] ماء نجس	پاک کرنا جائز نہیں
[۵] ماء مشکوک	دوسرا پاک پانی ہو تو اس کو استعمال نہ کرے
[۶] درخت یا پھل کا رس	پاک ہے وضو جائز نہیں
[۷] گاڑھ شوربہ	پاک ہے وضو جائز نہیں
[۸] پتلا شوربہ	پاک ہے وضو جائز ہے

**ترجمہ** (۶) درخت اور پھل کے پانی سے وضو جائز نہیں اگرچہ وہ بغیر نچوڑے ہوئے خود سے لگے ہو، طاہر روایت یہی ہے

**تشریح:** درخت کا رس نکالا ہو یا خود لگلا ہو، مثلاً کیلے، یہ گئے کا رس لگے ہو، یہ پھل کا رس نکالا ہو، یا خود لگلا ہو مثلاً ناریل کا پانی نکالا ہو تو اگرچہ یہ پاک ہے لیکن اس سے وضو کرنا یا غسل کرنا جائز نہیں ہے، اس سے آدمی پاک نہیں ہوگا۔ طاہر روایت یہی ہے۔ بدایہ کہ عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ اگر خود بخود لگلا ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور نکالا گیا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں، اس لئے مصنف نے یہ فرمایا کہ طاہر روایت یہی ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں ہے۔

(۷) ولا بماء زال طبعه بالطبخ او بغلبة غيره عليه .

**وجہ:** (۱) درخت کا اور پھل کا نچوڑا ہوا پانی مطلق پانی نہیں ہے بلکہ رس ہے اور مطلق پانی نہ ہو تو حکم یہ ہے کہ تیمم کرو، رس سے وضو یا غسل مت کرو۔ اس کے لئے آیت یہ ہے۔ فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً، (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔ (۲) درخت یا پھل کے رس کا رنگ، یا مزہ، یا بوضو و بدلہ ہوتا ہے اور حدیث میں ہے کہ ان میں سے کوئی چیز بدلی ہوئی ہو تو اس سے وضو جائز نہیں اس لئے اس سے وضو جائز نہیں ہوگا اس حدیث کے اشارے سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال : قال رسول اللہ ﷺ : ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ و لونه۔ (ابن ماجہ شریف، باب الحیض، ص ۴۷، نمبر ۵۲۱)

**لغت:** عصر، نچوڑنا، اظہر: ظاہر روایت میں اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کے علاوہ اور اقوال بھی ہیں۔

**ترجمہ:** (۷) اور نہیں جائز ہے وضو کرنا اس پانی سے جسکی طبیعت پکانے سے یا اس پر دوسری چیز کے غالب ہونے سے زائل ہو چکی ہو۔

**تشریح:** پانی میں کوئی چیز مل جائے، یا اس میں ڈال کر کسی چیز کو پکائی جائے تو اس کا حکم کیا ہے اس کا اصول بیان کر رہے ہیں۔  
**اصول:** پانی کی طبیعت زائل ہو جائے، اور یہ ماء مطلق باقی نہ رہے تو چاہے یہ پاک ہو، لیکن اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہوگا آگے فرماتے ہیں کہ پانی کی طبیعت دو طرح سے زائل ہوتی ہے [۱] کسی چیز کو پانی میں ڈال کر پکایا جائے جس سے وہ پانی باقی نہ رہے، اور ہوگا اس کو پانی نہ کہتے ہوں، بلکہ کوئی اور ہی نام رکھتے ہوں، جیسے پانی میں آلو پکادیا جائے، جس سے اس کا نام شوربہ ہو جائے تو یہ کھانے کے لئے پاک ہے لیکن اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہے، لیکن اگر پکانے سے پانی کی طبیعت زائل نہیں ہوئی تو اس پانی سے وضو یا غسل کرنا جائز ہوگا، جیسے پانی میں بیری کی پتی ڈال کر پکائی، یا اشنان گھاس ڈال کر پکایا، تو اس سے پانی بحال رہتا ہے اس لئے اس پانی سے مردے کو غسل دینا جائز ہے۔

[۲] دوسری صورت یہ ہے کہ پانی میں کوئی چیز ملائی گئی، اور اتنی مدتی گئی کہ اس کی طبیعت زائل ہو گئی تو اس سے بھی وضو اور غسل جائز نہیں ہے، اور اگر ملانے سے طبیعت زائل نہیں ہوئی تو اس سے وضو، اور غسل جائز ہے۔ مثلاً پانی میں کھجور ملایا جس سے پانی گاڑھا ہو گیا تو وضو جائز نہیں، کیونکہ پانی کی طبیعت بدل گئی، اور اگر گاڑھا نہیں ہوا بلکہ رقت اور سیلان باقی ہے، صرف کھجور کا مزا پانی میں آیا ہے تو اس سے وضو جائز ہے۔ کیونکہ پانی کی طبیعت زائل نہیں ہوئی۔ آگے کن چیزوں کے ملنے سے طبیعت بدلتی ہے اور کن چیزوں سے نہیں بدلتی، اس کی چار صورتیں بیان فرما رہے ہیں۔

**وجہ:** (۱) آیت۔ وانزلنا من السماء ماء طهوراً۔ (آیت ۴۸، سورۃ الفرقان ۲۵)

میں ہے کہ وہ پانی طہور ہے جو ماء مطبق ہو، اور یہ پانی مطلق نہیں رہا بلکہ اس کا نام بھی بدل گیا ہے طبیعت بھی بدل گئی ہے اس لئے اس سے وضو اور غسل جائز نہیں ہوگا، مثلاً شربت میں اتنی چیز مل گئی ہے اس کا نام بھی پانی نہیں رہا بلکہ عام عرف میں اس کو شربت کہا جانے لگا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ملتا ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینحسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ (ابن ماجہ شریف، باب الحيض ص ۴۷، نمبر ۵۲۱ طحاوی شریف، باب الماء تقع فيه انجاسه ص ۱۵) اس حدیث سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ پانی میں پاک چیز مٹی کے علاوہ مل جائے اور بو، مزہ اور رنگ بدن دے اور پانی کی طبیعت بدن جائے تو اس سے وضو اور غسل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (۳)۔ سأل رجل ابن عباس قال : اننا ننتجع الکلاء ولا نجد الماء فتوضأ باللبن ؟ قال : لا ، علیکم بالتیمم . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶، فی الوضوء باللبن، ج اول، ص ۶۱، نمبر ۶۳۹) اس قول صحابی میں ہے کہ دودھ سے وضو جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں رقت اور سیلان پانی کی طرح نہیں ہے۔ (۴) جس بنیذ میں کھجور کا جز اتنا آگیا ہو کہ وہ گاڑھا ہو گیا ہو تو اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہے، اس کے لئے اثر یہ ہے۔ سمع عن الحسن یقول : لا يتوضأ ببنیذ ولا لبن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶، فی الوضوء باللبن، ج اول، ص ۶۱، نمبر ۶۵۰) اس قول تابعی میں ہے کہ بنیذ سے وضو نہ کرے

اور اگر پانی میں پاک چیز ملی اور اس پر غالب نہیں آئی بلکہ مغلوب رہی تو وضو جائز ہوگا۔  
**وجہ (۱)** اس حدیث سے اس کا استدلال ہے عن عبد اللہ بن مسعودؓ ان رسول اللہ ﷺ قال له ليلة الجن عندک طہور؟ قال لا الا شیء من بنیذ فی اداوة قال ثمرۃ طیبة وماء طہور . فتوضأ (ابن ماجہ، باب الوضوء بالبنیذ ص ۵۷ نمبر ۳۸۴ رد القسطنی، باب الوضوء بالبنیذ ج اول ص ۷۸ نمبر ۲۳۱) پانی میں کھجور کا جز کر بنیذ بنایا لیکن پانی کی طبیعت نہیں بدلی اس لئے اس سے وضو کرنا جائز قرار دیا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن ام هانئ ان رسول اللہ ﷺ اغتسل هو و میمونة من اناء واحد فی قصعة فیها اثر العجین۔ (نسائی شریف، باب ذکر الغسل فی القصعة التي یجتن فیها، ص ۳۲، نمبر ۲۳۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی میں آٹے کا اثر تھا لیکن اتنا نہیں تھا کہ پانی کی طبیعت بدل جائے تو اس سے غسل جائز ہوا۔ (۳) اگر پانی میں کسی چیز کو ڈال کر پکایا لیکن اس سے پانی کی طبیعت نہیں بدلی بلکہ ٹھفت اور صفائی میں اور نکھار آیا تو اس سے وضو جائز ہوگا، جیسے بیری کی پتی ڈال کر پکانے کے بعد وجود اس سے وضو اور غسل جائز ہے، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ خمر رجل من بعیرہ فوقص فمات فقال اغسلوه بماء وسدر وکفنه فی ثوبیه۔ (مسلم شریف، باب ما یفعل بالمحرم اذا مات ص ۳۸۴ نمبر ۱۲۰۶/۲۸۹۱ ابن ماجہ شریف، باب المحرم یموت، ص ۴۴۹، نمبر ۳۰۸۴) اس حدیث سے معلوم

(۸) والغلبة في مخالطة الجامدات باخراج الماء عن رقتہ وسيلانہ.

ہوا کہ پیری کی پتی یا کوئی چیز پانی کی صفائی کے لئے ملائی جائے تو اس پانی سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے بشرطیکہ رقت اور سیلان ختم نہ ہو گیا ہو۔ (۴) اس اثر میں بھی اس کی دلیل ہے۔ قال سمعت ابن مسعود يقول: ایما جنب غسل رأسه بالخطمی فقد أبلغ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يغسل رأسه بلسان، ج ۱، ص ۲۰۳، نمبر ۱۰۰) اس اثر میں پانی میں خطمی ملا کر دھویا تب بھی غسل جائز ہوا۔

**اصول** پکانے سے، یا اجزاملانے سے پانی کی طبیعت نہ بدلی ہو تو وضو جائز ہے، اور طبیعت بدل گئی ہو تو وضو جائز نہیں۔

پانی میں کوئی چیز مل جائے تو اس کے احکام ایک نظر میں

نمبر	ملنے کی قسمیں	حکم
(۱)	پکانا شوربے کے لئے	وضو جائز نہیں
(۲)	پکانا نظافت کے لئے	وضو جائز ہے
(۳)	منجھدشیء کا ملنا	وضو جائز نہیں
(۴)	رقیق شیء کا ملنا جس کے صرف دو وصف ہوں	ایک وصف سے غلبہ ہوگا
(۵)	رقیق شیء کا ملنا جس کے تین وصف ہوں	دو وصف سے غلبہ ہوگا
(۶)	رقیق شیء کا ملنا جس کا کوئی وصف نہ ہو	وزن کے بڑھنے سے غلبہ ہوگا

**ترجمہ** (۸) اور پانی میں منجھد اشیاء کے ملنے سے جب پانی کی رقت اور سیلان زائل ہو جائے تو غیر رقیق شیء کا غلبہ کہا جائے گا۔

**تشریح**: چار قسم کی چیزیں ہیں، جب یہ پانی میں مل جائیں تو ہر ایک کے غلبے کی صورت الگ الگ ہے، اس کی تفصیل بیان کی جا رہی ہے [۱] پہلی چیز۔ منجھد چیزیں، جیسے زعفران، پھل، درخت کی پتی پانی میں مل جائے، تو اس وقت اس کو پانی پر غالب سمجھا جائے گا جب پانی گاڑھا ہو جائے اور پانی کی رقت ختم ہو جائے اور سیلان میں کمی جائے۔

**وجہ**: (۱) اس اثر میں ہے کہ نبیذ سے وضو نہ کرے اس لئے کہ وہ گاڑھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جامد ملنے رقت اور سیلان ختم ہو جائے تو وضو جائز نہیں ہے۔ قول تابعی یہ ہے۔ سمع عن الحسن يقول: لا يتوضأ بنبیذ ولا لبن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶، فی الوضوء بالنبیذ، ج ۱، ص ۶۱، نمبر ۶۵) اس قول تابعی میں ہے کہ نبیذ سے وضو نہ کرے کیونکہ کھجور ملنے کی وجہ سے گاڑھا ہو چکا ہے۔ (۲) اور اس حدیث میں آئے کی وجہ سے رقت اور سیلان باقی ہے اس لئے غسل جائز ہوا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ام هانی ان رسول الله ﷺ اغتسل هو و میمونة من اناء واحد فی قصعة فیها أثر العجین۔ (نسائی شریف، باب ذکر

(۹) ولا یضر تغیر اوصافہ کلہا بجامد کزعفران و فاکہۃ و ورق شجر (۱۰) والغلبۃ فی المائعات

اغسال فی القصۃ المتیجین فیہا ص ۳۲، نمبر ۲۴۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی میں آئے کا اثر تھا لیکن اتنے نہیں تھے کہ پانی کی طبیعت بدل جائے تو اس سے غسل جائز ہوا۔ (۳) اس حدیث میں بیری کی پتی سے رقت اور سیلان ختم نہیں ہوا اس لئے غسل جائز رہا۔ ابن عباسؓ عن النبی ﷺ خور رجل من بعیرہ فوقص فمات فقال اغسلوہ بماء وسدر و کفنوہ فی ثوبیہ۔ (مسلم شریف، باب ۱۰، یفعل بالمرحوم اذ مات ص ۳۸۲ نمبر ۱۲۰۶/۲۸۹۱ ابن ماجہ شریف، باب المرحوم یموت، ص ۴۳۹، نمبر ۸۳۰۸۳) اس حدیث میں ہے کہ بیری کے پانی سے غسل دو۔

**نکتہ:** جامدات جہد سے مشتق ہے، جمی ہوئی چیز، جیسے مٹی، ڈھیلہ زعفران وغیرہ، اس کے مقابلے میں سعات ہے، بہتی ہوئی چیز جیسے دودھ، شربت، رقت، پانی میں جو پتلا پن ہوتا ہے اس کو رقت، کہتے ہیں۔ سیلان: بہنا، پانی میں جو بہنے کی صفت ہے، اس کو سیلان کہتے ہیں، کسی چیز کے ملنے سے پانی گاڑھا سا ہو جائے تو اس کی رقت اور سیلان ختم ہوگئی۔ غلط، مٹا، گھل مل جانا۔

**ترجمہ:** (۹) اور نحمد چیزوں سے تمام اوصاف بھی بدل جائے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، جیسے زعفران، اور میوے، اور درخت کے پتے گرنے سے ہوتا ہے۔

**تشریح:** جامد چیز مثلاً زعفران، پھل، یہ درخت کا پتہ پانی میں گر جائے تو چاہے اس سے پانی کے تینوں اوصاف [رنگ، بو، مزہ] بدل جائے تب بھی وضو کرنا جائز ہے، جب تک کہ پانی کی رقت اور سیلان نہ بدل جائے۔ دیہات کے تالاب میں پتہ گر کر پانی کا رنگ، مزہ، اور بو بدل جاتا ہے لیکن رقت اور سیلان باقی رہتی اس لئے لوگ اس کو وضو اور غسل کے لئے استعمال کرتے رہتے ہیں۔ جامد چیزوں میں غلبے کا اعتبار رقت اور سیلان کے بدلنے سے ہے، رنگ، بو اور مزہ بدلنے سے نہیں ہے۔

**اصول:** جامد شیء سے پانی کی رقت اور سیلان ختم ہو جائے تو پانی مغلوب ہو گیا اور وہ شیء غالب ہوگئی اس لئے اب اس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اور رقت اور سیلان ہے، لیکن اوصاف حمد نہ بدل گئے تو ابھی پانی پر دوسری شیء کا غلبہ نہیں ہے، وضو جائز ہے۔

**نکتہ:** اوصاف وصف کی جمع ہے، رنگ، بو، مزہ اوصاف کہتے ہیں، بو: خوشبو، اور بد بو کو بو کہتے ہیں۔ فاکہۃ: میوہ، پھل، جیسے کھجور، انگور، انار وغیرہ۔ لون: رنگ۔ طعم: مزہ۔ ریح: خوشبو، پید بو۔

**ترجمہ:** (۱۰) اور بہنے والی چیز میں صرف ایک وصف کے بدلنے سے غلبہ شمار ہوگا اگر اسکے صرف دو وصف ہوں، مثلاً دودھ، کہ اس میں صرف رنگ اور مزہ ہے اور بو نہیں ہے۔

**تشریح:** [یہ غلبہ کی دوسری قسم ہے] بہنے والی چیز میں دو وصف ہوں تو صرف ایک وصف پانی پر غالب ہو جائے تو اس سے اس شیء کا غلبہ شمار کیا جائے گا، اور وضو جائز نہیں ہوگا۔ مثل دودھ میں صرف دو وصف ہیں، رنگ، بو، اور مزہ، بو نہیں ہے، اس لئے پانی میں

بظہور وصف واحد من مائع له وصفان فقط كاللبن له اللون و الطعم ولا رائحة له (۱۱) و بظہور وصفین من مائع له ثلاثة كالخل (۱۲) والغلبة فی المائع الذی لا وصف له كالماء المستعمل و ماء الورد المنقطع الرائحة تكون بالوزن. فان اختلط رطلان من المستعمل برطل من المطلق لا يجوز به الوضوء و بعكسه جاز (۱۳) و الرابع ماء نجس وهو الذی حلت فیہ نجاسة و كان راكدا قليلا.

دودھ کے ملنے سے پانی کا ایک وصف بدل جائے، مثلاً رنگ بدل جائے، یہ مزید بدل جائے تو سمجھ جائے گا کہ دودھ غالب ہو گیا اور اب اس سے وضو یا غسل کرنا جائز نہیں ہے

**ترجمہ:** (۱۱) اور جس شے میں تینوں صفتیں ہوں اس کے اختلاط سے جس وقت پانی کے دو وصفوں میں تغیر آجائے تو غلبہ کا حکم ہوگا، مثلاً سرکہ۔

**تشریح:** [یہ غلبہ کی تیسری قسم ہے] جس بننے والی چیز میں تینوں اوصاف، رنگ، بو، مزہ، تینوں ہوں، پانی میں ملنے سے اس کے دو وصفوں میں تغیر پیدا کر دے تو سمجھ جائے گا کہ یہ پانی پر غالب آگئی اور اب اس سے وضو کرنا جائز نہیں ہوگا۔ مثلاً سرکہ، کہ اس کا مزہ بھی ہے رنگ بھی اور بو بھی ہے، اس کے ملنے سے پانی کا ایک وصف بدلے گا تو ابھی غلبہ کا حکم نہیں ہوگا، لیکن دو وصف بدل جائیں تو اب غلبہ کا حکم ہوگا، اور اس سے وضو یا غسل جائز نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۱۲) اور اس بہتی ہوئی چیز جس میں کوئی وصف نہیں ہے جیسے مستعمل پانی اور جس گلاب کے پانی میں بونہ ہو اس میں غلبہ کا اعتبار وزن سے ہوگا، پس مطلق پانی کے ایک رطل میں مستعمل پانی کا دو رطل مل جائے تو اس سے وضو جائز نہیں ہوگا، اور اگر اس کا الٹا ہو تو جائز ہے۔

**تشریح:** [یہ غلبہ کی چوتھی قسم ہے] جس بہتی ہوئی چیز میں کوئی وصف نہیں ہے، نہ رنگ ہے، نہ مزہ ہے، اور نہ بو ہے، اس میں غلبہ کی صورت یہ ہے کہ وزن کے اعتبار سے زیادہ ہو جائے تو غالب سمجھا جائے گا، جیسے مستعمل پانی میں کوئی وصف نہیں ہے، یہ گلاب کے رس میں بونہ ہو وہ پانی سے زیادہ مل جائے، مثلاً ایک رطل مطلق پانی ہو اس میں دو رطل ماء مستعمل مل جائے تو غالب سمجھا جائے گا۔ اور اگر دونوں برابر ہوں، یہ ماء مستعمل ایک رطل ہو اور ماء مطلق دو رطل ہو تو غالب نہیں سمجھا جائے گا اور وضو جائز ہوگا۔

**اصول:** جس بہتی چیز میں اوصاف مثلاً نہ ہو اس میں وزن کے اعتبار سے غلبہ کا اعتبار ہے۔

**ترجمہ:** (۱۳) اور چوتھی قسم نجس پانی ہے۔ وہ پانی ہے جس میں ناپاکی گر گئی ہو، اور پانی ٹھہرا ہوا ہو اور تھوڑا ہو۔ [اور تھوڑا اس کو کہتے ہیں کہ دس ہاتھ لے اور دس ہاتھ چوڑے سے کم ہو]، چاہے ناپاکی کا اثر پانی میں ظاہر نہ ہوا ہو۔

**تشریح:** [پانی کی اوپر پانچ قسمیں بیان کی ہیں ان میں سے یہ چوتھی قسم کا پانی ہے۔ جسکو نجس، کہتے ہیں] پانی دہرے سے کم



والقلیل مادون عشر فی عشر. فینجس وان لم یظهر اثرها فیہ.

ہو، اور جاری بھی نہ ہو، مثلاً لوٹے یا مٹکے میں پانی ہو، یا چھوٹے تالاب میں پانی ہو اور اس میں ناپاکی کی گر جائے تو چاہے ناپاکی کا اثر، رنگ، بو، مزہ پانی میں ظاہر نہ ہوا ہو، پھر بھی پانی ناپاک ہو جائے گا، اور اس سے کسی چیز کو پاک کرنا جائز نہیں ہوگا، بلکہ یہ پانی کسی کو لگ جائے تو وہ بھی ناپاک ہو جائے گا۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ جو پانی جاری نہ ہو اور تھوڑا ہو تو اس میں پیشاب نہ کرو، جس کا مطلب یہ ہوا کہ غسل کرنے سے ناپاک ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ سمع ابو ہریرۃ انہ سمع رسول اللہ ﷺ یقول لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل فیہ۔ (بخاری شریف، باب البول فی الماء الدائم، ص ۳۷، نمبر ۲۳۹۹ مسلم شریف، باب النہی عن البول فی الماء الراکد، ص ۱۳۸، نمبر ۶۵۶/۲۸۲) (۲) غسل کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ سمع ابا ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب۔ (مسلم شریف، باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد، ص ۱۳۸، نمبر ۶۵۸/۲۸۳) (۳) نیند سے بیدار ہونے کے بعد تین مرتبہ ہاتھ دھونے کا حکم اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا استیقظ احدکم من نومه فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلها ثلاثا فانہ لا یدری ابن بات یدہ۔ (مسلم شریف، باب کراہیۃ غمس المتوضی وغیرہ یدہ المشکوک فی نجاستہا فی الاناء قبل غسلہ ثلاثا، ص ۱۳۶، نمبر ۶۴۳/۲۷۸ ترمذی شریف، باب ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ، ص ۱۳، نمبر ۲۴) یہ احادیث اور اس قسم کی بہت سی احادیث ہیں جن میں پانی میں نجاست ڈالنے سے منع فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تھوڑے پانی میں نجاست گرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے۔ ورنہ منع کرنے کے کوئی معنی نہیں ہے۔ (۴) اور ماہر اکد کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ سمع ابا ہریرۃ یقول: قال رسول اللہ ﷺ: لا یغسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب. فقال: کیف یفعل یا ابا ہریرۃ؟ قال: یتناولہ تناولا۔ (مسلم شریف، باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراکد، ص ۱۳۸، نمبر ۶۵۸/۲۸۳) اس حدیث میں بھی ٹھہرے ہوئے تھوڑے پانی میں غسل کرنے سے منع اسی سے کیا کہ اس سے ناپاک ہو جاتا ہے۔

اور بڑا تالاب ہو یا ماء جاری ہو۔ تو تھوڑی نجاست سے ناپاک نہیں ہوگا، جب تک کہ نجاست کی وجہ سے پانی کا رنگ، یا مزہ، یا بو نہ بدل جائے (۱) اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی امامہ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ۔ (ابن ماجہ شریف، باب الحیض، ص ۷۴، نمبر ۵۲۱/طحاوی، باب اماء تنقع فی التجارۃ ص ۱۵) اس حدیث میں ہے کہ بڑے تالاب میں جب تک تین وصف میں سے ایک نہ بدلے پانی ناپاک نہیں ہوگا (۲) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے کہ میر بضعہ میں ناپاکی کی وجہ سے تینوں میں سے ایک وصف نہیں بدلتا تو حدیث میں ناپاک

ہونے کا حکم نہیں لگایا، حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انتوضاً من بئر بضاعہ و ہی بشر یلقى فیہا الحیض ولحوم الکلاب والنتن<sup>۴</sup> فقال رسول اللہ ﷺ ان الماء طهور لا ینجسہ شیء۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الماء لا ینجسہ شیء ص ۲۱ نمبر ۶۶۱ ابو داود شریف، باب ما جاء فی بئر بضاعہ، ص ۱۱ نمبر ۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناپاک چیز گرنے سے جب تک مزا، بوی رنگ نہ بدل جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۳) اس اثر میں ہے کہ حوض بڑا ہوتا ہے اس لئے اس سے کوئی حرام جانور بھی پانی پی کے تو ناپاک نہیں ہوگا۔ ان عمر بن الخطاب خرج فی ركب فیہم عمر و بن العاص حتی وردوا حوضا فقال عمر و بن العاص لصاحب الحوض هل ترد حوضک السباع<sup>۴</sup> فقال عمر بن الخطاب : یا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد علی السباع و ترد علینا۔ (سنن للبیہقی، باب سورسہ الریحیو انما سوی الکلب والنحریر، ج ۱ ص ۳۷۹ نمبر ۱۱۸۱) اس قول صحابی کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑا حوض ناپاک نہیں ہوتا۔ (۴) اس حدیث میں ہے کہ بڑا تالاب ہو تو ناپاک کی گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ عن ابی سعید الخدری ان النبی ﷺ توضأ او شرب من غدیر کان یلقى فیہ لحوم الکلاب، قال ولا أعلمہ الا قال : و الجیف ف ذکر ذالک لہ فقال لہ ان الماء لا ینجسہ شیء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب امرء ینجسہ شیء ما جاء فی ذالک، ج ۱ ص ۶۱، نمبر ۲۵۵) اس حدیث میں ہے کہ بڑے تالاب سے وضو فرمایا اور پانی پیا، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ناپاک نہیں ہوتا۔

**نکات:** حلت: حلول سے مشتق ہے، داخل ہونا، خط مٹ ہونا۔ راکد، بٹھرا ہوا۔ اثر: نجاست کا اثر، سے مراد یہ ہے کہ نجاست کی وجہ سے پانی کا رنگ، یا مزا، یا بوبدل جائے۔

### و القلیل مادون عشر فی عشر

دس ہاتھ لمبا ہو اور دس ہاتھ چوڑا حوض ہو تو ماء کثیر ہے، اور اس سے کم ہو تو اس کو ماء قلیل کہتے ہیں۔

**وجہ:** (۱) اصل بنیاد یہ ہے کہ ماء کثیر، یا بڑا تالاب اس کو کہتے ہیں کہ، اتنا بڑا تالاب ہو کہ اس کی ایک جانب نجاست گری ہو اور آدمی تالاب کی دوسری جانب وضو یا غسل کرے تو اس کی حرکت سے نجاست کا اثر آدمی تک نہ پہنچ پاتا ہو تو اس کو بڑا تالاب کہتے ہیں، اور اسی کو ماء کثیر کہتے ہیں، کیونکہ تالاب کے مے چوڑے ہونے کی وجہ سے نجاست کا اثر آدمی تک نہیں پہنچتا، تو جس جانب نجاست گری ہے اس جانب ناپاک ہے اور آدمی کی جانب پاک ہے۔ وہاں وضو، غسل کرنا جائز ہے۔ اب فقہاء نے دیکھا کہ دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا تالاب ہو تو دوسری جانب نجاست کا اثر نہیں پہنچتا ہے، اس لئے عوام پر سہولت کے لئے دہ درہ کا قول اختیار کر لیا، ورنہ اصل، غدیر عظیم، ہے۔ (۲) اس اثر میں اسکا اشارہ ملتا ہے۔ قال ابو داود : و قدرت انا بشر بضاعہ بودائی مددته علیہا ثم ذرعتہ فاذا عرضها ستة أذرع۔ (ابو داود شریف، باب ما جاء فی بئر بضاعہ، ص ۱۱، نمبر ۶۶) اس اثر میں امام ابو داود نے

بغرضاضاعہ کو ناپ تو وہ چھ ہاتھ تھا اور اسکے بارے میں حضور نے فرمایا ہے کہ نجست گرنے سے ناپک نہیں ہوتا۔ اس سے استدلال کرتے ہوئے حنفیہ نے مزید احتیاط فرمایا اور دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا کا مسلک اختیار کیا۔

﴿دہ دردہ، انچ، فٹ، اور میٹر کے حساب سے﴾

﴿دہ دردہ، فٹ کے حساب سے﴾

ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے، یعنی اٹھارہ (18) انچ کا ہوتا ہے، اس اعتبار سے دس ہاتھ لمبا پندرہ فٹ لمبا ہوا اور وہی پندرہ فٹ چوڑا ہوا۔ اور پندرہ کو پندرہ میں ضرب دیں تو دو سو پچیس (225) مربع فٹ بڑا اتالاب ہوا۔ نوٹ۔ لمبائی اور چوڑائی کو ضرب دینے سے مربع نکلتا ہے۔

﴿دہ دردہ، گز کے حساب سے﴾

ایک ہاتھ آدھے گز کا ہوتا ہے۔ اسلئے دس ہاتھ پانچ گز کا ہوا۔ اسلئے پانچ گز لمبا اور پانچ گز چوڑا بڑا اتالاب ہوا۔ جس کا مربع (25) گز ہوگا۔

﴿دہ دردہ، میٹر کے حساب سے﴾

ایک ہاتھ 0.4572 میٹر کا ہوتا ہے اسلئے دس ہاتھ 4.572 میٹر لمبا ہوا۔ اور وہی 4.572 میٹر چوڑا ہوا اور مجموعہ 20.903 مربع میٹر ہوا۔

﴿گول کنواں کا قطر﴾

اور اگر کوئی حوض، یا کنواں گول ہو تو اسکے بیچ کا قطر 16.925 فٹ ہونا چاہئے۔ اور میٹر کے اعتبار سے 5.158 میٹر قطر ہونا چاہئے۔

## ﴿بڑے تالاب کا حساب ایک نظر میں﴾

کیا	کتنے کا ہوتا ہے	کیا	کتنے کا ہوتا ہے
ایک انچ	2.54 - سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔	ایک قبضہ	7 62 - سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک میٹر	39.37 - انچ کا ہوتا ہے۔	ایک قبضہ	4 - انگلیوں کا ہوتا ہے۔
ایک عام ہاتھ	18 - انچ کا ہوتا ہے۔	ایک انگلی	0 75 - انچ کی مانی گئی ہے
ایک عام ہاتھ	1.50 - ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔	ایک عام ہاتھ	45 72 - سینٹی میٹر کا ہوتا ہے۔
ایک فٹ	12 - انچ کا ہوتا ہے۔	ایک قبضہ	3 - انچ کا ہوتا ہے
ایک گز	36 - انچ کا ہوتا ہے۔		

## ﴿دہ در دہ، حوض کتنا بڑا ہوتا ہے﴾


بڑا حوض	لمبائی	ضرب	چوڑائی	برابر	مربع فٹ یا گز
بڑا حوض	10 ہاتھ	×	10 ہاتھ	=	100 - مربع ہاتھ ہوا
بڑا حوض	15 فٹ	×	15 فٹ	=	225 - مربع فٹ ہوا
بڑا حوض	5 گز	×	5 گز	=	25 - مربع گز ہوا
بڑا حوض	4.572 میٹر	×	4.572 میٹر	=	20.903 - مربع میٹر ہوا

## ﴿گول حوض یا گول کنواں کا قطر کتنا ہوگا﴾

گول حوض کا قطر	کتنا فٹ یا گز
گول حوض کا قطر	16.925 - فٹ ہوگا تو دہ در دہ ہو جائے گا
گول حوض کا قطر	5.1589 - میٹر ہوگا تو دہ در دہ ہو جائے گا

### ﴿گول چیز ناپنے کا فرمولہ﴾

گول چیز ناپنے کے لئے چار الفاظ کی تشریح یہ درکھنا ضروری ہے۔ (۱) قطر (۲) پائی (۳) گول کروی کا رقبہ (۴) گول درہمی کا رقبہ۔

(۱) قطر۔ گول چیز کے درمیان کی سبائی کو قطر کہتے ہیں  اس گول کے بیچ میں جو لکیر ہے یہ قطر ہے

(۲) پائی کسی گول چیز کو ناپنے کے لئے پائی کی عدد کو ضرور استعمال کیا جاتا ہے۔ 22۔ بے 7 کو پائی کہتے ہیں کلکیو لیٹر سے اسکا حساب 3.14285 ہوتا ہے، لیکن انگریزی کتب میں اسکا حساب 3.1416 دیا ہوا ہے اسلئے کلکیو لیٹر سے پائی کا حساب اسی سے ہوگا۔

(۳) گول کروی کا رقبہ :- گیند جیسی چیز جو بالکل گول ہو اسکو گول کروی، کہتے ہیں، جو، سکر، سے مشتق ہے۔ گول کروی میں دو قطر ہوتے ہیں، ایک دائیں سے بائیں کی جانب، اور دوسرا اوپر سے نیچے کی جانب، اسلئے گول کروی کے اوپر کا پورا رقبہ نکانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک قطر کو دوسرے قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہوگا اسکو پائی سے ضرب دیں تو گول کروی کے اوپر کا پورا رقبہ نکل جائے گا۔ مثلاً ایک گیند کا قطر 7 انچ ہے، اور گیند مکمل گول ہے اسلئے دونوں قطر سات سات انچ کے ہونگے، اسلئے ایک قطر 7 کو 7 میں ضرب دیں حاصل ضرب 49 مربع انچ ہوئے، اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو حاصل ضرب 153.938 مربع انچ پورے گند کا رقبہ ہوا۔

اور اگر گیند کو کاٹ کر اسکی کٹی ہوئی جانب کے رقبہ کو معلوم کرنا ہو تو گیند کے پورے رقبہ کو 4 سے تقسیم دے دیں تو گیند کی ایک جانب کا رقبہ معلوم ہو جائے گا۔ مثال مذکور میں پورے گیند کا رقبہ 153.938 مربع انچ تھا اسکو 4 سے تقسیم کیا تو حاصل تقسیم 38.4845 مربع انچ ہوا یہ گیند کی ایک جانب کا رقبہ ہے

اور گیند کی گولائی ناپنا ہو تو گیند کے قطر کو پائی سے ضرب دے دیں، حاصل ضرب گیند کی گولائی ہوگی۔ مثال مذکور میں گیند کا قطر 7 انچ تھا تو 7 کو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو حاصل ضرب 21.9912 مربع انچ ہوگا، یہ گیند کی گولائی ہوئی۔ نوٹ یہ حساب سمت قبلہ ناپنے میں کام آئے گا۔

(۴) گول درہمی کا رقبہ :- یہ درہم سے مشتق ہے اسلئے اسکو گول درہمی کہتے ہیں۔ درہم چاروں طرف سے گول نہیں ہوتا صرف اوپر سے گول ہوتا ہے۔ اسکی گولائی کو ناپنے کے لئے بھی اوپر کا ہی فارمولہ استعمال کرنا پڑتا ہے۔ یعنی اگر اسکی گولائی ناپنا ہو تو اسکے قطر کو پائی سے ضرب دے دیں تو اوپر کی گولائی نکل آئے گی۔ مثلاً درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہوتا ہے اسلئے اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دے دیں حاصل ضرب 8.6394 مربع سینٹی میٹر ہوگا، یہ درہم کی اوپر کی گولائی ہوگی۔

(۱۴) او جاریا وظهر فیہ اثرھا۔ (۱۵) والاثر طعم او لون او ریح۔

اور اگر درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ناپنا ہو تو درہم کے قطر کو قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہو اسکو پائی سے ضرب دیں اور اس حاصل ضرب کو چار سے تقسیم کر دیں تو جو حاصل تقسیم ہو گا وہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہو گا۔ مثل مذکور میں درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہے اسلئے 2.75 کو 2.75 سے ضرب دیں حاصل ضرب 7.5625 مربع سینٹی میٹر ہو گا، پھر اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں، حاصل ضرب 23.7583 مربع سینٹی میٹر ہو گا، پھر اسکو 4 سے تقسیم دے دیں حاصل تقسیم 5.93958 مربع سینٹی میٹر ہو گا، یہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہے نوٹ:- یہ حساب آپکو نجاست غیظہ کی پیمائش میں کام آئے گا۔

دہ در دہ حوض کو گول حوض میں تبدیل کرنے کا حساب:- اوپر دہ در دہ یعنی دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا حوض کے بارے میں بتایا کہ اس میں وضو چار تہ ہے لیکن اگر بڑا کنواں ہو یا گول حوض ہو تو اس کا حساب اس طرح ہو گا۔ کہ حوض کی لمبائی اور چوڑائی کو ضرب دیں حاصل ضرب کو پھر 4 سے ضرب دیں پھر اس حاصل ضرب کو پائی 3.1416 سے تقسیم کریں پھر حاصل تقسیم کو برابر برابر میں تقسیم کر دیں تو گول کنویں کا قطر نکل جائے گا اور گول کنویں، یا گول حوض کے قطر کو ناپنے سے مسئلہ حل ہو جائے گا۔ مثلاً دس ہاتھ لمبا اور دس ہاتھ چوڑا حوض پندرہ فٹ لمبا اور پندرہ فٹ چوڑا ہو گا اسلئے کہ ایک ہاتھ ڈیڑ فٹ کا ہوتا ہے۔ اور 15 کو 15 سے ضرب دیں تو 225 مربع فٹ دہ در دہ حوض ہوا، پھر اسکو 4 سے ضرب دیں تو 900 مربع فٹ ہو گا اسکو اب پائی 3.1416 سے تقسیم دیں 286 478 مربع فٹ ہو گا، اس حاصل تقسیم کو برابر برابر میں تقسیم کریں تو 16 9256 فٹ گول حوض کا قطر ہو جائے گا یعنی اگر کسی کنویں کا قطر 16.9256 فٹ ہو تو وہ دہ در دہ حوض کے مطابق ہے اور اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

میٹر کے حساب سے گول حوض کا حساب اس طرح ہو گا:- ایک ہاتھ 45.72 سینٹی میٹر کا ہوتا ہے اسلئے دس ہاتھ لمبا 4.572 میٹر ہو گا اور وہی 4.572 میٹر چوڑا ہو گا ان دونوں کو ضرب کریں تو 20.9031 مربع میٹر دہ در دہ حوض ہو گا۔ اب اسکو 4 سے ضرب دیجئے تو حاصل ضرب 83 6127 مربع میٹر ہو جائے گا، اسکو پائی 3.1416 سے تقسیم کریں تو حاصل تقسیم 26 6146 ہو گا، پھر اسکو برابر برابر میں تقسیم کریں تو 5 1589 میٹر ہو گا جو گول کنویں کا قطر ہو گا یہ کنواں دہ در دہ کے برابر ہے اس سے وضو کرنا جائز ہے۔

اور حوض اتنا گہرا ہو کہ چلو بھرنے سے زمین نہ کھلے، صحیح روایت یہی ہے۔

**لغت:** حلت: حلول سے مشتق ہے، حلول کر گیا ہو، گر گیا ہو۔ راکدا: ٹھہرا ہوا ہو، بہتاپنی نہ ہو۔

**ترجمہ:** (۱۴) پانی جاری ہو اور اس میں نجاست کا اثر ظاہر ہو گیا ہو [تو پانی ناپاک ہو گا]

**تشریح:** پانی جاری ہو، یا پانی دہ در دہ ہو، لیکن اس میں نجاست گرنے کی وجہ سے تینوں اثر [یعنی رنگ، بو، مزہ] میں سے کوئی ایک بدل گیا تو پانی ناپاک شمار کیا جائے گا، اور یہ نہ بدلا ہو نجاست گرنے کے باوجود اس کو ناپاک نہیں شمار کیا جائے گا۔

**ترجمہ:** (۱۵) اور اثر مزہ، رنگ اور بو ہے۔

(۵۱ ب) والخامس ماء مشکوک فی طهوریتہ وهو ما شرب منه حمار او بغل.

**تشریح:** نجاست کا اثر ظاہر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ، مزارنگ، یا بوبدل گیا ہو۔

**وجہ:** اس حدیث میں اس کا ثبوت گزر گیا ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ ان الماء لا ینجسہ شیء الا ما غلب علی ریحہ وطعمہ ولونہ (ابن ماجہ شریف، باب الحیاض، ص ۴۷، نمبر ۵۲۱/طحاوی شریف، باب اماء تقع فیہ النجاستہ ص ۱۵) اس حدیث میں ہے کہ بڑا تالاب ہو یا جاری پانی ہو تو تینوں اوصاف میں سے ایک نہ بدل جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۵۱ ب) اور پانچویں قسم اس کے پاک ہونے میں مشکوک پانی ہے، اور وہ جس سے گدھے یا خچر نے پیا ہو۔

**تشریح:** یہ پانی کی پانچویں قسم ہے، جسکو ماء مشکوک، کہتے ہیں، جس پانی کو گدھے نے پیا ہو، یا خچر نے پیا ہو تو اس کا جوٹھا مشکوک ہو گیا۔ مشکوک کا مطلب یہ ہے کہ یہ بھی شک ہے کہ وہ پانی پاک ہے، اس لئے اس سے وضو جائز نہیں ہے، اسلئے تیمم کیا جائے۔

**وجہ:** (۱) مشکوک ہونے کی وجہ یہ ہے کہ گدھے کے گوشت اور پسینے کے سلسلے میں دونوں قسم کے دلائل ہیں۔ آپؐ نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ اور جب گوشت حلال نہیں ہوگا تو اس کا ٹکڑا ہوا تھوک بھی نجس ہوگا۔ اس اعتبار سے گدھے کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے۔ لیکن آپؐ گدھے پر سوار ہوئے ہیں جس کی وجہ سے آپؐ کے کپڑے پر گدھے کا پسینہ لگا ہوگا اور پسینہ گوشت سے نکلتا ہے اور پسینے کا حکم بھی وہی ہے جو تھوک کا حکم ہے۔ اس لئے اگر پسینہ لگنے سے کپڑا نہیں دھویا اور پسینہ پاک ہے تو اس اعتبار سے تھوک بھی پاک ہونا چاہئے۔ گویا کہ گدھے کے تھوک کے سلسلے میں دونوں قسم کے دلائل ہیں اس لئے گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے۔

(۲) نجس ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نہی رسول اللہ ﷺ یوم خیبر عن لحوم الحمر والانس، ص ۸۶۶، نمبر ۱۹۳۶/۵۰۰۵) جب گوشت حلال نہیں تو تھوک بھی پاک نہیں ہوگا۔ (۳) اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔ عن ابن عمر أنه کان یکرہ سنور الحمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء، سور الحمار والکلب من کرہہ، ج اول، ص ۳۵، نمبر ۳۰۴) اس اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔

خچر کا حکم گدھے کا حکم ہے کیونکہ خچر گدھے سے پیدا ہوتا ہے۔ (۱) حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال : ذبحنا یوم خیبر الخیل و البغال و الحمیر ، فہانا رسول اللہ ﷺ عن البغال و الحمیر ، و لم ینہنا عن الخیل۔ (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم النجس، ص ۵۴۱، نمبر ۸۹۷۳) اس حدیث میں ہے کہ خچر کا گوشت گدھے کی طرح ممنوع ہے

۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد قال : البغل من الحمار (مصنف ابن ابی شیبہ نمبر ۳۰۸) (۳) دوسری روایت میں ہے۔ عن ابراہیم قال : کان یکرہ سنور البغل ، والحمار ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء، سور الحمار والکلب من کرہہ، ج اول، ص ۳۵ نمبر ۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گدھے اور چکر کا حکم ایک ہے ۔

(۱) اور تھوک پاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن معاذ قال کنت ردف النبی ﷺ علی حمار یقال له عفیر۔ (بخاری شریف، باب اسم الفرس والحمار ص ۴۰۰ نمبر ۲۸۵۶) آپ گدھے پر سوار ہوئے تو کپڑے پر پسینہ لگا ہوگا اور پسینہ پاک ہے تو تھوک بھی پاک ہونا چاہئے۔ (۲) اصل کے اعتبار سے گوشت پاک ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن رسول اللہ ﷺ جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أفنيت الحمر فأمر مناديا فنادى في الناس : ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الأهلية فانها رجس۔ (بخاری شریف، باب لحوم الحمر الانسية، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۲۸) مسلم شریف، باب تحريم كل لحم الحمر الانسية، ص ۸۶۸، نمبر ۵۰۲۱/۱۹۴۰) اس حدیث میں ہے کہ جہاد کا جانور نہ ختم ہو جائے اسلئے گدھے کے گوشت کو حرام کیا، اسلئے اصل کے اعتبار سے گدھے کا گوشت حلال ہے اسلئے اسکا جوٹھا بھی پاک ہونا چاہئے (۳) حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اصل کے اعتبار سے گدھے کا گوشت ابھی بھی حلال ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن غالب ابن ابجر قال اصابتنا سنة فلم یکن فی مالی شیء أطعم اهلی الا شیء من حمر وقد کان النبی ﷺ حرم لحوم الحمر الأهلية..... فقال : أطعم اهلك من سمین حمرک فانما حرمتها من اجل جوال القرية، یعنی الجلالة (ابوداؤد شریف، باب فی اکل لحوم الحمر الاحدیۃ، ص ۵۳۳، نمبر ۳۸۰۹) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت حلال ہے۔ اور جب گوشت حلال ہوگا تو اسکا پسینہ اور جوٹھا بھی پاک ہوگا۔ (۴) گدھے کے جوٹھے کے پاک ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء أنه کان لا یری بأسا بسور الحمار ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۲ من قال لا بأس بسور الحمار، ج اوں، ص ۳۵، نمبر ۳۱۲) اس اثر میں گدھے کے جوٹھے کو تقرباً پاک کہا ہے۔ ان دونوں قسم کے دلائل کی وجہ سے گدھے کا جوٹھا مشکوک ہے۔



## ﴿فصل : فی احکام السور﴾

(۱۶) والماء القلیل اذا شرب منه حیوان یكون علی اربعة اقسام ویسمى سوراً. (۷۱) الاول طاهر

## ﴿جانور کے جوٹھے کا بیان﴾

**ترجمہ:** (۱۶) تھوڑے پانی سے کوئی جانور پی لے تو اس کی چار قسمیں ہیں، اس کا نام سور ہے [جوٹھا ہے]

**تشریح:** تھوڑا پانی کا مطلب یہ ہے کہ وہ پانی وہ دردہ سے کم ہو، اور جاری پانی نہ ہو، کیونکہ وہ دردہ پانی ہو، یا جاری پانی ہو تو اس سے سور کے پینے سے بھی ناپاک نہیں ہوگا، ہاں اس سے کم ہو تو اس کے پینے سے ناپاک ہوگا۔

﴿چار قسم کے جوٹھے ایک نظر میں﴾

نمبر شمار	کس جانور کا جوٹھا	حکم
(۱)	آدمی وغیرہ کا جوٹھا	پاک ہے
(۲)	کتنے، اور سور وغیرہ کا جوٹھا	ناپاک ہے
(۳)	بلی، کھلی ہوئی مرغی وغیرہ کا جوٹھا	مکروہ ہے
(۴)	گدھے، خچر کا جوٹھا	مشکوک ہے

**ترجمہ:** (۱۷) پہلا پانی پاک ہے اور پاک کرنے والا بھی ہے، یہ وہ پانی ہے جس سے آدمی نے یا گھوڑے نے، یا جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو اس نے پیا ہو۔

**تشریح:** آدمی نے پیا ہو، تو آدمی کا جوٹھا پاک ہے اس سے اس کا باقی ماندہ پانی پاک بھی ہے اور دوسری چیز کو پاک کرنے والا بھی ہے، اس لئے اس سے وضو، یا غسل جائز ہے۔ اسی طرح گھوڑے کا جوٹھا، یا جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو اس کا گوشت بھی پاک ہے، اس کا جوٹھا بھی پاک ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ آدمی کا جوٹھا پاک ہے۔ عن ابن عباس قال دخلت مع رسول الله ﷺ انا و خالد بن الولید علی میمونة فجاءتنا باناء من لبن فشرب رسول الله ﷺ و انا علی یمینہ و خالد علی شمالہ فقال لی الشربة لک فان شئت اثرت بها خالد ا فقلت ما كنت لا وثر علی سورک احدا . (شمائل ترمذی، باب ماجاء فی صفۃ شراب رسول اللہ ﷺ ص ۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آدمی کا جوٹھا پاک ہے تب ہی تو آپؐ نے اپنا جوٹھا دوسرے کو پینے دیا (۲) عن عائشة قالت : كنت اشرب و انا حائض ، ثم انا و له النبی ﷺ فیضع فاه علی موضع فی فیشررب . (مسلم شریف، باب جواز غسل الخائض رأس زوجها، الخ ۱۴۳۳ نمبر ۳۰۰/۶۹۲، ابوداؤد شریف، باب موالکة الخائض و

مطہر و هو ما شرب منه آدمی او فرس او ما يؤکل لحمه. (۱۸) والثانی نجس لا يجوز استعماله وهو ما شرب منه الكلب او الخنزیر او شیء من سباع البهائم كالفهد والذئب.

مجامعہ، ص ۳۹ نمبر ۲۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت کا جوٹھ پاک ہے (۳) گھوڑے کا جوٹھ پاک ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن اسماء قالت بحرنا فرسا علی عهد رسول اللہ ﷺ فاکلنا ۵۔ (بخاری شریف، باب لحوم الخیل، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۱۹، مسلم شریف، باب اباحتہ اکل لحم الخیل، ص ۸۶۸، نمبر ۱۹۴۲/۵۰۲۵) اس حدیث میں ہے کہ گھوڑے کا گوشت حلال ہے، اس لئے اس کا جوٹھ پاک ہوگا۔ (۴) عن جابر بن عبد اللہ قال نہی النبی ﷺ یوم خیبر عن لحوم الحمر و رخص فی لحوم الخیل۔ (بخاری شریف، باب لحوم الخیل، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۲۰، مسلم شریف، باب اباحتہ اکل لحم الخیل، ص ۸۶۸، نمبر ۱۹۴۱/۵۰۲۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ گھوڑے کا گوشت حلال ہے۔ (۴) تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے اس لئے جس جانور کا گوشت حلال ہے اس لئے اس کا تھوک بھی پاک ہوگا۔ عن البراء قال قال رسول اللہ ما اکل لحمه فلا بأس بسورہ (سنن بیہقی، باب الخیر الذی ورد فی سورہ یوں کل لحمہ، ج اول، ص ۳۸۱، نمبر ۱۱۸۹، مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۳۳ فی الوضوء، سورہ فرس والبعیر، ج اول، ص ۳۶، نمبر ۳۳۱) اس حدیث میں ہے کہ جس کا گوشت حلال ہے اس کا جوٹھ بھی پاک ہے۔

**ترجمہ (۱۸)** دوسرا ناپاک پانی ہے، جس کا استعمال جائز نہیں ہے، یہ وہ پانی ہے جس سے کتے نے، سور نے، یا بھیڑ کھانے والے جانور نے پیا ہو، جیسے چیتا اور بھیڑ۔

**تشریح :** یہ دوسرے قسم کا پانی ہے جس کو ایسے جانور نے پیا ہے جس کا گوشت کھانا حرام ہے، ابھی گزرا کہ تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے، اس لئے جس جانور کا گوشت حرام ہے اس جانور نے پانی پیا ہو تو اس کا جوٹھ ناپاک ہے، اس کو کسی چیز کو پاک کرنے کے لئے استعمال کرنا جائز نہیں۔ جیسے کتے کا جوٹھا، سور کا جوٹھا، چیتے کا جوٹھا اور بھیڑیے کا جوٹھا۔

**وجہ (۱)** کتے کا جوٹھا ناپاک ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبعاً (بخاری شریف، باب اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسلہ سبعاً، ص ۲۹، نمبر ۱۷۱۷/۱۷۱۸) داود شریف، باب ما جاء فی سور الکلب، ص ۲۷، نمبر ۹۱) اس حدیث میں ہے کہ کتے کا جوٹھا ناپاک ہے اس لئے اس برتن کو بھی سات مرتبہ دھوؤ۔ (۲) سور کا جوٹھا ناپاک ہے اس لئے کہ وہ نجس العین ہے، اس کے لئے یہ آیت ہے۔ ولحوم خنزیر فانہ رجس (آیت ۱۴۵ سورۃ الانعام ۶) اس آیت میں سور کو نجس کہا گیا ہے۔ اس لئے اس کا جوٹھ بھی نجس ہے۔ (۳) ہر بھیڑ کھانے والے جانور کا جوٹھا ناپاک ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ثعلبۃ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن اکل کل ذی ناب من السباع۔ (بخاری شریف، باب اکل کل ذی ناب من السباع، ص ۹۸۴، نمبر ۵۵۳۰، مسلم شریف، باب تحریم اکل کل ذی ناب من

(۱۹) والثالث مکروه استعماله مع وجود غیره وهو سور الهرة والدجاجة المخلاة وسباع الطیر کالصقر والشاهین والحدادة وسواکن البیوت کالفارۃ لا العقرب .

اسباع وکل ذی مخلب من الطیر، ص ۸۶۳، نمبر ۱۹۳۲/۸۹۸۹) قاعدہ گزر چکا ہے کہ جس کا گوشت حرام اس کا جوٹھا ناپاک ہے۔ چیتے اور بھیڑیے کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا بھی ناپاک ہے۔ (۴) بھیڑیا پھر ڈکھانے والا جانور ہے، اور اس کا گوشت حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن حبان جزء عن أخيه خزيمة بن جزء قال سألت رسول الله ﷺ عن أكل الضبع قال يأكل الضبع أحد ۴ و سألته عن أكل الذئب فقال يأكل الذئب أحد فيه خير ؟۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی أكل الضبع، ص ۴۲۴، نمبر ۱۷۹۲) اس حدیث میں ہے کہ بھیڑیا کا گوشت نہیں کھایا جاسکتا ہے۔

**لغت:** سباع پھر ڈکھانے والا جانور۔ بہائم جنگلی جانور۔ فہرہ: چیتا۔ الذئب: بھیڑیا۔

**ترجمہ:** (۱۹) تیسری قسم کا وہ پانی ہے کہ دوسرے پانی کے ہوتے ہوئے اس کا استعمال مکروہ ہو، یہ بلی، اور کھلی ہوئی مرغی، اور پھر ڈکھانے والے پرندے، مثلاً شکرے اور باز اور چیل کا جوٹھا، اور گھر میں رہنے والے جانور کا جوٹھا، جیسے چوہا سوائے بچھو کے۔

**تشریح:** یہ تیسری قسم کا پانی ہے، یہ مکروہ پانی ہے۔ دوسرے پانی کے رہتے ہوئے اس پانی کا استعمال کرنا مکروہ ہے، یہ سارے وہ جانور ہیں جن کا جوٹھا مکروہ ہے، جیسے بلی کا جوٹھا مکروہ ہے، وہ مرغی جو کھلی پھرتی ہے اور ناپاک کی میں منہ ڈالتی رہتی ہے اس کا جوٹھا مکروہ ہے، پھر ڈکھانے والے پرندے کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے لیکن یہ اڑتے ہوئے آکر پانی پی لیتا ہے، اس لئے اس کے جوٹھے سے بچنا مشکل ہے اس لئے اس مجبوری کی وجہ سے اس کا جوٹھا مکروہ قرار دیا، اور گھر میں رہنے والے جانور مثلاً چوہا، بلی وغیرہ کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا بھی ناپاک ہونا چاہئے، لیکن رات ہی میں یہ پانی پی لے گا، یہ کھانا کھائے گا، اس لئے اس کے جوٹھے سے بچنا مشکل ہے اس لئے اس کے جوٹھے کو بھی ناپاک کے بجائے مکروہ قرار دیا۔ بچھو کا جوٹھا ناپاک اس لئے قرار دیا کہ اس میں بہت ہوا خون نہیں ہے، اس لئے وہ کبھی کے درجے میں ہے اور اس کا جوٹھا مکروہ نہیں ہے، پاک ہے۔ دلیل وجہ میں دیکھیں۔

**وجہ:** (۱) بلی پھر ڈکھانے والا جانور ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے لیکن یہ گھر میں رہتی ہے اور اس سے بچنا مشکل ہے اس لئے شریعت نے تسہیل دیدی اور اس کا جوٹھا مکروہ ہوا۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولاهن واخرهن بالتراب واذا ولغ فيه الهرة غسل مرة۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی سور الکلب ص ۲۷، نمبر ۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جوٹھا ناپاک ہے تب ہی تو ایک مرتبہ دھونے کے لئے کہا (۲) عن ابی ہریرۃ قال النبی ﷺ السنور سبع (سنن البیہقی، باب سور الہرة، ج اول، ص ۲۷، نمبر ۱۷۹۲/۸۹۸۹)

قطنی باب سورہ الرہقہ، ج اول، ص ۱، نمبر ۲۱) جب بلی پھڑکھانے وان ہے تو اسکا گوشت ناپاک ہوا، اسلئے اسکا جوٹھا بھی ناپاک ہوگا۔ (۳) لیکن دوسری حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے جوٹھے میں تسہیل ہے کیونکہ یہ ہمیشہ گھر میں رہتی ہے اسلئے اسکے جوٹھے کو ناپاک قرار دیں تو معاملہ مشکل ہو جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن كبشة بنت كعب بن مالك. ان ابا قتادة دخل عليها قالت فسكت له وضوءاً قالت فجاءت هرة تشرب فأصغى لها الاناء حتى شربت، قالت كبشة فرأى انظر اليه فقال أتعجبين يا ابنة اخي؟ فقلت نعم، قال ان رسول الله ﷺ قال انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات (ترمذی شریف، باب ماجاء فی سورہ الرہقہ ص ۲، نمبر ۹۲) ابو داؤد شریف، باب سورہ الرہقہ ص ۱۲، نمبر ۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بلی کا جھوٹا پاک ہے۔ اس سے دونوں حدیثوں کو ملانے کی وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ بلی کا جوٹھا مکروہ تنزیہی ہے۔ یہی حال گھر میں رہنے والے تمام جانوروں کا ہے۔ (۴) مرغی کا گوشت حلال ہے، لیکن کھٹی ہوئی ہونے کی وجہ سے نجاست میں منہ ڈال سکتی ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے، لیکن اس سے بچنا مشکل ہے اس لئے اس کو مکروہ قرار دیا۔ اس کے لئے اثر یہ ہے۔ عن الحسن انه كان يقول: في الدجاجة تشرب من الاناء يكره ان يتوضأ به. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۴۲ الوضوء، سورہ ماجاء، ج اول، ص ۳۶، نمبر ۳۲۳) اس اثر میں ہے کہ مرغی کا جوٹھا مکروہ ہے، مرغی بندھی ہوئی ہو، اور نجاست نہ ہونے کا یقین ہو تو اس کا جوٹھا پاک ہے، اور نجاست کا یقین ہو تو اس کا جوٹھا ناپاک ہے۔ (۵) اثر میں ہے کہ پرندے کی بیٹ ناپاک نہیں ہے کیونکہ اس میں مجبوری ہے، جب اسکی بیٹ ناپاک نہیں تو اسکا تھوک بدرجہ اولیٰ ناپاک نہیں ہوتا چاہئے۔ اثر یہ ہے۔ عن الحسن قال: سقطت هائمة على الحسن فذرفت عليه فقال له بعض القوم: نأتيك بماء تغسله فقال: لا، وجعل يمسحه عنه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۵ الذی یصلیٰ فی ثوبہ بخر الطیر، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۱۲۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پرندے کی بیٹ ناپاک نہیں ہے۔ (۶) عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم: الغراب والحدأة والعقرب، والفأرة والكلب العقور۔ (بخاری شریف، باب ما يقتل المحرم من الدواب، ص ۲۹۵، نمبر ۱۸۲۹) اس حدیث میں ہے کہ کچیل، بچھو، اور چوہا فاسق ہے، یعنی وہ بد معاش بھی ہیں اور ان کا گوشت حرام بھی ہے۔ لیکن سوا کن البیوت کی وجہ سے ان کا جوٹھا مکروہ ہے۔

بچھو کا جوٹھا پاک ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بہت خون نہیں ہے اس لئے وہ مکھی کے درجے میں ہے، اس لئے اس کا جوٹھا پاک ہے۔ (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرہ أن رسول الله ﷺ قال اذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احدى جناحيه شفاء وفي الآخر دواء (بخاری شریف، کتاب الطب، باب اذا وقع الذباب في الاناء ص ۸۶۰، حدیث ثانی، نمبر ۵۷۸۲) حدیث میں پوری مکھی کو برتن میں ڈالنے کے لئے کہا۔ اگر مکھی سے کھانا یا پانی

(۲۰) والرابع مشکوک فی طهوریتہ وهو سور البغل والحمار فان لم یجد غیرہ توضاً بہ و تیمم ثم صلی۔

ناپک ہوتا تو پوری مکھی کو کیسے ڈالنے کے لئے فرماتے (۲) دارقطنی میں ہے کہ جس جانور میں بہت ہوا خون نہیں ہے وہ کھانے یا پانی میں گر جائے تو اس کھانے کو کھاؤ۔ اور اس پانی سے وضو کرو، اس لئے کہ وہ پاک ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ یا سلمان کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فماتت فیہ فهو حلال اكله و شربه و وضوءہ۔ (دارقطنی، باب کل طعام وقعت فیہ دابة لیس لها دم، ج اول، ص ۳۳، نمبر ۸۱ سنن للبیہقی، باب ما لا نفس له سائلة اذ مات فی الماء القلیل، ج اول، ص ۳۸۳، نمبر ۱۱۹۳) اس حدیث میں ہے کہ جس جانور میں خون نہ ہو اس کا جوٹھا پاک ہے۔

**لغت :** اند جابتہ مرغی۔ الخلاة جو کھلی پھرتی ہو۔ سباع الطیر: وہ پرندے جو شکار کر کے کھاتے ہیں۔ الصقر شکر۔ الشھین باز۔ الخداة جیل۔ القارة : چوہا۔ اعتر ب: بچھو۔

**ترجمہ :** (۲۰) چوتھا اس کے پاک ہونے میں شک ہے، اور وہ گدھے اور خچر کا جوٹھا ہے، پس اگر کوئی دوسرا پانی نہ ملے تو اس پانی سے وضو کرے اور تیمم بھی کر لے، پھر نماز پڑھے۔

**تشریح :** یہ چوتھے قسم کا پانی ہے، جس کے بارے میں یہ بھی شک ہے کہ یہ پاک ہے، اور یہ بھی شک ہے کہ یہ ناپاک ہے، اس لئے اس کو ماء مشکوک، کہتے ہیں، یہ گدھے اور خچر کا جوٹھا پانی ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ کوئی پاک پانی نہ ہو تو اس پانی سے وضو کر لے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ پانی پاک ہو، اور ساتھ ہی تیمم کر لے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ پانی ناپاک ہو

**وجہ :** (۱) پہلے گزر چکا ہے کہ گدھے کے جوٹھے کے بارے میں یہ بھی حدیث ہے کہ اس کا گوشت، اور جوٹھا پاک ہے، اور یہ بھی حدیث ہے کہ اس کا گوشت اور جوٹھا ناپاک ہے، اس لئے اس کا جوٹھا مشکوک ہو گیا۔ (۲) ناپاک ہونے کی حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نہی رسول اللہ ﷺ یوم خیبر عن لحوم الحمر و رخص فی الخیل (بخاری شریف، باب غزوة خیبر ج ثانی ص ۶۰۶ نمبر ۴۲۱۹ مسم شریف، باب تحريم اكل لحم الحمر الانسية، ص ۸۶۶ نمبر ۱۹۳۶/۵۰۰۵) جب گوشت حلال نہیں تو جوٹھا بھی پاک نہیں ہوگا۔ (۲) اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔ عن ابن عمر أنه کان یکرہ سنور الحمار۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۱ فی الوضوء بسور احمد و الکلب من کرہہ، ج اول، ص ۳۵ نمبر ۳۰۴) اس اثر میں ہے کہ گدھے کا جوٹھا مکروہ ہے۔ (۳) اور گوشت اور جوٹھا پاک ہونے کی حدیث یہ ہے۔ عن غالب ابن ابجر قال اصابنا سنة فلم یکن فی مالى شیء اطعم اهلی الا شیء من حمر و قد کان النبی ﷺ حرم لحوم الحمر الاھلیة..... فقال : اطعم اھلک من سمن حمرک فانما حرمتھا من اجل جوال القرية، یعنی الجلالة (ابوداؤد شریف، باب فی اكل لحوم

### ﴿فصل : فی التحری﴾

(۲۱) لو اختلط اوان اکثرها طاهر تحری للتوضأ والشرب. (۲۲) وان كان اکثرها نجسا لا يتحرى  
الحرم الا حدیثہ، ص ۵۴۳ نمبر) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت حلال ہے۔ اور جب گوشت حلال ہوگا تو اس کا جوٹھا بھی پاک ہوگا  
۔ ان دونوں حدیثوں کو ملانے سے گدھے کا جوٹھا مشکوک ہو گیا۔

### ﴿فصل : تحری کے بیان میں﴾

**ترجمہ:** (۲۱) اگر پاک اور ناپاک برتن مل جائیں اور اکثر برتن پاک ہوں تو وضو کے لئے، اور پینے کے لئے تحری کرے۔  
**تشریح:** کئی برتن ہیں جن میں سے کچھ میں ناپاک پانی ہے، اور کچھ میں پاک پانی ہے، اور یہ معلوم ہے کہ زیادہ تر برتنوں  
میں پاک پانی ہے، اور کم برتنوں میں ناپاک پانی ہے، اور کوئی قرینہ یا علامت نہیں جس سے معلوم ہو سکے کہ کس برتن کا پانی پاک ہے  
اور کس کا ناپاک، تو اس صورت میں غور فکر کرے کہ کس برتن کا پانی پاک ہو سکتا ہے، جس برتن کی طرف پاک کارحمان ہو اسی برتن کے  
پانی سے وضو کر لے، اور پینا ہو تو پی لے۔ اس وقت اس کے لئے یہی تحری کا حکم ہے۔

**وجہ:** (۱) کوئی چیز مشتبہ ہو تو غور فکر اور تحری کر کے جدھر گمان غالب ہو اسی کو کرینے سے جواز ہو جائے گا، کیونکہ انسان کی قدرت  
میں اتنی ہی ہے۔ آیت میں ہے۔ لا یكلف الله نفسا الا وسعها۔ (آیت ۲۸۶، سورۃ البقرۃ ۲) (۲) اس حدیث میں ہے کہ  
قبلہ مشتبہ ہو تو تحری کر کے جدھر غالب گمان ہو اسی طرف نماز پڑھی اور جائز ہو گئی۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال کنا مع النبی  
ﷺ فی مسیر او سورۃ فاصابنا غیم فتحیرنا و اختلفنا فی القبلة فصلى کل رجل منا علی حدة فجعل احدنا  
یخط بین یدیه لنعلم امکننا فلما أصبحنا نظرناہ فاذا نحن قد صلینا علی غیر القبلة فذکرنا ذلک للنبی  
ﷺ فقال قد اجزأت صلواتکم۔ (سنن بیہقی، باب الاختلاف فی القبلة عند التحری، ج ۱، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۵ ترمذی  
شریف، باب ماجاء فی الرجل یصلی غیر القبلة فی الغیم، ص ۸۰ نمبر ۳۳۵) اس حدیث میں ہے کہ تحری کر کے نماز پڑھی تو ہو گئی۔ (۳)  
عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال : کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلة مظلمة ، فلم ندر أين القبلة  
فصلی کل رجل منا علی حیالہ ، فلما أصبحنا ذکرنا ذالک للنبی ﷺ فنزل : ﴿فأینما تولوا فثم وجه الله﴾  
(آیت ۱۱۵، سورۃ البقرۃ ۲) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الرجل یصلی غیر القبلة فی الغیم، ص ۸۰ نمبر ۳۳۵ ابن ماجہ شریف، باب  
من یصلی لغیر القبلة وهو لا یعلم، ص ۱۴۳، نمبر ۱۰۲۰) اس حدیث میں ہے کہ تحری کر کے نماز پڑھی تو نماز ہو گئی۔

**اصول:** مشتبہ چیز میں تحری کا حکم ہے، اور جس طرف گمان غالب ہو اسی کو استعمال کر لے۔

**اصول:** دوسرا استہ موجود ہو تو اس طرف، جائے ورنہ پہلا استہ اختیار کرے۔

الا للشرب. (۲۳) وفي الثياب المختلطة يتحرى سواء كان اكثرها طاهرا او نجسا.

### ﴿فصل : فی مسائل البئر﴾

(۲۴) تنزح البئر الصغيرة بوقوع نجاسة وان قلت من غير الارواث كقطرة دم او خمر

**نعت :** اختلط: مل گیا، خلط ملط ہو گیا۔ او ان: آئینہ کی جمع ہے، برتن۔ تحری: غور فکر کرے، سوچے۔

**ترجمہ :** (۲۴) اور اگر اکثر برتن ناپاک ہوں تو صرف پینے کے لئے تحری کرے۔

**تشریح :** زیادہ تر برتن میں ناپاک پانی ہے اور کم برتن میں پاک پانی ہے تو وضو کے لئے تحری کرنے کی ضرورت نہیں ہے، تیمم کرے، کیونکہ یہاں وضو کا نائب تیمم موجود ہے، لیکن پینے کا پانی نہیں ہے اس لئے مجبوری ہے، اس لئے تحری کر کے جس برتن کے بارے میں غالب گمان ہو کہ پاک ہوگا اس سے پی لے۔

**ترجمہ :** (۲۵) اور ملے ہوئے کپڑے میں تحری کرے، چاہے اکثر کپڑا پاک ہو یا ناپاک ہو۔

**تشریح :** پاک اور ناپاک کپڑے ملے ہوئے ہیں، اور کوئی پاک کپڑا موجود نہیں ہے، تو چاہے زیادہ کپڑا پاک ہو یا کم دونوں صورتوں میں تحری کر کے جس کپڑے کے بارے میں غالب گمان ہو کہ پاک ہوگا اسی کو پہن کر نماز پڑھ لے۔

**وجہ :** (۱) چونکہ ستر ڈھانکنے کا کوئی بدل نہیں ہے اس لئے ہر حال میں تحری کرے۔

### ﴿فصل : کنویں کے پانی میں﴾

**ترجمہ :** (۲۶) چھوٹے کنویں میں جو وہ دردہ سے کم ہو گو بر کے علاوہ اگر تھوڑی بھی نجاست گرے تو پورا کنواں نکال جائے گا۔

سوائے گو بر کے، جیسے خون کا قطرہ، یا شراب کا قطرہ [گر جائے تو ناپاک ہو جائے گا]

**تشریح :** یہاں کنواں میں ناپاکی گر جائے تو اس کے لئے چار قسم کی چیزیں ہیں، اور چار قسم کے احکام ہیں [۱] کنویں کا پورا پانی نکال جائے، اور وہ ممکن نہ ہو تو اس کے بدلے میں دو سو ڈول نکالے جائیں [۲] چالیس ڈول نکالے جائیں [۳] بیس ڈول نکالے جائیں [۴] اور ایسی بھی شکل ہے کہ کچھ نہ نکالنا پڑے، کنواں پاک ہے۔

تشریح مسئلہ: کنواں وہ دردہ سے کم ہو اس میں ناپاکی گر جائے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا، اور پورے کنواں کا پانی نکالنا پڑے گا، اور پورے کنویں کا پانی نکالنا ممکن نہ ہو تو دو سو ڈول نکال دے، تو کنواں پاک ہو جائے گا، البتہ تھوڑا گو بر گر جائے تو کنواں ناپاک نہیں ہوگا، اس کی وجہ آ رہی ہے۔

**اصول :** کنویں کے مسائل قیاس پر نہیں ہیں، بلکہ تسہیل پر ہیں، مثلاً گو بر ناپاک ہے اس لئے تھوڑے سے گرنے سے بھی پورا کنواں نکالنا چاہئے، لیکن چونکہ یہ بار بار گرتا ہے اور بار بار پورا کنواں نکالنے میں پریشانی ہے، اس لئے حکم یہ ہوا کہ اس سے کنواں



(۲۵) وبوقوع خنزیر ولو خرج حیاً ولم یصب فمه الماء (۲۶) وبموت کلب او شاة او آدمی فیہا

پاک رہے گا جب تک کہ بہت سارا نہ گر جائے۔ اسی طرح ناپاک ہاتھ، ناپاک رسی، اور کنویں کی ناپاک دیوار بغیر پاک پانی سے دھوئے ہوئے پاک نہیں ہونا چاہئے، لیکن مجبوری کی وجہ سے یہ حکم ہوا کہ کنواں پاک ہونے کے بعد یہ سب خود بخود پاک سمجھے جائیں گے۔

**وجہ (۱)** پورا کنواں ناپاک ہونے کی دلیل یہ قول صحابی ہے۔ عن محمد بن سیرین أن زنجیا وقع فی زمزم یعنی فمات فأمر به ابن عباس فأخرج وأمر بها أن ننزع، قال: فغلبهم عین جائتہم من الرکن، فأمر بها فدمست بالقباطی والمطارف حتی نزحوها، فلما نزحوها انفجرت علیہم۔ (دارقطنی، باب البئر اذا وقع فیہا حیوان، ج اول ص ۲۷، نمبر ۶۲ سنن بیہقی باب ما جاء فی نزح زمزم، ج اول ص ۴۰۱، نمبر ۱۲۶۲ مصنف عبدالرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة، ج اول ص ۶۳، نمبر ۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انسان کے مرنے سے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ اسی طرح ناپاک کی گرنے سے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ (۲) عن علی فی الفارة تقع فی البئر قال یزح الی ان یغلبہم الماء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸ فی اغارة والد جہۃ اشباھہما تقع فی البئر، ج اول ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱ مصنف عبدالرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة، ج اول ص ۶۳، نمبر ۲۷۳) اس قول صحابی میں ہے کہ چوہا پھول پھٹ جائے تو پورا کنواں نکالنا پڑے گا۔ (۳) خون کا قطرہ، یا شراب کا قطرہ گر جائے تو پورا کنواں نکالنا پڑے گا۔ اُن علیا سئل عن صبی بال فی البئر قال: ینزع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸ فی اغارة والد جہۃ اشباھہما تقع فی البئر، ج اول ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱) اس اثر میں ہے کہ بچہ اگر کنویں میں پیشاب کر دے تو پورا کنواں نکالنا ہوگا، اسی پر قیاس کرتے ہوئے خون یا شراب کا قطرہ گر جائے تو پورا کنواں نکالنا ہوگا۔

**ترجمہ:** (۲۵) سور کے گرنے سے پورا کنواں نکالا جائے گا اگر چہ زندہ نکل آیا ہو اور پانی اس کے منہ تک نہ پہنچا ہو۔

**تشریح:** سور نجس العین ہے اس کا ظاہری جسم بھی ناپاک ہے اس لئے چاہے اس کے منہ میں پانی نہ گیا اور وہ کنواں میں نہ مرا ہو تب بھی پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا، اور پورے کنویں کا پانی نکالنا ہوگا۔ کیونکہ نجس العین کے گرتے ہی پانی ناپاک ہو گیا۔

**ترجمہ:** (۲۶) اور پورا کنواں نکالا جائے گا کتے کے مرنے سے، یا آدمی کے مرنے سے، یا حیوان کے پھول پھٹ جانے سے چاہے چھوٹا کیوں نہ ہو۔ اور دوسو ذول اگر اس کا نکالنا ممکن نہ ہو۔

**تشریح:** اگر جانور بڑا ہو، جیسے کتا، یا بکری، یا آدمی، اور وہ گر کر مر گیا ہو تو چاہے پھولا پھٹا نہ ہو پھر بھی پورا کنواں نکالا جائے گا، کیونکہ جو بڑا ہے اس سے نیچے تک اس کی نجاست پہنچ چکی ہوگی، اس لئے پورا کنواں نکالا جائے گا۔ یا جانور چھوٹا ہو، لیکن پھول پھٹ گیا ہو تو مردہ دیر تک رہنے کی وجہ سے نیچے تک نجاست پھیل چکی ہوگی اس لئے پورا کنواں نکالا جائے گا۔ اور اندر چشمہ کی وجہ سے



وبانتفاخ حیوان ولو صغيرا ومائتا دلو لو لم يمكن نزعها. (۲۷) وان مات فيها دجاجة او هرة او

پورا کنواں نکالنا ناممکن ہو تو دو سو ڈول نکال دینے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

**وجہ:** (۱) یہ جانور بڑے ہوتے ہیں اس کے مرتے ہی پورے کنویں میں نجاست پھیل جائے گی اس لئے پورے کنویں کا پانی

نکال جائے گا (۲) عن عطاء قال اذا سقط الكلب فى البئر فأخرج منها حين سقط نزع منها عشرون دلو فان

أخرج حين مات نزع منها ستون دلو او سبعون دلو فان تفسخ فيها نزع منها ماءها فان لم تستطيعوا نزع

مائة دلو وعشرون ومائة (مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فيه الدابة، ج اول، ص ۶۴، نمبر ۲۷۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸

فی اغارة تقع فی البئر ۱۴۹، نمبر ۱۴۳) اس قول تابعی میں ہے کہ کتا گر جائے تو پورا کنواں نکالا جائے، اور وہ ممکن نہ ہو تو ایک سو بیس

ڈول نکالے جائیں، اور اس قول تابعی، نزع مائة دلو وعشرون ومائة، کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ دو سو بیس ڈول نکالے

جائیں۔ حنفیہ نے اسی پر احتیاط کرتے ہوئے دو سو ڈول نکالنے کا حکم فرمایا ہے۔ (۳) امام محمدؒ کے زمانے میں انکے دیار کے کنواں

میں عموماً دو سو ڈول سے تین سو ڈول پانی ہوا کرتا تھا اس لئے انہوں نے فرمایا کہ دو سو ڈول نکال دے جائیں تو یوں سمجھا جائے گا کہ

پورے کنواں کا پانی نکال دیا، اور کنواں پاک ہو گیا۔ (۴) اور انس بن مالکؓ نے پورا کنواں نکالا جائے گا اس کے لئے یہ قول

صحابی ہے۔ عن محمد بن سيرين أن زنجيا وقع فى زمزم فعنى فمات فأمر به ابن عباس فأخرج وأمر بها أن

ننزع، قال: فغلبهم عين جائتهم من الركن، فأمر بها فدمست بالقباطى والمطارف حتى نزعوها، فلما

نزعوها انفجرت عليهم۔ (دارقطنی، باب البئر اذا وقع فيها حيوان، ج اول، ص ۲۷، نمبر ۲۸۲ سنن بیہقی باب ماجاء فی نزع زمزم،

ج اول، ص ۴۰۱، نمبر ۱۲۶۲ مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فيه الدابة، ج اول، ص ۶۴، نمبر ۲۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انسان

کے مرنے سے پورا کنواں ناپاک ہو جائے گا۔ (۵) اور چھوٹا جانور مر کر پھول پھٹ جائے تو پورا کنواں نکالا جائے گا، اس کے لئے

یہ قول صحابی دلیل ہے۔ عن عليؓ فى الفارة تقع فى البئر قال: ينزع الى ان يغلبهم الماء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ،

باب فی اغارة تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۴۹، نمبر ۱۷۱) اس اثر میں ہے کہ چھوٹا جانور مثلاً چوہا بھی پھول پھٹ گیا ہو تو پورا کنواں نکالا

جائے گا۔

**ترجمہ:** (۲۷) اور اگر کنواں میں مرغی مر گئی، یا بلی، یا اس جیسا جانور تو چالیس ڈول نکالنا لازم ہوگا۔

**تشریح:** مرغی یا بلی، یا اس جیسا جانور بکری کی طرح بڑی بھی نہیں ہے اور چوہے کی طرح چھوٹی بھی نہیں ہے، بلکہ اوسط ہے اس

لئے اس کے مرنے سے چالیس ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔ بشرطیکہ پھول پھٹا نہ ہو، کیونکہ پھول پھٹ گیا ہو تو پورا

کنواں نکالنا ہوگا۔

نحوہما لزم نرح اربعین دلوا۔ (۲۸) وان مات فیہا فارة او نحوہا لزم نرح عشرين دلوا۔ (۲۹) وکان ذلک طہارۃ للبشر والدلو والرشاء وید المستقی۔ (۳۰) ولا تنجس البشر بالبر و الروث والخشی الا

**وجہ:** (۱) عن ابراهيم في الجرذ او السنور تقع في البشر قال يدلوا منها اربعين دلوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الفارة والدجاجة واشباههما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۳۹، نمبر ۱۷۱۳ طحاوی شریف، باب الماء تقع فیہ انجاسہ ص ۱۶ مصنف عبد الرزاق، باب البئر تقع فیہ الدابة، ج اول، ص ۶۲، نمبر ۲۷۲) عن سلمه بن كهيل في الدجاجة تقع في البشر قال: يستقي منها اربعون دلوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی الفارة والدجاجة واشباههما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۳۹، نمبر ۱۷۱۹) ان دونوں اثروں میں ہے کہ مرغی یا بلی مر جائے تو چائیس ڈول نکال جائے۔

**ترجمہ:** (۲۸) اور اگر کنواں میں چوہا، یا اس جیسا کوئی جانور مر گیا تو بیس ڈول نکالنا لازم ہوگا۔

**تشریح:** اگر کنواں میں چوہا مر گیا ہو یا اس جیب جانور مر گیا ہو، اور پھولا پھٹا نہ ہو تو بیس ڈول نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا

**وجہ:** (۱) عن عطاء قال اذا وقع الجرذ في البشر نرح منها عشرون دلوا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۸ فی الفارة و

الدجاجة واشباههما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۳۹، نمبر ۱۷۱۴) جرذ ایک قسم کا چوہا ہے جس کے مرنے سے بیس ڈول نکالنا لازم ہوا

**ترجمہ:** (۲۹) اور یہ پانی کا نکالنا کنویں کے لئے، ڈول کے لئے، رسی کے لئے، اور پانی نکالنے والے کے لئے پاک ہوگی۔

**تشریح:** جتن پانی نکالنا لازم تھ کنواں سے اتنا پانی نکال دیا، تو اسی سے کنواں کی دیوار، اس کا پانی، پانی، نکالنے والا ڈول، رسی، اور نکالنے والے کا ہاتھ پاک ہو گیا، اس کو مزید دھونے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کو دو بارہ دھونا ایک مشکل کام ہے اس لئے نکالتے ہی سب کو پاک قرار دے دیا گیا۔ (۲) اس قول صحابی میں اس کا

اشارہ ہے۔ عن عطاء ان حبشیا وقع فی زمزم فمات قال فأمر ابن الزبير أن ينزف ماء زمزم قال فجعل الماء لا

ينقطع قال فنظروا فاذا عين تنبع من قبل الحجر الاسود قال فقال ابن الزبير حسبكم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ

۱۹۸، فی الفارة واندجاجة واشباههما تقع فی البئر، ج اول، ص ۱۱۵، نمبر ۱۷۲۱) اس قول صحابی میں ہے کہ اتنا پانی نکال دیا، بس اتنی ہی

کافی ہے، جس سے اشارہ ہے کہ اسی نکالنے سے ڈول، رسی، کنویں کی دیوار، اور نکالنے والے کا ہاتھ پاک ہو جائے گا، کیونکہ اس کے

بعد کسی چیز کو دھونے کا حکم نہیں دیا۔

**لغت:** الرشاء: رسی۔ المستقی: استقاء سے مشتق ہے پانی سیراب کرنا، یہاں مراد ہے پانی نکالنا۔

**ترجمہ:** (۳۰) اور تھوڑی سی مینگنی، اور لید اور گوبر سے کنواں تاپاک نہیں ہوگا مگر یہ کہ دیکھنے والا اس کو زیادہ سمجھے، اور کوئی ڈول

مینگنی سے خالی نہ جائے [تو اب تاپاک ہوگا]

ان يستكثره الناظر او أن لا يخلو دلو عن بعة (۳۱) ولا يفسد الماء بخرء حمام وعصفور ولا بموت مالا دم له فيه كسمك و ضفدع و حيوان الماء وبق و ذباب و زنبور و عقرب

**تشریح:** اصل قاعدہ یہ ہے کہ دیہات میں جو نجاست روز کنواں میں گر سکتی ہو اس میں مجبوری ہے اس لئے تھوڑی سی نجاست گرنے سے ناپاک نہیں قرار دیا، ہاں اتنی نجاست گر جائے کہ اب دیکھنے والا بہت زیادہ سمجھے، مثلاً ہر ڈوس میں ایک دو میٹگی آنے لگے تو اب کنواں کو ناپاک قرار دیا جائے گا، اس سے پہلے نہیں۔

**وجہ:** بیر بضاعت کی حدیث میں ایسا لگتا ہے کہ روزمرہ کی نجاست گرتی رہتی تھی پھر بھی اس کو پاک قرار دیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال: قيل يا رسول الله أنتوضا من بئر بضاعة، وهي بئر يلقى فيها الحیص و لحوم الكلاب و النتن<sup>۹</sup> فقال رسول الله ﷺ: ان الماء طهور لا ينجسه شيء۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء أن الماء لا ينجس شيء، ص ۲۱، نمبر ۶۶) اس حدیث میں ہے کہ نتن، یعنی روزمرہ کی ناپاکیوں گرتیں تھیں اس لئے مجبوری کی وجہ سے اس کو پاک قرار دیا۔  
**نکتہ:** بحر: میٹگی۔ روٹ: لیدر۔ لٹھی: گوبر۔ دلو: ڈول۔

**ترجمہ:** (۳۱) اور کبوتر اور چڑیا کی بیٹ سے پانی فاسد [خراب] نہیں ہوگا اور پانی میں بلا خون والی چیز کے مرنے سے بھی فاسد نہیں ہوگا، مثلاً مینڈک اور مچھلی اور پانی کے حیوانات، اور مچھر اور مکھی اور بھڑ اور بچھو۔

**تشریح:** یہاں دو قسم کے جانور بیان کئے جا رہے ہیں جنکے کنویں میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، ان میں سے کچھ وہ ہیں کہ اس سے ناپاک ہونا چاہئے لیکن مجبوری کی وجہ سے تسہیل دی گئی اور پانی ناپاک نہیں کیا [۱] پہلی قسم ہے کبوتر اور چڑیے کی بیٹ، کہ اس کے گرنے سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔

**وجہ:** (۱) اس قول تابعی میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال: سقطت هائمة على الحسن فدرقت عليه فقال له بعض القوم: نأتيك بماء تغسله فقال: لا، و جعل يمسحه عنه (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱۳۵ الذی یصلی فی ثوبہ خرقہ طیر، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۱۲۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پرندے کی بیٹ ناپاک نہیں ہے۔ (۲) عن الحسن فی رجل صلی فلما قضی صلاته أبصر فی ثوبه خرقه فقال انما هو طير۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی خرقه الدجاج، ج اول، ص ۱۱۱، نمبر ۱۲۵۹) اس قول تابعی میں ہے کہ مرغی کی بیٹ میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۳) عن حماد انه كره ذرق الدجاج۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی خرقه الدجاج، ج اول، ص ۱۱۱، نمبر ۱۲۶۰) اس قول تابعی میں ہے کہ مرغی کی بیٹ مکروہ ہے۔ (۴) عن الحسن انه كان يرخص فی ابوال الخفافيش (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی بول الخفاش، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۱۲۳۸) اس قول تابعی میں ہے کہ چمگادڑ کے پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔

[۲] دوسری قسم ہے کہ جن جانوروں میں خون نہیں ہے، پانی میں اگلے گر کر مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ مثل مچھلی، مینڈک، پسو، مکھی، بھڑ اور بچھو پانی میں گر کر مر جائے تو اس سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بہتا ہوا خون ناپاک ہے اس لئے جن جانوروں میں بہتا ہوا خون نہ ہو اس کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال رسول اللہ ﷺ یا سلمان کل طعام و شراب وقعت فیہ دابة لیس لها دم فماتت فیہ فهو حلال اكله و شربه و وضوءه۔ (دارقطنی، باب کل طعام وقعت فیہ دابة لیس لها دم، ج اول، ص ۳۳، نمبر ۸۱ سنن للبیہقی، باب ما ل نفس له سائلة اذ مات فی الماء القلیل، ج اول، ص ۳۸۳، نمبر ۱۱۹۳) اس حدیث میں ہے کہ جس جانور میں خون نہ ہو اس کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۲) مچھلی کے بارے میں یہ حدیث موجود ہے۔ سمع ابا ہریرۃ یقول سأل رجل رسول الله فقال يا رسول الله! انا نركب البحر و نحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا أفترضاً بماء البحر؟ فقال رسول الله ﷺ هو الطهور ماؤه الحل ميتته۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء بماء البحر، ص ۲۳، نمبر ۸۳ ترمذی شریف، باب ما جاء فی ماء البحر انه طهور، ص ۱۹، نمبر ۶۹) اس حدیث میں ہے کہ مردار جتنی مچھلی مر جائے تو پانی پاک رہے گا۔ (۳) مکھی اور پسو کے بارے میں یہ حدیث موجود ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال اذا وقع الذباب فی اناء احدکم فلیغمسه کله ثم لیطرحه فان فی احدی جناحیه شفاء و فی الآخر دواء (بخاری شریف، کتاب الطب، باب اذا وقع الذباب فی الاناء، ص ۸۶۰، ج ۲، نمبر ۵۷۸۲) حدیث میں پوری مکھی کو برتن میں ڈالنے کے لئے کہا۔ اگر مکھی سے کھانا یا پانی ناپاک ہوتا تو پوری مکھی کو کیسے ڈالنے کے لئے فرماتے۔ (۴) بچھو کے بارے میں یہ اثر موجود ہے۔ عن ابراهیم انه لم یر بأسا بالعقرب و الخنفساء و کل نفس لیست بسائلة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الخنفساء و الذباب یقع فی الاناء، ج اول، ص ۶۱، نمبر ۶۵۲) اس میں ہے کہ بچھو میں خون نہیں ہے اس لئے اس کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**اصول:** ضرورت کی وجہ سے سہولت ہو جاتی ہے۔ اس حدیث سے یہ اصول مترشح ہوتا ہے۔ عن كبشة بنت كعب بن مالک. ان ابا قتادة دخل علیها قالت فسکت له وضوءاً قالت فجاءت هرة تشرب فأصغی لها الاناء حتی شربت، قالت كبشة فرأنی انظر الیه فقال أتعجبین یا ابنة اخی؟ فقلت نعم، قال ان رسول الله ﷺ قال انها لیست بنجس انما هی من الطوائفین علیکم والطوافات (ترمذی شریف، باب ما جاء فی سور البحر، ص ۲۷، نمبر ۹۲ ابوداؤد شریف، باب سور البحر، ص ۱۲، نمبر ۷۵) بلی کا گوشت حرام ہے اس لئے اس کا جوٹھا ناپاک ہونا چاہئے، لیکن ضرورت کی وجہ سے اس کا جوٹھا مکروہ ہوا

(۳۲) ولا بوقوع آدمی وما يؤکل لحمه اذا خرج حیاً ولم یکن علی بدنہ نجاسة (۳۳) ولا بوقوع بغل و حمار و سباع طیر و وحش فی الصحیح۔

**لغت:** خرم بیٹ۔ حمام کبوتر۔ عصفور چڑیا۔ ضفدع مینڈک۔ بق: پسو، کھنٹل۔ ذبب مکھی۔ زنبور: بھڑ۔ عقرب: بچھو۔

**ترجمہ:** (۳۲) اور آدمی کنواں میں گر جائے، یا جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو وہ گر جائے اور زندہ نکل آئے تو پانی ناپاک نہیں ہوگا، اگر اس کے بدن پر نجاست نہ ہو۔

**تشریح:** ایسا آدمی جسکے بدن پر نجاست نہ ہو، یا ایسا جانور جس کا گوشت کھایا جاتا ہو وہ کنواں میں گھس جائے یا گر جائے اور زندہ نکل آئے تو اس سے کنواں ناپاک نہیں ہوگا۔

**وجہ:** اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے جسم پر نجاست نہیں ہے، اور یہ خود بھی ناپاک نہیں ہے اس لئے اس کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**ترجمہ:** (۳۳) گدھا، خچر، شکار کرنے والے پرندے اور وحشی درندے کے گرنے سے صحیح مذہب کے مطابق پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**تشریح:** جن جانور کا گوشت مشکوک ہے، جیسے گدھا اور خچر، یا اس کا گوشت حرام ہے، لیکن وہ نجس الحین نہیں ہے، جیسے چوڑ کھانے والے پرندے، یا وحشی جانور، یہ جانور کنواں میں گر جائے، اور زندہ نکل آئے، اور پانی اس کے منہ تک نہ پہنچے ہو اور نہ اس کا لعاب پانی میں گرا ہو، اور نہ اس نے پانی میں پیشاب یا پاخانہ کیا تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) ان جانوروں کا گوشت اگرچہ حرام ہے لیکن اس کے جسم پر نجاست نہیں ہے، اور نہ اس نے پیشاب، یا پاخانہ کیا اور نہ اس کا ناپاک تھوک پانی میں گیا تو پانی میں کوئی ناپاک نہیں گئی اس لئے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۲) عن ابن عباس قال لیس علی الثوب جنابة، و لا علی الارض جنابة، و لا علی الرجل یمسه العنب جنابة و لیس علی الماء جنابة یقول اذا سبقته یدہ فادخلهما فی الماء و هو جنب قبل ان یغسلهما فلا بأس۔ (مصنف عبد الرزاق، باب اماء یمسہ الحب او ید غصہ، ج اول، ص ۷۱، نمبر ۳۰۹) اس قول صحابی میں ہے کہ اگر ہاتھ پر نجاست نہ ہو تو جھنی آدمی کے ہاتھ ڈالنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا اسی پر قیاس کر کے ان جانور کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ (۳) سألت عطاء عن العنب ینسی فیدخل یدہ فی الاناء الذی فیہ غسلہ قبل أن یغسلها قال ان نسی فلا بأس فلیغسل یدہ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الماء یمسہ الحب او ید غصہ، ج اول، ص ۷۱، نمبر ۳۰۸) اس اثر میں بھی ہے کہ ناپاک نہیں ہوگا۔

**اصول:** جب تک ناپاک پانی میں نہ جائے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

(۳۴) وان وصل لعاب الواقع الى الماء اخذ حكمه. (۳۵) ووجود حيوان ميت فيها ينجسها من يوم و ليلة و منتفخ من ثلاثة ايام ولياليها ان لم يعلم وقت وقوعه.

**لغت:** سباح: پھر ڈکھانے والا، سباح طیر: پھر ڈکھانے والا پرندہ۔ وحشی: وحشی جانور، جنگلی جانور۔

**ترجمہ:** (۳۴) جو جانور پانی میں پڑا ہو اس کا لعاب پانی تک پہنچ جائے تو پانی کا حکم اس کے لعاب کا حکم ہوگا۔

**تشریح:** جو جانور کنواں میں گرا اس کے تھوک کا جو حکم ہے، یہ لعاب پانی میں چلا جائے تو اس پانی کا بھی حکم وہی ہوگا۔ مثلاً [۱] آدمی کا تھوک پاک ہے، اور جن جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا تھوک پاک ہے اب یہ تھوک کنواں کے پانی میں مل جائے تو کنواں پاک رہے گا کیونکہ تھوک پاک ہے [۲] اور وحشی جانور کا تھوک ناپاک ہے اس لئے اس کا تھوک پانی میں نہ تو پانی ناپاک ہوگا، پورا کنواں نکالنا پڑے گا۔ [۳] گدھے اور خچر کا جوشہ مشکوک ہے اس لئے اس کے تھوک مٹنے سے پانی مشکوک ہوگا، [۴] بلی کا جوشہ مکروہ ہے اس لئے اس کے تھوک ملنے سے پانی مکروہ ہوگا۔ یہی مطلب ہے اخذ حکمہ، کا۔

**ترجمہ:** (۳۵) اگر کنواں میں مردہ حیوان پیا جائے تو ایک دن ایک رات سے وہ ناپاک ہوگا۔ اور پھونے پھٹنے والے سے اگر اس کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو تین دن تین رات سے ناپاک سمجھا جائے گا۔

**تشریح:** کنواں میں مردہ جانور پایا گیا، اور یہ معلوم نہیں ہوا کہ یہ کب گرا ہے تاکہ اس وقت سے کنواں ناپاک سمجھا جائے تو، ایک دن ایک رات سے کنواں کو ناپاک سمجھا جائے گا، اور اس دوران اس پانی سے جس نے وضو یا غسل کیا ہے وہ اپنی اپنی نماز دہرائے کیونکہ وضو یا غسل نہیں ہوا۔ اور اگر جانور پھول پھٹ گیا ہے تو تین دن سے ناپاک سمجھائے گا اور یوں کہا جائے گا کہ تین دن پہلے یہ جانور گر کر مر رہا ہے۔

**وجہ:** جانور گر کر مر رہا ہے اور پانی پر تیرنے لگتا ہے تو ایک دن رات کی مدت ہوتی ہے اس لئے یہاں کوئی اور عداوت نہیں ہے تو احتیاط کے لئے ایک دن رات پہلے گرا ہوا سمجھا جائے گا۔ اور مردہ جانور تین دن تین رات میں پھولتا اور پھٹتا ہے اس لئے تین دن پہلے کنواں میں سمجھ جائے گا۔

**لغت:** نجس: نجس سے مشتق ہے، اس کو یعنی کنواں کو ناپاک کرے گا۔ منج: منج سے مشتق ہے پھولنا پھنڈنا۔

## ﴿فصل فی الاستنجاء﴾

(۳۶) یسزم الرجل الاستبراء حتی یزول اثر البول ویطمئن قلبه علی حسب عادته إما بالمشی او

### ﴿فصل: استنجاء کا بیان﴾

**ضروری نوٹ:** استنجاء: نجو سے مشتق ہے، اس کا ترجمہ ہے پاخنا اور باب استفعال میں جا کر اس کا ترجمہ ہو گیا پخا نہ صاف کرنا۔ پخا نہ یا پیشاب پنی سے بھی صاف کیا جاسکتا ہے اور ڈھیلے سے بھی، البتہ ڈھیلے سے صاف کرنے کے بعد پنی سے صاف کرنا زیادہ بہتر ہے، اور دونوں کو نہ ملا سکے تو پنی سے صاف کرنا بہتر ہے، اور پنی سے بھی صاف نہ کر سکے تو پھر ڈھیلے سے صاف کرے۔ اگر نجاست درہم کی مقدار سے زیادہ پھیل گئی ہو تو اب ڈھیلے سے صاف کرنا کافی نہیں ہوگا پنی سے دھونا ہوگا، کیونکہ درہم کی مقدار تو معاف ہے اس سے زیادہ نہیں۔ درہم کی مقدار معاف ہونے کی دلیل یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلوۃ من قدر الدرہم من الدم۔ (دارقطنی، باب قدر النجاستۃ التي تیطل الصلوۃ، ج اول، ص ۳۸۵، نمبر ۹۷۹، سنن بیہقی، باب ما یجب غسلہ من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے اور درہم یا اس سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔ استبراء: براءۃ سے مشتق ہے براءۃ حاصل کرنا، یہاں مطلب یہ ہے کہ پیشاب کے بعد عضو تناسل کو اتنا نجوڑے کہ اب مزید پیشاب نکلنے کی گنجائش نہ رہے، یہ پہچاننے کے مقام کو اتنا دھوئے کہ نجاست اور بدبودوں کو جاتی رہے۔

**ترجمہ** (۳۶) مرد کو استبراء لازم ہے یہاں تک کہ پیشاب کا اثر زائل ہو جائے اور اپنی عادت کے مطابق دل مطمئن ہو جائے یا چل کر کے یا کھنکھار کر کے یا لیٹ کر کے یا اس کے علاوہ طریقے سے۔

**تشریح:** مرد کا عضو تناسل لمبا ہوتا ہے اس لئے پیشاب کے بعد قطرے کا کچھ حصہ باقی رہ جاتا ہے اور اٹھنے کے بعد ایسا محسوس ہوتا ہے کہ پیشاب نکل رہا ہے، اور چالیس سال عمر کے بعد ٹھنکا بھی ہے، اس لئے مصنف فرماتے ہیں کہ تین طریقے سے یہ قطرہ نکالے، [۱] پیشاب کے بعد عضو پر ڈھیلہ رکھ کر تھوڑا سا چلے [۲] یا کھنکھارے [۳] یا پہلو پر لیٹ جائے تاکہ آخری قطرہ نکل جائے اور دس مطمئن ہو جائے کہ اب قطرہ نہیں نکلے گا۔ لیکن حدیث میں یہ ہے کہ عضو کے جڑ کو پکڑے اور اوپر تک نجوڑتا چلا جائے، ایسا تین مرتبہ کرے تاکہ سارا قطرہ نکل کر باہر آجائے، اور یہی طریقہ سب سے بہتر ہے۔ اتنی بات ہے کہ دائیں ہاتھ سے عضو کو نہ پکڑے، بلکہ بائیں ہاتھ سے پکڑے، کیونکہ دائیں ہاتھ سے پکڑنے سے منع فرمایا ہے، گے حدیث میں مذکور ہے۔

**وجہ** (۱) حدیث میں ہے۔ حدثنا عیسیٰ بن یزید عن ابیہ ان النبی ﷺ کان اذا بال نثر ذکرہ ثلاث نترات۔ (سنن بیہقی، باب الاستبراء عن البول، ج اول، ص ۱۸۳، نمبر ۵۵۲) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب کے بعد عضو تناسل کو تین مرتبہ نجوڑے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ کان ابراہیم اذا بال ادخل یدہ تحت ازارہ فمسح ذکرہ فذکرت ذالک



التنجح والاضطجاع او غيره. (۳۷) ولا يجوز له الشروع في الوضوء حتى يطمئن بزوال رشح

لطلحة فاعجبه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يحب ان يغسل ذكره ويغسل اثره بول، ج اول، ص ۵۷، نمبر ۵۹۹) اس اثر میں ہے کہ پیشاب کے بعد وضو تناسل کو پونچھے تاکہ پورا پیشاب نکل جائے۔ (۳) عن سلمان قال قيل له قد علمكم بينكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراثة قال فقال اجل لقد نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستنجى باليمين او ان نستنجى باقل من ثلاثة احجار او ان نستنجى برجيع او بعظم۔ (مسلم شریف، باب الاستطابة، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲/۶۰۶ رتزدی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس حدیث میں ہے کہ پیچانہ کے مقام کو تین پتھر سے صاف کرے، جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ پیشاب کے مقام کو بھی حتی المقدور صاف کرے (۴) اس حدیث میں بھی اس کی وضاحت ہے۔ عن عائشة قالت ان رسول الله قال: اذا ذهب احدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة احجار يستطيب بهن فانها تجزئ عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۷، نمبر ۴۰) اس حدیث میں ہے کہ تین پتھر سے صفائی ہوتی ہے اس لئے اس کو لے۔ (۵) لیکن اگر کسی کو شک کی بیماری ہو تو وضو کے بعد پانی کا چھینٹنا پیچامے پر رلے، اور جب یہ محسوس ہو کہ پیشاب کا قطرہ نکلا ہوگا تو یہ خیال کرے کہ یہ پانی کی تری ہوگی، حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سفیان بن الحکم الثقفی۔ او الحکم بن سفیان الثقفی۔ قال کان رسول الله ﷺ اذا بال يتوضأ ويتنضح۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاغتسال، ص ۳۴، نمبر ۱۶۶) اس حدیث میں ہے کہ پانی کا چھینٹنا مارے۔ (۶) لیکن بار بار وضو تناسل کو دیکھ کر کہ پیشاب نکلا یا نہیں یہ اچھا نہیں ہے۔ عن الشعبي قال ان للشيطان زفة يعنى بلة طرف الاحليل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كره ان يفقد اصله، ج اول، ص ۸، نمبر ۲۰۵)

**نفت:** تر بجنتی سے نچوڑنا۔ استنجح: کھنکھارنا۔ الرضجی: چیت پینا۔

**ترجمہ:** (۳۷) وضو شروع کرنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ پیشاب کے قطرات زائل ہونے سے دل مطمئن ہو جائے۔

**تشریح:** جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ اب پیشاب کا قطرہ نہیں آئے گا اس وقت تک وضو شروع نہ کرے، دل کے اطمینان کے بعد ہی وضو شروع کرے۔

**وجہ:** (۱) پیشاب کا قطرہ آئے گا تو وضو نہیں ہوگا، اور وضو نہیں ہوگا تو نماز نہیں ہوگی، اس لئے پیشاب کے قطرے زائل ہونے کا اطمینان ہونا ضروری ہے۔ (۲) عن ابن عباس قال مر النبي ﷺ بعائط من حيطان المدينة او مكة فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما فقال النبي ﷺ يعذبان وما يعذبان في كبير ثم قال بلى كان أحدهما لا يستتر من بوله و كان الآخر يمشي بالنميمة۔ (بخاری شریف، باب من الكلبان ان لا يستتر من بوله، ص ۴۱، نمبر ۲۱۶/مسلم شریف،



البول (۳۸) والاستنجاء سنة من نجس يخرج من السيلين ما لم يتجاوز المخرج وان تجاوز و كان قدر الدرهم وجب ازالته بالماء. وان زاد على الدرهم افترض غسله.

باب الدلیل علی نجاستہ البول و وجوب الاستبراء منه، ص ۱۳۵، نمبر ۲۹۲-۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب صاف نہ کرنے سے عذاب ہوتا ہے۔

**لغت:** رخ: برتن کا ٹپکنا۔ رخ البول: پیشاب کا باریک قطرہ۔

**ترجمہ:** (۳۸) پیشاب اور بیچہ نہ کرے راستے سے جو نجاست نکلے اگر نکلنے کی جگہ سے تجاوز نہ کرے تو استنجاء کرنا سنت ہے، اور اگر درہم کی مقدار تجاوز کرے تو پانی سے اس کا زائل کرنا واجب ہے، اور اگر درہم کی مقدار سے زیادہ تجاوز کر جائے تو اس کا دھونا فرض ہے۔

**تشریح:** یہاں تین مسئلے ہیں [۱] پہلا مسئلہ یہ ہے کہ پیشاب، بیچہ یا جس راستے سے نکلتا ہے [جسکو مخرج، کہتے ہیں] اگر وہ مخرج سے زیادہ نہ گاہو تو چونکہ مخرج کے مطابق معاف ہے اس لئے اس وقت پانی سے دھونا سنت ہے، ڈھیلے سے صاف کرے، اور پانی سے دھولے تو بہتر ہے، اور اسی حال میں نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، لیکن شرط یہ ہے کہ کھڑا ہونے کے بعد نجاست پھیل کر مخرج سے تجاوز نہ کیا ہو ورنہ دھونا واجب ہو جائے گا۔ [۲] دوسرا مسئلہ۔ اور اگر مخرج سے زیادہ لگا ہو لیکن ایک درہم کی مقدار سے کم ہو تو دھونا واجب ہے۔ [۳] تیسرا مسئلہ۔ اور اگر مخرج سے زیادہ لگا ہو اور وہ درہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو اب دھونا فرض ہے۔ کیونکہ یہ معاف نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) درہم کی مقدار معاف ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلوۃ من قدر الدرهم من الدم. (دارقطنی، باب قدر النجاسة التي تبطل الصلوۃ، ج ۱، ص ۳۸۵، نمبر ۱۷۹۷۹ سنن للبیہقی، باب ما يجب غسله من الدم، ج ۲، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ اذا كان في الثوب قدر الدرهم من الدم غسل الثوب، و اعيدت الصلوۃ۔ (دارقطنی، باب قدر النجاسة التي تبطل الصلوۃ، ج ۱، ص ۳۸۵، نمبر ۱۷۹۷۹ سنن للبیہقی، باب ما يجب غسله من الدم، ج ۲، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے اور درہم یا اس سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔ (۳) عن قتادة قال في الثوب يصيبه الدم قال ان كان فاحشا انصرف و ان كان قليلا لم ينصرف قال و كان يقول موضع الدرهم فاحش۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الدم يصيب الثوب، ج ۱، ص ۲۸۵، نمبر ۱۴۵۸) اس اثر میں ہے کہ درہم سے کم ہے وہ قلیل ہے اور معاف ہے، اور درہم کی مقدار ہے تو یہ کثیر ہے اور معاف نہیں ہے۔ (۴) قال علي بن ابي طالب انهم كانوا يعرفون بعرا وانتم تملطون ثلطا

فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءَ۔ (سنن للبیہقی، باب اِصْغَافِیِ الْاِسْتِجْنَاءِ بَیْنَ الْمَسْحِ بِالْمَاءِ وَغَسْلِ الْاَسْجَارِ وَغَسْلِ الْمَاءِ، ج اول، ص ۷۲، نمبر ۷۵) اس سے معلوم ہوا کہ پتھر اس وقت کافی ہوگا جب نجاست مخرج تک ہو جسب کہ صحابہ خشک پاخانہ کرتے تھے تو مخرج تک ہوتا تھا۔ لیکن مخرج سے زیادہ ہو تو پانی استعمال کرنا ہوگا۔ (۵) مخرج سے زیادہ ایک درہم کی مقدار لگی ہو اور اس کو پتھر سے صاف کرے تو اس سے نجاست کی کمی ہو جائے گی، لیکن مکمل صفائی نہیں ہوگی، لگے ہوئے جسم پر نجاست کچھ نہ کچھ باقی رہے گی جو معاف نہیں ہے اس لئے اب اس کو پانی ہی سے دھونا ہوگا۔

### ﴿درہم کا حساب﴾

**نوٹ**۔ مسند نمبر ۱۳ دہ درہم کی تحقیق میں ناپ کا فارمولہ مذکور ہے اور وہیں پائی 3.1416، یا 22 نمبر 7 یعنی 22 کو 7 سے تقسیم دیں اسکو پائی کہتے ہیں جو کسی گول چیز کو ناپنے کے لئے بہت ضروری ہے

حساب کسی بھی گول چیز کی درمیانی قطر کو ناپ میں پھر اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو اس چیز کی گولائی معلوم ہو جائے گی۔

اب درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہے تو اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں تو درہم کی گولائی 6394 8 سینٹی میٹر نکل آئے گی۔

اور درہم کا قطر 1 11 انچ کو پائی 3 1416 سے ضرب دیں تو درہم کی گولائی 3 4557 انچ نکل آئے گی۔ یہ درہم کی گولائی ہوگی۔

اور اگر درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ناپنا ہو تو درہم کے قطر کو قطر سے ضرب دیں، جو حاصل ضرب ہو اسکو پائی سے ضرب دیں اور اس حاصل ضرب کو چار سے تقسیم کر دیں تو جو حاصل تقسیم ہوگا وہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہوگا۔ مثال مذکور میں درہم کا قطر 2.75 سینٹی میٹر ہے اسلئے 2 75 کو 2 سے ضرب دیں حاصل ضرب 7 5625 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں، حاصل ضرب 23 7583 مربع سینٹی میٹر ہوگا، پھر اسکو 4 سے تقسیم دے دیں حاصل تقسیم 5.93958 مربع سینٹی میٹر ہوگا، یہ درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہے

اور انچ کے اعتبار سے درہم کا قطر 1.1 انچ ہے اسلئے 1.1 کو 1.1 سے ضرب دیں حاصل ضرب 1.21 مربع انچ ہوگا اسکو پائی 3.1416 سے ضرب دیں حاصل ضرب 3.80133 مربع انچ ہوگا اسکو 4 سے تقسیم دیں تو حاصل تقسیم 0.95 مربع انچ ہوگا جو درہم کی پیٹھ، یا پیٹ کا رقبہ ہوگا۔

### ﴿درہم کی گولائی﴾

درہم کی گولائی سینٹی میٹر میں	5.93958 - مربع سینٹی میٹر ہوگا
درہم کی گولائی انچ میں	0.95 - مربع انچ ہوگا

**نکات**: استنجاء: نجو سے مشتق ہے پیچانہ، یہاں مراد ہے پیشاب پیچانہ صاف کرنا چاہئے ڈھیلا یا پتھر سے صاف کرے، چاہے پانی

(۳۹) ویفترض غسل ما فی المخرج عند الاغتسال من الجنابة والحیض والنفاس وان کان ما فی المخرج قلیلاً. (۴۰) وان یتستنجی بحجر منق ونحوہ. والغسل بالماء احب والا فضل الجمع بین

سے دھوئے، اور پانی سے دھونے کو غسل کہتے ہیں۔ مخرج: پینانہ کے ٹٹکنے کی جگہ کو مخرج کہتے ہیں، اسی طرح پیشاب کے ٹٹکنے کی جگہ کو مخرج کہتے ہیں، اسی کو سہیلین [دونوں راستے] کہتے ہیں۔ تجاوز: تجاوز کرنا، زیادہ لگنا۔

**ترجمہ** (۳۹) مخرج میں جو کچھ ہے اس کا دھونا فرض ہے، جنابت اور حیض اور نفاس کے غسل کے وقت، اگرچہ مخرج کے اندر تھوڑی سی نجاست کیوں نہ ہو۔

**تشریح:** پیشاب، پینانہ تھوڑا نکلا ہو تو پتھر سے صاف کر لے تب بھی جائز ہے، لیکن فرض غسل میں جسم کے ہر جگہ کو دھونا ضروری ہے، اس لئے جہاں نجاست لگی ہے اس کو نہیں دھویا، یہ پتھر سے صاف کر لیا تو غسل ہی نہیں ہوا اور نماز بھی جائز نہیں ہوگی، اس لئے جنابت اور حیض، اور نفاس کے غسل میں مخرج میں تھوڑی سی نجاست بھی ہو تو اس کو دھونا فرض ہے، اصل مقصود اس جگہ کو دھونا فرض ہے۔

**وجہ:** (۱) آیت میں ہے۔ وان کنتم جنبا فاطہروا (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵)۔ آیت میں ہے کہ جنابت کی حالت میں خوب خوب پانی حاصل کرو (۲) حدیث میں ہے کہ ہر جگہ کو دھونا ضروری ہے۔ عن علی قال ان رسول اللہ ﷺ قال من ترک موضع شعره من جنابة لم یغسلها فعل بها کذا کذا من النار (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۲۶، نمبر ۲۳۹) معلوم ہوا کہ ایک بال برابر بھی غسل میں خشک رہ جائے تو غسل نہیں ہوگا۔ (۳) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ جعل المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضة (سنن دارقطنی، باب ماروی فی مضمضة والاستنشاق فی غسل الجنابة، ج ۱، ص ۱۲۱، نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ جنبی پر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے تاکہ ایک بال برابر سوکھانہ رہ جائے۔ (۴) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ فرج کو صاف فرماتے تھے۔ حدثنی خالتی میمونۃ قالت: ادنیت لرسول اللہ ﷺ غسله من الجنابة، فغسل کفیه مرتین او ثلاثاً، ثم ادخل یدہ فی الاناء، ثم افرغ بہ علی فرجه، و غسله بشماله، ثم ضرب بشماله الارض، فدلکھا دلکاً شدیداً، ثم توضأ وضوئہ للصلاة ثم افرغ علی رأسه ثلاث حففات ملء کفہ، ثم غسل سائر جسده، ثم تنحی عن مقامه ذالک فغسل رجلیه، ثم اتینہ بالمنديل فردہ (مسلم شریف، باب صفة غسل الجنابة ص ۱۷، نمبر ۲۲/۳۱، بخاری شریف، باب الغسل مرة واحدة، ص ۳۹، نمبر ۲۵۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ مخصوص پانی بہاتے تھے۔

**ترجمہ:** (۴۰) اور یہ کہ صاف پتھر، یا اس جیسی چیز سے استنجاء کرے، لیکن پانی سے دھونا محبوب ہے، اور پانی پتھر کو جمع کرنا افضل

الماء والحجر. فيمسح ثم يغسل. (۴۱) ويجوز ان يقتصر على الماء او الحجر.

ہے، اس صورت میں پہلے پتھر سے پونچھے پھر دھوئے۔

**تشریح:** ایک درہم سے زیادہ تجاوز کیا ہو تب تو دھون فرض ہے، لیکن ایک درہم سے تجاوز نہ کیا ہو تو پانی سے دھونا محبوب ہے، اور پتھر کو اور پانی کو جمع کرنا افضل ہے، اس صورت میں طریقہ یہ ہے کہ پہلے پاک صاف پتھر سے یا اس جیسی چیز سے مثلاً ڈھیرا، یا ٹیشو پیپر سے مقام کو صاف کر لے اور اس کے بعد پانی سے دھوے، اس جمع کرنے سے بدبو بھی ختم ہو جائے گی اور صفائی، اور پانی کی بھی ہو جائے گی۔

**وجہ (۱)** اہل قباء پہلے پتھر سے صاف کرتے تھے پھر پانی سے مقام کو دھوتے تھے تو ان کی تعریف میں یہ آیت نازل ہوئی۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: نزلت هذه الآية في اهل قباء ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ آیت ۸ سورۃ التوبۃ (۹) قال كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم هذه الآية۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الاستنجاء بالماء، ص ۷، نمبر ۴۴ سنن لیبیہقی، باب الاستنجاء بالماء، ج ۱، ص ۷۰، نمبر ۵۱۱) اس حدیث سے پتہ چل کہ دونوں کو جمع کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (۲) اگر درہم سے کم پیتھانہ یا پیشاب لگا ہو تو صرف پتھر سے پاک ہو جائے گی اس کی دلیل یہ حدیث۔ عن عائشة قالت ان رسول الله قال: اذا ذهب احدكم الى الغائط فليذهب معه بثلثة احجار يستطيب بهن فانها تجزئ عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء بالاحجار، ص ۷، نمبر ۴۰) حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پتھر اور ڈھیرا استنجاء کے لئے کافی ہے۔ (۳) اور پانی زیادہ بہتر ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ خرج من غائط قط الا مس ماء۔ (ابن ماجہ شریف، باب الاستنجاء بالماء، ص ۵۳، نمبر ۳۵۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور پیتھانہ کے لئے پانی استعمال کرتے تھے۔ (۴) پاک صاف پتھر سے استنجاء کرے، اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن انه كان يكره ان يستنجي بالحجر الذي قد استنجى به الرجل او بروت او رجيع دابة بعظم (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما ان يستنجي به ولم يرض فيه، ج ۱، ص ۱۳۳، نمبر ۱۶۵) اس اثر میں ہے کہ جس پتھر سے استنجاء کر چکا ہو اس سے دوبارہ استنجاء کرنا مکروہ ہے

**لغت:** منق: نقی سے مشتق ہے، صاف ستھرا۔ مسح: مسح کا معنی ہے پونچھنا، اور غسل کا معنی ہے پانی سے دھونا۔ احب: اور افضل میں فرق یہ ہے کہ افضل زیادہ بہتر ہے، اور احب کم بہتر ہے۔

**ترجمہ:** (۴۱) اور جائز ہے کہ پانی پر اکتفاء کرے یا پتھر پر اکتفاء کرے۔

**تشریح:** پیشاب، یا پیتھانہ درہم سے کم لگا ہو تو یہ بھی جائز ہے کہ صرف پتھر سے صاف کر لے اور نماز پڑھ لے، اور یہ بھی جائز ہے کہ صرف پانی سے دھوے اور نماز پڑھ لے، پتھر سے صاف کرنے سے نجاست بالکل ختم نہیں ہوگی، صرف کم ہوگی، لیکن چونکہ درہم

(۴۲) والسنة انقاء المحل . والعدد في الاحجار مندوب لا سنة مؤكدة . فيستنجى بثلاثة احجار ندبا ان حصل التنظيف بما دونها . (۴۳) وكيفية الاستنجاء ان يمسح بالحجر الاول من جهة المقدم الى خلف وبالثاني من خلف الى قدام وبالثالث من قدام الى خلف اذا كانت الخصى مدلاة .

سے کم معاف ہے اس لئے نماز جائز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۴۲) سنت محل کا صاف کرنا ہے، اور پتھر کے بارے میں تین عدد مندوب ہے سنت مؤکدہ نہیں ہے اس لئے تین پتھر سے استنجاء کرنا مستحب ہے اگر اس سے کم سے صفائی حاصل ہو جائے۔

**تشریح:** حنفیہ کے نزدیک مقام کی صفائی اصل مقصد ہے چاہے جتنے پتھر میں حاصل ہو جائے اس لئے حدیث میں جو تین پتھر کا حکم ہے وہ مستحب ہے، سنت مؤکدہ نہیں ہے، چنانچہ اگر تین پتھر سے کم میں صفائی ہو جائے تب بھی تین پتھر استعمال کرے تاکہ استنجاء پر عمل ہو جائے، اور اگر تین سے بھی صفائی نہ ہو تو چار اور پانچ بھی استعمال کر سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال ... ومن استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج (ابوداؤد شریف، باب الاستنار فی الخلاء، ص ۱، نمبر ۳۵) اس حدیث میں ہے کہ تین پتھر استعمال کرو تب بھی ٹھیک ہے اور نہ کرو تب بھی ٹھیک ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ صحابہ خشک پیخانہ کرتے تھے اس لئے تین میں صفائی ہو جاتی تھی اس لئے تین پتھر کا حکم دیا، اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر مستحب ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت ان رسول اللہ قال: اذا ذهب احدکم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة احجار يستطيب بهن فانها تجزئ عنه۔ (ابو داؤد شریف، باب الاستنجاء بالاحجار، ص ۱، نمبر ۴۴) اس حدیث میں ہے کہ تین کافی ہوتا ہے، فانها تجزئ عنه، اس لئے تین پتھر استعمال کرے۔

**لغت:** انقاء محل: محل کا صاف کرنا۔ التنظيف: نظف سے مشتق ہے، صفائی۔ دونہا: کم، پرے۔

**ترجمہ:** (۴۳) استنجاء کا طریقہ یہ ہے کہ جب خصیتیں لٹکے ہوئے ہوں تو پہلے ڈھیل آگے سے پیچھے لیجائے، اور دوسرا پیچھے سے آگے مائے، اور تیسرا آگے سے پیچھے لیجائے۔

**تشریح:** یہ طریقہ استنجاء کے آداب میں سے ہے، اور نجاست پھیلانہ جائے اس کی مصلحت کے لئے ہے، کوئی سنت یا واجب نہیں ہے، اس لئے اس کے لئے کوئی حدیث یا قول صحابی نہیں ہے، اس کے خلاف بھی کرے گا تو کوئی حرج نہیں ہے، خصیہ ٹکا ہوا ہو تو پہلا ڈھیل آگے سے پیچھے اس لئے لیجائے کہ اگر پیچھے سے آگے لائے گا تو ہو سکتا ہے کہ خصیہ میں پیخانہ لگ جائے اور صفائی کے بجائے اور گندہ ہو جائے، اس لئے پہلا ڈھیل آگے سے پیچھے لیجئے گا، اور اس سے نجاست میں کچھ کمی ہو جائے تو دوسرا ڈھیل

(۴۴) وان كانت غير مدلاة يتدئ من خلف الى قدام. (۴۵) والمرأة تبتدئ من قدام الى خلف خشية تلويث فرجها (۴۶) ثم يغسل يده او لا بالماء ثم يذلك المحل بالماء بباطن اصبع او اصبعين او ثلاث ان احتاج (۴۷) ويصعد الرجل اصبعه الوسطى على غيرها في ابتداء الاستنجاء ثم يصعد

پیچھے سے آگے لائے گا، لیکن ابھی بھی پیچھے زیادہ ہے تو دوسرا ڈھیلا بھی آگے سے پیچھے ہی بجائے گا۔

**لغت:** الخصية: مرد کا خصیہ۔ قدام: آگے کی طرف۔ مدلاة: دلو سے مشتق ہے، نہکانا۔

**ترجمہ:** (۴۴) اور اگر خصیہ لٹکا ہوا نہ ہو تو شروع کرے گا پیچھے سے آگے کی طرف۔

**تشریح:** اگر خصیہ لٹکا ہوا نہ ہو تو پہلے ڈھیلے سے پیچھے سے آگے کی طرف لائے، کیونکہ پیچھے سے آگے کی طرف لانے سے زور سے گھسیٹا جاتا ہے اور صفائی زیادہ ہوتی ہے، اس لئے پہلے ڈھیلے سے پیچھے سے آگے کی طرف لائے اور دوسرے ڈھیلے سے آگے سے پیچھے کی طرف، اور تیسرے ڈھیلے سے پیچھے سے آگے کی طرف کرے۔

**ترجمہ:** (۴۵) اور عورت شروع کرے گی آگے سے پیچھے کی طرف اس ڈر سے کہ اس کی شرمگاہ موٹ نہ ہو جائے۔

**تشریح:** عورت پہلے ڈھیلے سے ہمیشہ آگے سے پیچھے کی طرف لیجائے، کیونکہ پیچھے سے آگے کی طرف لائے گی تو ہو سکتا ہے کہ نجاست شرمگاہ میں بھر جائے، اور صفائی کے بجائے اور گندگی پھیل جائے، اس لئے پہلے ڈھیلے سے آگے سے پیچھے کی طرف لیجائے گی۔

**ترجمہ:** (۴۶) پھر اپنے ہاتھ کو پانی سے دھوئے، پھر پیچھے کے مقام کو پانی سے رگڑے ایک انگلی یا دو انگلی، یا تین انگلیوں کے ہاتھ سے اگر ضرورت ہو۔

**تشریح:** پتھر سے مقام کو صاف کرنے کے بعد پہلے ہاتھ کو پانی سے دھوئے تاکہ ہاتھ میں کوئی نجاست لگی ہو تو وہ صاف ہو جائے، اس کے بعد پانی سے پیشاب، اور پیچھانے کے مقام کو رگڑ کر دھوئے، ایک انگلی، یا دو انگلی، اور ضرورت پڑے تو تین انگلی کے باطن سے دھوئے۔ صرف ایک انگلی استعمال نہ کرے کہ سوراخ میں جانے کا خطرہ ہے، اور تین سے زیادہ استعمال نہ کرے، کیونکہ اس سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے، اور بد وجہ انگلیوں کو نجاست میں موٹ کرنا اچھا نہیں ہے۔ ہاں کبھی چار کی ضرورت ہی پڑ گئی تو مضائقہ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۴۷) اور مرد استنجاء کے شروع میں اپنی بیچ کی انگلی کو دوسری انگلیوں سے اوپر اٹھائے، اور اس کے پاس کی انگلیوں کو بھی اوپر اٹھائے، اور صرف ایک انگلی پر اکتفاء نہ کرے۔

**تشریح:** پانی سے پیچھا نہ کر دھونے میں اصل کام وسھی انگلی کا باطن حصہ ہے اسی سے پیچھا نہ صاف کیا جاتا ہے اس لئے وسھی انگلی

بنصرہ ولا يقتصر على اصبع واحدة. (۴۸) والمرأة تصعد بنصرها واوسط اصابعها معاً ابتداء خشية حصول اللذة. (۴۹) ويبالغ في التنظيف حتى يقطع الرائحة الكريهة و في ارخاء المقعدة ان لم يكن

کے بطن حصے کو تھوڑا سا ابھارے اور بنصر انگلی کو ستر رکھے اور پینچانہ صاف کرے، اگر ضرورت نہ ہو تو شہادت کی انگلی کو ساتھ نہ کرے کیونکہ اس سے قرآن وغیرہ پکڑنے کا کام بھی لیا جاتا ہے، لیکن ضرورت پڑ جائے تو اس کو بھی وسطی انگلی کے ساتھ رکھ سکتا ہے۔

**نہت:** ابراہام: انگوٹھا۔ مسجید: اور سہایت۔ شہادت کی انگلی۔ وسطی: بیچ کی انگلی۔ بنصر: وسطی کے بعد والی انگلی۔ خنصر: کنارے کی سب سے چھوٹی انگلی، ہمارے یہاں اس کو کنگوریا انگلی کہتے ہیں۔ یصعد: تھوڑا سا ابھارے، انگلی پر چڑھائے۔

**ترجمہ:** (۴۸) عورت اپنے بنصر اور وسطی انگلی کو شروع میں ایک ساتھ ابھارے لذت حاصل ہونے کے ڈر سے۔

**تشریح:** عورت پینچانہ صاف کرنے کے لئے شروع میں وسطی انگلی کے ساتھ ہی بنصر انگلی کو بھی ابھارے، اور ساتھ ملا کر پینچانہ صاف کرے، کیونکہ تباہ وسطی انگلی سے صاف کیا تو خطرہ ہے کہ وہ انگلی شرمگاہ میں گھس جائے اور لذت حاصل ہونے لگ جائے، اس لئے دونوں انگلیوں کو ملا کر ہی استعمال کرے۔ یہ سب آداب استنجاء ہیں جن میں مصححت کے مطابق بات کی ہے، ورنہ اگر نجاست پھیلنے کا اور لذت حاصل ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اس کے خلاف کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۴۹) صفائی کرنے میں اتنا مبالغہ کرے کہ بدبو ختم ہو جائے، اور پاخانہ کے مقام کو ڈھیلہ کرنے میں مبالغہ کرے اگر روزہ دار نہ ہو۔

**تشریح:** پاخانہ کے مقام کو پہلے ڈھیلے یا نیشو پیپر سے خوب صاف کرے، پھر پانی سے اتنا صاف کرے کہ اس کی بدبو ختم ہو جائے، اسی طرح پاخانہ کا جو مقدم ہے اگر روزہ دار نہ ہو تو اس کو کافی ڈھیلہ کرے تاکہ پانی تھوڑا اندر تک پہنچ جائے اور اندر تک پاخانہ صاف ہو جائے، روزہ دار نہ ہونے کی قید اس لئے لگائی کہ اگر روزہ دار ہو اور مقدم ڈھیلہ کیا اور پانی پیٹ کے اندر پہنچ گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے روزہ دار آدمی زیادہ ڈھیلہ نہ کرے

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ نجاست صاف کرنے میں خاص احتیاط کرے۔ عن معاذ عن عائشة قالت مرن ازواجكن ان يغسلوا اثر الغائط والبول فان رسول الله ﷺ كان يفعلہ وانا استحييهم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يقول اذا خرج من الغائط فليستخ بالماء، ج اول، ص ۱۴۰، نمبر ۱۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پینچانہ اور پیشاب کے ختم ہونے تک صفائی کرے۔

**نہت:** التنظيف: تنظف سے مشتق ہے، نظافت کرنا، صفائی کرنا۔ ارخاء: ڈھیلہ کرنا، ارخاء المقعد: پاخانہ کے مقام کو ڈھیلہ کرنا۔ الرائحة الكريهة: بدبو۔



صائماً. (۵۰) فاذا فرغ غسل يده ثانيا ونشف مقعدته قبل القيام ان كان صائماً.

### ﴿فصل : ما يجوز به الاستنجاء ما يكره﴾

(۵۱) لا يجوز كشف العورة للاستنجاء وان تجاوزت النجاسة مخرجها

**ترجمہ:** (۵۰) جب استنجاء سے فارغ ہو جائے تو دوبارہ اپنے ہاتھ کو دھوئے، اور روزہ دار ہو تو کھڑے ہونے سے پہلے اپنے مقعد کو خشک کرے۔

**تشریح:** ہو سکتا ہے کہ ہاتھ میں بدبو رہ جائے اس لئے استنجاء سے فارغ ہونے کے بعد دوبارہ اپنے ہاتھ کو دھوئے، اور روزہ دار ہو تو ہو سکتا ہے کہ استنجاء کا باقی ماندہ پانی سرک کر پیٹ میں چلا جائے اور روزہ نہ ٹوٹ جائے اس لئے کھڑا ہونے سے پہلے مقعد پر گئے ہوئے پانی کو خشک کر لے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضور استنجاء کرنے کے بعد ہاتھ دھوتے تھے۔ عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ اذا اتى الخلاء أتيتہ بماء فی تور او رکوة فاستنجی [قال ابو داود فی حدیث وکیع] ثم مسح یدہ علی الارض ثم أتيتہ باناء آخر فتوضأ۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل یدلک یدہ بالارض اذا استنجی، ص ۱۸، نمبر ۴۵) اس حدیث میں ہے کہ استنجاء کے بعد ہاتھ دھوتے۔ (۲) نجس کے صاف کرنے کے بعد دوبارہ ہاتھ دھوتے۔ حدیثی خالتی میمونۃ قالت: ادنیت لرسول اللہ ﷺ غسله من الجنابة، فغسل کفیه مرتین او ثلاثاً، ثم ادخل یدہ فی الاناء، ثم افرغ بہ علی فرجہ، و غسلہ بشمالہ، ثم ضرب بشمالہ الارض، فدلکھا دلکاً شديداً، ثم توضأ وضوءه للصلاة ثم افرغ علی رأسه ثلاث حفنات ملء کفه، ثم غسل سائر جسده، ثم تنحى عن مقامه ذالک فغسل رجلیه، ثم أتيتہ بالمندیل فردہ (مسلم شریف، باب صفة غسل الجنابة ص ۱۴، نمبر ۲۲۳۱، بخاری شریف، باب الغسل مرة واحدة، ص ۳۹، نمبر ۲۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ تراغت کے بعد ہاتھ دھوتے۔

### ﴿استنجاء میں کیا جائز اور کیا مکروہ ہے﴾

**ترجمہ:** (۵۱) استنجاء کرنے کے لئے سرکھونچا نہ نہیں ہے اگرچہ نجاست مخرج سے تیزوڑ کر گئی ہو۔

**تشریح:** پیشاب، پینچانہ اگر تیزوڑ کر گیا ہو اور اس کو دھونے کی ضرورت ہو پھر بھی لوگوں کے سامنے ستر نہ کھولے بلکہ دور چلا جائے یا کسی دیوار کے پیچھے چھپ جائے اور نجس دھوئے، کیونکہ بیوی اور باندی کے علاوہ کو ستر دیکھنا حرام ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی سعید الخدری عن ابیہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا



(۵۲) وزاد المتجاوز على قدر الدرهم لا تصح معه الصلوة اذا وجد ما يُزِيده. ويحتال لازالته من غير كشف العورة عند من يراه. (۵۳) ويكره الاستنجاء بعظم وطعام لآدمي او بهيمة و آجرٍ وخزف و

تفضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد۔ (مسلم شریف، باب تحریم انظران العورات، ص ۱۵۰، نمبر ۳۳۸/۷۸) اس حدیث میں ہے کہ کوئی دوسرے کا ستر نہ دیکھے۔ (۲) حدثنا بهز بن حکیم حدثني ابي عن جدي قال قلت يا رسول الله! عوراتنا ما نأتي منها و ما نذر؟ قال احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك فقال الرجل يكون مع الرجل؟ قال ان استطعت ان لا يراها احد فافعل قلت فالرجل يكون خاليا، قال فالله احق ان يستحيا منه۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في حفظ العورة، ص ۲۲۶، نمبر ۲۷۹۶) اس حدیث میں ہے کہ ستر کی حفاظت کرے۔ (۳) عن ابن عمر ان النبي ﷺ كان اذا اراد حاجة لا يرفع ثوبه حتى يلبس من الارض۔ (ابوداؤد شریف، باب كيف اكتشف عند ايجته، ص ۱۲، نمبر ۱۲ ترمذی شریف، باب ما جاء في الاستتر عند الحاجة، ص ۵، نمبر ۱۲) اس حدیث میں ہے کہ ستر کھولنے کی ضرورت پڑے تو زمین کے قریب ہو کر ستر کھوے۔ (۴) عن جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ كان اذا اراد البراز انطلق حتى لا يراه احد۔ (ابوداؤد شریف، باب التقى عند قضاء الحاجة، ص ۱۳، نمبر ۲) پیچانہ کے لئے حضورؐ دور چاہتے تھے۔

**ترجمہ** (۵۲) تجاوز کرنے والی نجاست درہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہے اگر ایسی چیز پائے جو زائل کر سکتی ہو اور دیکھنے والوں سے بغیر ستر کھولے ہوئے اس کا زالہ ممکن ہو۔

**تشریح** اگر نجاست درہم سے زیادہ لگی ہو اور اس نجاست کو زائل کرنا ممکن ہو، یا کوئی ایسا حیلہ موجود ہو کہ دیکھنے والوں کے سامنے بغیر ستر کھولے ہوئے اس کو زائل کر سکتا ہو تو اس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ایک درہم سے زائد نجاست معاف نہیں ہے اور لوگوں کے سامنے بغیر ستر کھولے ہوئے زائل کرنے کا امکان موجود ہے۔

**لغت**: متجاوز: تجاوز کرنے والی چیز، مراد ہے نجاست۔ یختال: حیلہ کرے۔ كشف العورة: عورت کو کھولنا۔

**ترجمہ** (۵۳) اور استنجاء کرنا مکروہ ہے ہڈی اور انسان اور حیوانات کی خوراک اور پکی اینٹ اور ٹھیکری اور کوئلہ اور شیشہ اور چونا اور محترم چیزیں، مثلاً ریشمی اور سوتلی کپڑے سے۔

**تشریح** ان چیزوں سے استنجاء کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں انسانی یا حیوانی خوراک ہے جسکو پیدا کرنا اچھا نہیں ہے، یا اتنی تیز چیز ہے جس سے پیشاب یا پیچانہ کی جگہ کٹ سکتی ہے، جیسے شیشہ، کیونکہ اس سے انسان کو نقصان ہے، یا قابل احترام چیز ہے جیسے ریشمی اور سوتلی کپڑے، کیونکہ نجاست کے ذریعہ اس کو گندہ کرنا ہے اس لئے ان چیزوں سے پیشاب یا پیچانہ صاف کرنا مکروہ ہے۔

فحم و زجاج و حصّ و شیء محترم كخرفۃ ديباج و قطن (۵۴) وباليد اليمنى الا من عذر.

**وجہ :** اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن سلمان قال قيل له قد علمكم بينكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراثة قال فقال اجل لقد نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستنجى باليمين او ان نستنجى باقل من ثلثة احجار او ان نستنجى برجيع او بعظم ۔ (مسلم شریف، باب الاستطابة، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲ / ۲۰۶ / ترمذی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس حدیث میں ہے ہڈی، اور گوبر سے استنجاء چر نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے عن ابی ہریرۃ قال: التبع النبی ﷺ و خرج لحاجته فكان لا يلتفت، فدنوت منه فقال: ((ابغني احجاراً أستنفض بها، او نحوه. و لا تأتيني بعظم و لا روث))۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۷۷، نمبر ۱۵۵ / مسلم شریف، باب الاستطابة، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲ / ۲۰۶) اس حدیث میں ہے کہ ہڈی اور سید نہ لانا اس سے معصوم ہوا کہ سید اور ہڈی سے استنجاء کرنا صحیح نہیں ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ جن کے کھانے سے استنجاء نہ کرے۔ عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: لا تستنجو بالروث و لا بالعظام فانه زاد اخوانكم من الجن۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في كراهية ما يستنجى به، ص ۱۱، نمبر ۱۸ / بخاری شریف، باب ذكر الجن، ص ۶۴، نمبر ۳۸۶۰) اس حدیث میں ہے کہ ہڈی جن کی خوراک ہے، جس سے استنجاء نہ کیا جائے۔

**اصول :** نقصان دہ چیز سے اور محترم چیز سے استنجاء مکروہ ہے۔

**نفت :** عظم ہڈی۔ بھیمتہ چوپایہ۔ آجر: پکی اینٹ۔ خرف: بھیکری، مٹی کا پکا ہوا برتن۔ فحم کولہ۔ زجاج شیشہ۔ حصّ: چونا، گچ۔ خرفۃ ديباج: ریشمی کپڑا۔ قطن: روئی، سوئی کپڑا۔

**ترجمہ :** (۵۴) اور دائیں ہاتھ سے استنجاء مکروہ ہے، مگر عذر سے۔

**تشریح :** دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے، لیکن بائیں ہاتھ میں عذر ہو تو مکروہ نہیں ہے، کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا مکروہ ہے۔ عن سلمان قال قيل له قد علمكم بينكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراثة قال فقال اجل لقد نهانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستنجى باليمين او ان نستنجى باقل من ثلثة احجار او ان نستنجى برجيع او بعظم ۔ (مسلم شریف، باب الاستطابة، ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲ / ۲۰۶ / ترمذی شریف، باب الاستنجاء بالحجارة، ص ۱۰، نمبر ۱۶) (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن ابي قسادة عن ابيه عن النبی ﷺ قال اذا بال أحدكم فلا يأخذن ذكره بيمينه و لا يستنج بيمينه و لا يتنفس في الاناء۔ (بخاری شریف، باب ما يمسك ذكره بيمينه اذا بال، ص ۳۲، نمبر ۱۵۴) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب کرتے

(۵۵) ويدخل الخلاء برجله اليسرى ويستعيز بالله من الشيطان الرجيم قبل دخوله (۵۶) ويجلس

وقت دائیں ہاتھ سے ذکر کو نہ پکڑے، اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔

**ترجمہ:** (۵۵) اور بیت اخلاء میں پہلے بائیں پاؤں کو داخل کرے۔ اور دخول سے پیشتر شیطان رجیم سے پناہ مانگے۔

**تشریح:** قاعدہ یہ ہے کہ اچھی چیز کے لئے دایاں پاؤں آگے کرے، اور ناپسندیدہ چیز کے لئے بائیں پاؤں آگے کرے، بیت اخلاء میں جانا ناپسندیدہ چیز ہے اس لئے بائیں پاؤں پہلے داخل کرنا سنت ہے، اور داخل ہونے سے پہلے شیطان سے پناہ مانگے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عائشة قالت ان كان رسول الله ﷺ ليحب التيمن في طهوره اذا تطهر وفي ترجمه لخله اذا ترجم، وفي انتعاله اذا انتعل۔ (مسلم شریف، باب التيمن في الطهور وغيره، ص ۱۲، نمبر ۶۱۶/۲۶۸) (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة قالت كانت يد رسول الله ﷺ اليمنى لطهوره و طعمه و كانت يده اليسرى لخلائه و ما كان من ادى۔ (ابوداؤد شریف، باب كراهية مس الذكر باليمين في الاستبراء، ص ۱۷، نمبر ۳۳) اس حدیث میں ہے کہ دائیں جانب اچھے کام کے لئے اور بائیں جانب ناپسندیدہ کام کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ اس حدیث میں ہے کہ اچھے کاموں میں دایاں استعمال کرتے تھے۔ (۳) اور پناہ مانگنے کی حدیث یہ ہے۔ سمعت انس يقول كان النبي ﷺ اذا دخل الخلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الخبث و الخبائث .... حدثنا عبد العزيز اذا اراد ان يدخل۔ (بخاری شریف، باب ما يقول عند الخلاء، ص ۳۰، نمبر ۱۴۲) اس حدیث میں ہے کہ خبث اور خبائث جتنی شیطان سے پناہ مانگے۔ (۲) عن انس بن مالك قال كان رسول الله ﷺ اذا دخل الخلاء۔ قال : عن حماد۔ قال اللهم اني اعوذ بك ، و قال عن عبد الوارث قال اعوذ بالله من الخبث و الخبائث۔ (ابوداؤد شریف، باب ما يقول ارجل اذا دخل الخلاء، ص ۱۳، نمبر ۳۷۲) اس حدیث میں ہے کہ بیت الخلاء میں داخل ہونے پر وقت اللہ سے شیطان مردود سے پناہ مانگے۔

**ترجمہ:** (۵۶) اور بائیں پاؤں پر سہارا لے کر بیٹھے۔

**تشریح:** ضرورت ہو تو دائیں پاؤں پر بھی بیٹھ سکتے ہیں، لیکن سنت طریقہ یہ ہے کہ بائیں پاؤں پر سہارا لیکر بیٹھے۔

**وجہ:** اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ قدم علينا سراقه بن جعشم فقال علمنا رسول الله ﷺ اذا دخل احدنا الخلاء ان يعتمد اليسرى وينصب اليمنى۔ (سنن بیہقی، باب تغية الرايس عند دخول الخلاء، الخ، ج اول، ص ۱۵۶، نمبر ۴۵) اس حدیث میں ہے کہ بیت اخلاء میں بائیں پاؤں پر بیٹھے۔

**ترجمہ:** (۵۷) اور نہ بات کرے مگر ضرورت پڑنے پر۔

معتمدا علی یسارہ (۵۷) ولا یتکلم الا للضرورة. (۵۸) ویکرہ تحریمہ استقبال القبلة واستدبارہا

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال حدثنی ابو سعید قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا یخرج الرجلان یضربان الغائط کاشفین عن عورتہما یتحدثان فان اللہ عروجل یمقت علی ذالک۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ الکلام عند الخلاء، ص ۱۲، نمبر ۱۵) اس حدیث میں ہے کہ بیت الخلاء کے وقت بات کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں۔ (۲) پیشاب، پینچنے کے وقت حضورؐ نے سدم کا جواب بھی نہیں دیا، حدیث یہ ہے۔ عن المهاجر بن قنفذ انه اتی النبی ﷺ و هو یبول فسلم علیہ فلم یرد علیہ حتی توضأ ثم اعتذر الیہ فقال انی کرہت ان اذکر اللہ تعالیٰ ذکرہ الا علی طہر او قال علی طہارة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یرید اسلام و هو یبول؟ ص ۱۵، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب کے وقت سلام کا بھی جواب نہیں دیا۔ اس لئے بات کرنا بھی مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** (۵۸) اور قبلہ کا استقبال، اور اسکی طرف پیٹھ کرنا مکروہ تحریمی ہے چاہے چہار دیواری میں ہو۔

**تشریح:** پینچنے کے وقت استقبال اور استدبار قبلہ دونوں مکروہ تحریمی ہے، اور پیشاب کے وقت استقبال مکروہ تحریمی ہے، اور استدبار اتنا مکروہ نہیں ہے، حنفیہ کے نزدیک چہار دیواری میں بھی مکروہ ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک چہار دیواری میں مکروہ نہیں ہے، کبھی فضا میں مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اتی احدکم الغائط فلا یستقبل القبلة ولا یولہا طہرہا، شرقوا او غربوا۔ (بخاری شریف، باب الاستقبال المقہتہ ببول ولا غائط الا عند البناء، حدار اونحوہ، ص ۳۰، نمبر ۱۴۴) اس حدیث میں ہے کہ پینچنے کے وقت استقبال قبلہ یا استدبار قبلہ نہ کرے (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن سلمان قال قیل لہ قد علمکم بینکم صلی اللہ علیہ وسلم کل شیء حتی الخرائۃ قال فقال اجل لقد نہانا ان نستقبل القبلة لغائط او بول او ان نستنجی بالیمین او ان نستنجی باقل من ثلثۃ احجار او ان نستنجی برجیع او بعظم۔ (مسلم شریف، باب الاستطہلۃ ص ۱۳۰، نمبر ۲۶۲، ۲۰۶، ترمذی شریف، باب الاستنجاء، پہلجاریہ، ص ۱۰، نمبر ۱۶) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب اور پینچانہ کے وقت استقبال قبلہ نہ کرے۔ اور اس حدیث میں چہار دیواری کی قید نہیں ہے اس لئے چہار دیواری میں بھی مکروہ ہوگا۔

**نفت:** استقبال: قبلہ کی طرف منہ کرنے کو استقبال کہتے ہیں۔ اور اس کی طرف پیٹھ کرنے کو استدبار کہتے ہیں۔ بنیان چہار دیواری، عمارت کے پیچھے۔

**ترجمہ:** (۵۹) اور سورج اور چاند کا استقبال اور ہوا کے رخ پر بھی مکروہ ہے۔

ولو فی البیان (۵۹) واستقبال عین شمس والقمر ومهب الريح. (۶۰) ویکرہ ان یبول او یتغوط فی الماء والظل والجحر والطریق وتحت شجرة مثمرة.

**تشریح :** سورج اور چاند اللہ کی محترم مخلوق ہے اس لئے اس کی طرف پیشاب کر کے اس کی توہین نہ کرے۔ اور ہوا کے رخ پر اس لئے پیشاب نہ کرے کہ اس سے چھینٹا اپنے جسم پر پڑے گا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ ﷺ یکرہ البول فی الهواء۔ (سنن بیہقی، باب النہی عن التخی فی طریق الناس ظلم، ج اول، ص ۱۵۹، نمبر ۴۷۲) اس حدیث میں ہے کہ ہوا کے رخ پر پیشاب نہ کرے کیونکہ اس کا چھینٹا خود پیشاب کرنے والے پر پڑے گا۔ (۲) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ فکتب الیہ ابو موسیٰ انی کنت مع رسول اللہ ﷺ ذات یوم فأراد ان یبول فأثنی دمتا فی اصل جدار فبال ثم قال ﷺ اذا اراد أحدکم ان یبول فلیر تد لبولہ موضعا۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل یتبول بولہ، ص ۱۳، نمبر ۳) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب کے لئے کسی مناسب جگہ کا انتخاب کرے جس میں چھینٹا جسم پر نہ پڑے۔

**ترجمہ :** (۶۰) اور مکروہ ہے کہ پیشاب اور پینچانہ پانی میں، سایہ میں، سوراخ میں، اور راستے پر اور پھل دار درخت کے نیچے کرے۔

**تشریح :** ان مقامات پر پینچانہ اور پیشاب کرنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس سے انسانوں کو نقصان ہوگا۔

**وجہ :** (۱) پانی میں پیشاب کرنے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یبولن أحدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراهیۃ البول فی الماء الدائم، ص ۱۹، نمبر ۶۸) اس حدیث میں ہے کہ پانی میں پیشاب نہ کرے، کیونکہ اس سے پھر استعمال کرنے میں کراہیت ہوگی۔ (۲) سایہ میں پیشاب اور پینچانہ کرنے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ اقال : اتقوا اللعائن قالوا وما اللعائن یا رسول اللہ ! قال الذی یتخلى فی طریق الناس او فی ظلمهم۔ (مسلم شریف، باب النہی عن التخی فی الطريق والظلال، ص ۱۷۲، نمبر ۲۶۹/۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ راستے میں اور سائے میں پیشاب نہ کرے۔ (۳) سوراخ میں پیشاب کرنے کی ممانعت اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن سرجس ان النبی ﷺ نہی ان یبال فی الجحر، قال : قالوا لقتادة ما یکرہ من البول فی الجحر ؟ قال کان یقول انها مساکن الجن۔ (ابوداؤد شریف، باب النہی عن البول فی الجحر، ص ۱۶، نمبر ۲۹)

**لغت :** مہب المرتج، ہوا چلنے کا رخ۔ یتغوط، غناط سے مشتق ہے، نجھی زمین، یہاں ترجمہ ہے پینچانہ کرے۔ الظل: سایہ۔

(۶۱) والبول قائما الا من عذر (۶۲) ويخرج من الخلاء برجله اليمنى ثم يقول الحمد لله الذى اذهب عني الاذى وعافانى.

الجحر: سوراخ۔ شمرۃ: شمر سے مشتق ہے، پھلدار درخت۔

**ترجمہ:** (۶۱) کھڑا ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے مگر عذر کی وجہ سے۔

**تشریح:** کھڑا ہو کر پیشاب کرنے سے بدن پر چھینٹ پڑے گا اور اچھا بھی نہیں ہے اس لئے کھڑا ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے، ہاں عذر ہو تو جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت من حدثكم ان النبى ﷺ كان يبول قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا قاعدا۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی النهی عن البول قائما، ص ۴، نمبر ۱۲۱۱ ابن ماجہ شریف، باب فی البول قاعدا، ص ۴، نمبر ۳۰) (۲) عذر ہو تو جائز ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن حذیفة ان رسول الله ﷺ اتى سباطة قوم فبال عليها قائما۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء من الرخصة فی ذالك فی البول قائما، ص ۴، نمبر ۱۳۱۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی البول قائما، ص ۴، نمبر ۳۰۵) اس حدیث میں ہے کہ عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔

**ترجمہ:** (۶۲) بیت الخلاء سے بائیں پاؤں نکالے پھر کہے۔ الحمد لله اذهب عني الاذى وعافانى. الخ

**وجہ:** (۱) اس حدیث کے اشارے میں ہے کہ پہلے دائیں پاؤں بیت الخلاء سے نکالے۔ عن عائشة قالت كانت يد رسول الله ﷺ اليمنى لظهوره و طعامه و كانت يده اليسرى لخلائه و ما كان من اذى۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ مس الذکر بایمن فی الاستبراء، ص ۱، نمبر ۳۳) اس حدیث میں ہے کہ دائیں جانب اچھے کام کے لئے اور بائیں جانب ناپسندیدہ کام کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ (۲) اور بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد یہ دعاء پڑھے اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک قال قال كان النبى ﷺ اذا خرج من الخلاء قال: الحمد لله اذهب عني الاذى وعافانى۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما يقول اذا خرج من الخلاء، ص ۴، نمبر ۳۰۱) اس حدیث میں دعاء کا ثبوت ہے۔

## ﴿فصل فی الوضوء﴾

## ﴿فصل فی الوضوء﴾

پوری فصل ایک نظر میں۔

وضو کے رکن اور فرض چار ہیں:

۱: ... منہ دھونا، اور طوں میں اس کی حد شروع پیشانی سے تھوڑی کے نیچے تک ہے اور عرض میں دونوں کانوں کی لوتک ہے۔

۲: ... دوسرا کہنی سمیت دونوں ہاتھ دھونا۔

۳: ... ٹخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا۔

۴: ... چوتھائی سر کا مسح کرنا۔

اور وضو کرنے کا سبب یہ ہے کہ جو (چیزیں) بلا وضو جائز نہ ہو وہ باعتبار حکم دنیوی کے جائز ہو جاوے اور آخرت میں ثواب حاصل ہو۔

اور وضو کے واجب ہونے کے شروط یہ ہیں:

۱: ... عقل۔

۲: ... بلوغ۔

۳: ... اسلام۔

۴: ... کافی پانی پر استعمال کی قدرت۔

۵: ... اور حدث کا ہونا۔

۶: ... اور حیض کا نہ ہونا۔

۷: ... اور نفاس کا نہ ہونا۔

۸: ... اور تنگی وقت کا نہ ہونا۔

اور وضو صحیح ہونے کی تین شرطیں ہیں:

۱: ... پاک پانی تمام کھال پر پہنچے جاوے۔

۲: ... اور منافی وضو حیض، نفاس و حدث کا منقطع ہونا۔

۳: ... اور بدن تک پانی پہنچنے سے روکنے والی شئی مثلاً موم اور چربی کے نہ ہو۔



(۶۳) ارکان الوضوء اربعہ وہی فرائضہ۔ (۶۴) الاول غسل الوجہ وحذہ طولاً من مبدأ سطح الجبۃ الی اسفل الذقن وحذہ عرضاً ما بین شحمتی الاذنین۔

**ترجمہ:** (۶۳) ارکان وضو چار ہیں جسکو فرض بھی کہتے ہیں۔

**تشریح:** جسکو کئے بغیر وہ چیز نہ ہو اس کو فرض کہتے ہیں۔ وضو میں یہ چاروں چیزیں فرض ہیں۔ [۱] چہرے کا دھونا۔ [۲] کہنیوں سمیت ہاتھ دھونا۔ [۳] چوتھائی سر کا مسح کرنا۔ [۴] اور ٹخنوں سمیت پاؤں دھونا فرض ہے، باقی سب سنتیں ہیں۔

**وجہ:** (۱) وضو میں چو فرض ہیں ان کی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برءوسکم وارجلکم الی الکعبین، وان کتم جنباً فاطہروا۔ (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵)۔ اس آیت میں چاروں اعضاء کا ذکر ہے (۲) اس حدیث میں بھی ان چاروں اعضاء کا ذکر ہے۔ ان حمران مولی عثمان اخبرہ انہ رأی عثمان بن عفان دعا بآناء، فافرغ علی کفہ ثلاث مرار فغسلہما، ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجہہ ثلاثاً ویدہ الی المرفقین ثلاث مرار، ثم مسح برأسہ، ثم غسل رجليہ ثلاث مرار الی الکعبین، ثم قال: قال رسول اللہ ﷺ. من توضأ نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لایحدث فیہما نفسہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹/۱ ابوداؤد شریف، باب صفۃ وضوء النبی ﷺ، ص ۲۶، نمبر ۱۰۸)

**ترجمہ:** (۶۳) پہلا چہرے کا دھونا ہے اور سبائی میں اس کی حد پیشانی کے شروع سے تھوڑی کے نیچے تک، اور چوڑائی میں دونوں کانوں کی لوتک۔

**تشریح:** سر کا پاں جہاں سے اگن ختم ہوتا ہے وہاں سے شروع ہو کر تھوڑی کے نیچے تک چہرے کی سبائی کی حد ہے، اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی لوتک چوڑائی میں اس کی حد ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس قال دخل علی علیؑ یعنی ابی طالب وقد اهرق الماء.... ثم أخذ بكفه الیمنی قبضتم ماء فصبها علی ناصیتہ فترکھا تستن علی وجہہ۔ (ابوداؤد شریف، باب صفۃ وضوء النبی ﷺ، ص ۲۷، نمبر ۱۱۷) اس حدیث میں ہے کہ پیشانی کے شروع سے، تھوڑی کے نیچے تک پانی بہایا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وضو کی حد ہے۔ (۲) عن عمار بن یاسر قال رأیت رسول اللہ ﷺ یخلل لحيته۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی تخلیل اللحيۃ، ص ۶۳، نمبر ۲۲۹/۱ ابوداؤد شریف، باب تخلیل اللحيۃ، ص ۳۱، نمبر ۱۴۵) اس حدیث میں ہے کہ ڈاڑھی میں خلل کرتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ ڈاڑھی کے نیچے تک وضو کی حد ہے۔ (۳) عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ اذا توضأ عرک عارضیہ

(۶۵) والثانی غسل یدیه مع مرفقیہ (۶۶) والثالث غسل رجليه مع كعبيه (۶۷) والرابع مسح

بعض العرک ثم شبک لحيته بأصابعه من تحتها۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء تخليل الخيطة، ص ۶۳، نمبر ۴۳۲) اس حدیث میں ہے کہ دونوں گالوں کو گرگڑتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ دونوں گال وضو میں داخل ہیں۔

**نفت** مبداء شروع۔ جہت: پیشانی۔ اندن تھوڑی۔ شمتہ کان کی لو، چربی۔ اذنین: اذن کی شئیہ ہے، کان۔

**ترجمہ:** (۶۵) دوسرا فرض دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا ہے۔

**تشریح:** دونوں ہاتھوں کے دھونے میں کہنیاں داخل ہیں، اس کی دیس اوپر آیت اور حدیث گزر گئی۔

**وجہ:** (۱) عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ اذا توضأ ادار الماء على مرفقيه (دارقطنی، باب وضوء رسول اللہ، ج اول، ص ۸۶، نمبر ۲۶۸ سنن لیبیہ، باب ادخال المرفقين في الوضوء، ج اول، ص ۹۳، نمبر ۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کہنیاں دھونے میں داخل ہیں۔ (۲) قلت لعطاء: فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق. فيما يغسل؟ قال: نعم، لا شك في ذلك۔ (مصنف عبدالرزاق، جداول، باب غسل الذراعين، ص ۵، نمبر ۲) اس اثر میں ہے کہ بد شہ مرفقین دھونے میں داخل ہیں

**ترجمہ:** (۶۶) تیسرا فرض دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا ہے۔

**تشریح:** : دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا فرض ہے، اور ٹخنہ دھونے میں شامل ہے، اور اس ٹخنے سے اوپر والا ٹخنہ مراد ہے نیچے والا ٹخنہ مراد نہیں ہے۔ اس کے لئے بھی آیت اور حدیث گزر چکی ہے۔

**وجہ:** (۱) ان حمران مولى عثمان اخبره انه رأى عثمان بن عفان دعا باناء، فافرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه الى المرفقين ثلاث مرار، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى الكعبين، ثم قال: قال رسول الله ﷺ: من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا عشر، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹ ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ، ص ۲۶، نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں کعبین کا لفظ ہے کہ ہر پاؤں میں دو ٹخنے دھوئے، اور ہر پاؤں میں دو ٹخنے اوپر کے ٹخنے ہی ہیں اس لئے وہی مراد ہیں۔ (۲) رأيت ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى اشرع في العضد ثم يده اليسرى حتى اشرع في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى اشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى اشرع في الساق ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ۔ (مسلم شریف، باب استحباب احالة الغرة والانجيل في الوضوء، ص ۱۲۱، نمبر

ربع رأسه . (۶۸) وسببه استباحۃ ما لا يحل الا به وهو حكمه الديني وحكمه الاخرى الثواب في

۶۲۶/۵۷ (اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کو بازو تک دھویں، اور پاؤں کو پنڈلی تک دھویں، جس سے معلوم ہوا کہ کہنی ہاتھ میں شامل ہے اور ٹخنے پاؤں میں شامل ہیں۔) (۳) انگلی سے لیکر مونڈھے تک کو ہاتھ کہتے ہیں اس لئے اگر آیت میں کہنیوں کی قید نہ لگاتے تو مونڈھے تک دھونا فرض ہوتا اس لئے کہنیوں تک دھونے کے لئے کہا تو کہنیوں سے گے ساقط ہو گیا۔ اور قاعدہ یہ ہے کہ جو عضو آگے کو ساقط کرنے کے لئے آئے وہ اس حکم میں داخل ہوتا ہے۔ اس سے کہنی دھونے کے حکم میں داخل رہے گی۔ اس طرح رجل (پاؤں) ران تک کو کہتے ہیں۔ ٹخنہ تک کی قید گارڈنہ سے اوپر کو ساقط کیا۔ لیکن خود ٹخنہ دھونے کے حکم میں داخل رہے گا۔

**اصول:** جنس ایک ہو تو غایت مغیا میں داخل ہوتا ہے۔ ۲۔ جنس دو ہوں تو غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتا۔ جیسے روزے میں رات داخل نہیں۔

**لغت:** کعب: ابھری ہوئی چیز، ٹخنہ۔

**ترجمہ:** (۶۷) اور چوتھا فرض چوتھائی سر کا مسح کرنا ہے۔

**وجہ:** (۱) عن عروة بن المغيرة بن شعبة، عن ابيه قال: تخلف رسول الله ﷺ و تخلفت معه، فلما قضى حاجته..... ومسح بनावيته، و على العمامة، و على خفيه، (مسلم شریف، باب المسح على الناصية، والعمامة، ص ۱۳۲ نمبر ۶۳۳/۲، ابوداؤد شریف، باب المسح على الخفين، ص ۲۲ نمبر ۱۵۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی کے قریب جو بال ہے آپ نے اس پر مسح فرمایا اور وہ چوتھائی سر کی مقدار ہے اس لئے چوتھائی سر پر مسح کرنا فرض ہوگا۔... (۲) عن ابن المغيرة عن ابيه: ان نبي الله ﷺ مسح على الخفين، و مقدم رأسه، و على عمامته. (مسلم شریف، باب المسح على الناصية والعمامة، ص ۱۳۲، نمبر ۶۳۳/۲، ابوداؤد شریف، باب المسح على العمامة، ص ۲۲، نمبر ۱۳۷) جب سر کے صرف اگلے حصے پر مسح کیا تو پتہ یہ چلا کہ پورے سر کا مسح کرنا فرض نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے۔ کیونکہ پورے سر کا مسح فرض ہوتا تو صرف پیشانی کی مقدار یا اگلے حصے پر مسح کرنا کافی نہیں ہوتا۔ اور پیشانی کی مقدار چوتھائی سر ہوتا ہے اس لئے خفیہ کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے۔ اور پورے سر پر مسح کرنا سنت ہے۔

**ترجمہ:** (۶۸) وضو کا سبب جو چیز وضو کے بغیر حلال نہیں ہے اس کو حلال کرنا ہے، اور یہ اس کا دنیوی حکم ہے اور وضو کا آخری حکم آخرت میں ثواب حاصل کرنا ہے۔

**تشریح:** وضو کا سبب یہ ہے کہ جو چیز وضو کے بغیر حلال نہیں ہے، مثلاً نماز بغیر وضو کے حلال نہیں ہے تو وضو کرنے کے بعد نماز حلال ہو جائے گی یہ اس کا دنیوی حکم ہے اور وضو کا آخری حکم یہ ہے کہ وضو سے ثواب حاصل ہوگا۔

الآخرة. (۶۹) و شرط وجوبه العقل والبلوغ والاسلام

**وجہ:** (۱) دخل عبد الله ابن عمر على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال لا تدعو الله لى يا ابن عمر؟ قال انى سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول۔ (مسلم شریف، باب وجوب الطهارة للصلاة، ص ۱۱۴، نمبر ۲۲۲/۵۳۵، ترمذی شریف، باب ۱، ج ۱، لا تقبل صلوة بغير طهور، ص ۱، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ بغیر وضو کے نماز نہیں ہوتی۔ (۲) اور آخری اعتبار سے ثواب اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء، او مع آخر قطر الماء او نحو هذا۔ و اذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشها يدها مع الماء او مع آخر قطر الماء، حتى يخرج نقيا من الذنوب۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في فضل الطهور، ص ۲، نمبر ۲) اس حدیث میں وضو کا ثواب بیان کیا گیا ہے۔

**ترجمہ:** (۶۹) وضو واجب ہونے کی شرط عاقل، بالغ، اور مسلمان ہونا ہے۔

**تشریح:** وضو واجب ہونے کی یہاں ۸ شرطیں بیان کی جارہی ہیں، ان میں سے تین یہ ہیں کہ آدمی [۱] عاقل ہو [۲] بالغ ہو، [۳] اور مسلمان ہو تب وضو واجب ہوتا ہے، اگر آدمی عاقل نہیں ہے بلکہ مجنون ہے تو اس پر نہ نماز واجب ہے، اور نہ وضو واجب ہے، ویسے وضو کر کے نماز پڑھے تو نماز ہو جائے گی، لیکن اس پر واجب نہیں ہے، اسی طرح اگر بالغ نہیں ہے بچہ ہے تو اس پر نہ نماز واجب ہے اور نہ اس پر وضو واجب ہے۔ آدمی مسلمان نہ ہو کا فر ہو تو نہ اس پر نماز واجب ہے اور نہ اس پر وضو واجب ہے۔ ہر ایک کی دلیل یہ ہے۔

**وجہ:** (۱) عاقل ہو اور بالغ ہو تب وضو واجب ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علی عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل۔ (ابوداؤد شریف، باب في المجنون يسرق او يصب حدا، ج ۲، ص ۲۵۶، کتاب الحدود، نمبر ۳۳۰۳/۱۲۰۳، ابن ماجہ شریف، باب طلاق المعتوه والصغير وان تم، کتاب الطلاق، ص ۲۹۲، نمبر ۲۰۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے، اور مجنون کے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں ہے تو وضو بھی واجب نہیں ہوگا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال: لا يجب على مال الصغير زكاة حتى تجب عليه الصلاة۔ (دارقطنی، باب استقرار الوصي من مال اليتيم، ج ۲، ص ۹۷، نمبر ۱۹۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے پر نہ مال کی زکوٰۃ ہے اور نہ وضو ہے۔ (۳) اور مسلمان ہو اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون۔ (آیت ۳، سورۃ النمل۔ ۲) اس آیت میں ہے کہ وہ آخرت پر یقین رکھتے ہو جنہی مسلمان ہو تب اس پر نماز ہے اور تب ہی وضو ہے

(۷۰) وقدرة على استعمال الماء الكافي (۷۱) ووجود الحدث

(۳) و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمران بالمعروف و ينهون عن المنكر و يقيمون الصلوة و يؤتون الزكاة و يطيعون الله و رسوله أولئك سيرهم الله ان الله عزيز حكيم (آیت ۱۷۰ سورۃ توبہ ۹) اس آیت میں بھی نماز کے لئے مسلمان ہونے کی شرط ہے۔

**ترجمہ :** (۷۰) کافی پانی کے استعمال پر قدرت ہوتا۔

**تشریح** وضو کے لئے یہ چوتھی شرط ہے۔ اگر وضو کرنے کی مقدار پانی موجود ہو تب وضو واجب ہوگا ورنہ تیمم واجب ہوگا، اسی طرح پانی استعمال کرنے پر قدرت ہو تب واجب ہوگا، اور اگر بیمار ہے جس کی وجہ سے پانی استعمال کرنا نقصان دہ ہو تو تیمم واجب ہوگا، اس لئے فرمایا کہ پانی بھی کافی ہو اور اس کے استعمال کرنے پر قدرت بھی ہو۔

**وجہ :** (۱)۔ اس آیت میں ہے کہ پانی نہ پڑے تو تیمم کرو، یا پانی ہے لیکن اس کو استعمال کرنے کی قدرت نہیں ہے تو تیمم کر لے۔ و ان كنتم جنبا فاطهروا و ان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمست النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم و ايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج و لكن يربد ليظهر كم و لیتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون۔ (آیت ۶ سورۃ امائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ پانی پر قدرت نہ ہو تو تیمم کرے۔ (۲) اس آیت میں بھی ہے کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔ و ان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمست النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم و ايديكم .. (آیت ۴۳ سورۃ النساء ۴) حدیث میں ہے۔ عن ابی ذر... قال رسول الله ﷺ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشر سنين (ابوداؤد شریف، باب الحجب تیمم، ص ۵۳، نمبر ۳۳۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی تیمم للجلب اذا لم يجد الماء، ص ۳۲، نمبر ۱۲۴) اس حدیث میں ہے کہ پانی نہ ملے تو دس سال تک جنبی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ یعنی پانی نہ ملے یا پانی پر قدرت نہ ہو تو ایک زمانہ تک تیمم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۷۱) اور حدت پایا جاتا ہو۔

**تشریح** وضو کے لئے یہ پانچویں شرط ہے۔ حدث اصغر ہو تو وضو واجب ہوگا، اور حدث نہ ہو خود وہ متوضی ہو تو واجب نہیں ہے، البتہ وضو پر وضو کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلوة قلت فأنتم ما كنتم تصنعون ؟ قال كنا نصلی الصلوات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الوضوء لكل صلوة، ص ۱۶، نمبر

(۷۲) وعدم الحيض والنفاس (۷۳) وضيق الوقت . (۷۴) وشرط صحته ثلاثة . عموم البشارة بالماء

(۶۰) اس حدیث میں ہے کہ آدمی کو حدث ہو تو وضو واجب ہے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ :** (۷۲) حیض نہ ہو اور نفاس نہ ہو۔

**تشریح :** حیض نہ ہونا وضو کے لئے چھٹی شرط ہے، اور نفاس نہ ہونا ساتویں شرط ہے۔ اگر عورت کو حیض یا نفاس ہو تو اس پر نماز ہی واجب نہیں ہے اس لئے اس پر وضو بھی واجب نہیں ہوگا۔ اس لئے فرمایا کہ حیض اور نفاس نہ ہو تب وضو واجب ہوگا۔

**وجہ :** ان امرأة سألت عائشة أتقضى الصلاة فقالت أحرورية انت ؟ لقد كنا نحيض عند رسول الله ﷺ فلا نقضى ولا نؤمر بالقضاء ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی ای نفل تقضى الصلوة، ص ۴۷، نمبر ۲۶۲) اس حدیث میں ہے کہ عائشہ نماز تقضى نہیں کرے گی اس لئے اس پر وضو بھی واجب نہیں ہوگا، اور یہی حال نفاس والی عورت کا ہے۔

**ترجمہ :** (۷۳) اور وقت تنگ نہ ہو۔

**تشریح :** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وقت تنگ ہو تو عید اور نماز جنازہ کے لئے تیمم کر سکتا ہے اس کے لئے وضو واجب نہیں۔ اور دوسرا مطلب شاید یہ ہے کہ وقت میں گنجائش ہو تو ابھی وضو کرنا واجب نہیں، بعد میں بھی وضو کر کے نماز پڑھ سکتا ہے، لیکن وقت تنگ ہو تو ابھی نماز بھی پڑھنی ہے اس لئے ابھی وضو بھی واجب ہے۔

**وجہ :** عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتك الجنازة وانت على غير وضوء فتميم و صلى . (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۳ فی الرجل ان يخاف ان يفوته الصلوة على الجنازة وهو غير متوضئ، ج ثانی، ص ۴۹، نمبر ۱۱۳۶، کتاب الجنائز) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۷۴) اور وضو صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں۔ پاک پانی تمام کھال تک پہنچ جائے۔

**تشریح :** یہ تین باتیں ہوں تب وضو صحیح ہوگا [۱] پہلی بات یہ ہے کہ جہاں جہاں پانی پہنچانا ہے کھال کی ان تمام حصوں پر پاک پانی پہنچا دیا جائے، بال برابر بھی کہیں سوکھا نہ رہے، مثلاً کہنیوں پر پانی نہیں پہنچا، یا بالکی ڈاڑھی میں کھال تک پانی نہیں پہنچا تو وضو نہیں ہوگا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمرو قال رجعنا مع رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة حتى اذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر فتوضأوا و هم عجال فانتهينا اليهم و اعقابهم تلوح لم يمسه الماء فقال رسول الله ﷺ ويل للاعقاب من النار أسبغوا الوضوء . (مسلم شریف، باب وجوب غسل الرجلين بماء، ص ۱۲۰، نمبر ۲۴۱/۵۷۰) اس حدیث میں ہے کہ کھال کا تھوڑا سا حصہ بھی سوکھا نہیں رہنا چاہئے ورنہ وضو نہیں ہوگا۔

الطهور (۷۵) وانقطاع ما ينافيه من حيض و نفاس و حدث

(۲) اخبرني عمر بن الخطابؓ ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصر النبي ﷺ فقال : ارجع فأحسن وضوئك ، فرجع ثم صلى ۔ (مسلم شریف، باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة، ص ۱۲۱، نمبر ۲۳۳، ۵۶) اس حدیث میں بھی کہ تھوڑی سی کھال بھی سوکھی نہیں رہنی چاہئے۔

**لغت :** البشرة: کھال کے اوپر کا حصہ۔ عموم البشرة: تمام وہ کھال جس کا دھونا ضروری ہو۔

**ترجمہ :** (۷۵) جو وضو کے منافی ہو وہ نہ ہو، مثلاً حیض، نفاس، اور حدث نہ ہوں۔

**تشریح :** وضو درست ہونے کے لئے یہ دوسری شرط ہے کہ وضو کی جو منی چیزیں ہیں، جسم پر وہ نہ ہوں تب وضو صحیح ہوگا، مثلاً حیض آ رہا ہو، یا نفاس آ رہا ہو تو اس زمانے میں وضو کرنے سے وضو نہیں ہوگا، یا عورت پاک ہو چکی ہے لیکن عورت پر حیض یا نفاس کا خون ایک درہم سے زیادہ لگا ہوا ہے تو اس وقت وضو کرنے سے اس وضو سے نماز درست نہیں ہوگی جب تک کہ اس کو دھو نہ لے۔ حدث کا دو مطلب ہے [۱] حدث اکبر یعنی مرد یا عورت جنسی ہو تو اس وقت وضو درست نہیں ہے، جب تک کہ غسل نہ کر لے۔ [۲] اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ وضو کے وقت تھوڑا سا بھی پیشاب ظاہر ہو گیا، یا پیچ نہ ظاہر ہو گیا، یا منی ظاہر ہو گئی تو اس وضو سے نماز جائز نہیں ہوگی، جب تک کہ دوبارہ وضو نہ کرے، یا وضو کرنے سے پہلے پیشاب یا پیچ نہ یا منی ظاہر ہوئی، اور اس کی مقدار ایک درہم ہے تو اس حال میں وضو کرنے سے وضو نہیں ہوگا، ہاں اس کو دھو لے اور پھر سے وضو کرے تو جائز ہوگا۔ کیونکہ ایک درہم سے کم نجاست غلیظہ معاف ہے، ایک درہم معاف نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) حیض کا موقع نہ ہو، یا بدن پر حیض کا خون نہ ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اسماء قالت جاءت امرأة النبي ﷺ فقالت أرأيت أحدا نفا تحيض في الثوب كيف تصنع؟ قال تحته ثم تفرصه بالماء و تنضحه و تصلی فيه ۔ (بخاری، باب غسل الدم، ص ۴۲، نمبر ۲۲۷) اس حدیث میں ہے کہ حیض کا خون بدن پر نہ ہو۔ (۲) جنابت نہ ہو یا بدن پر منی نہ ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب النبي ﷺ فيخرج الى الصلوة و ان بقع الماء في ثوبه ۔ (بخاری شریف، باب غسل المنی و مکره غسل ما یصیب من المرأة، ص ۴۲، نمبر ۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ جنابت بھی نہ کپڑے پر ہو اور نہ بدن پر ہو۔ (۳) منی نہ ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی قال كنت رجلا مذاء فكنت استحيی ان اسأل النبي ﷺ لمكان ابنته فأمرت المقداد بن الاسود فسأله فقال يغسل ذكره و يتوضأ۔ (مسلم شریف، باب المذی، ص ۱۳۸، نمبر ۳۰۳، ۶۹۵) اس حدیث میں ہے کہ منی بدن پر ہو تو اس کو دھو لے ورنہ وضو نہیں ہوگا۔ (۴) حدث اصغر نہ ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن صفوان بن عسال قال قال رسول الله ﷺ يأمرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام و ليليهن الا من جنابة و لكن من غائط و بول و نوم۔ (ترمذی شریف،



(۷۶) وزوال ما يمنع وصول الماء الى الجسد كشمع و شحم.

### ﴿فصل : فی تمام احکام الوضوء﴾

(۷۷) يجب غسل ظاهر اللحية الكثنة في اصح ما يفتى به . ويجب ايصال الماء الى بشرة اللحية

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم (ص ۲۶، نمبر ۹۶) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب پینانہ، یا گہری نیند ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۵) وضو کے وقت ہوا خارج ہوگئی یا پیشاب ظاہر ہوگیا تو دوبارہ وضو کرنا ہوگا اس کے لئے یہ قول تابعی ہے۔ قال عطاء ان توضع رجل ففرع من بعض اعضائه و بقى بعض فاحدث فعليه وضوء مستقبل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل يتحدث بين ظهري وضوءه، ج اول، ص ۱۴۲، نمبر ۷۴) اس اثر میں ہے کہ دوبارہ وضو کرنا ہوگا۔

**ترجمہ :** (۷۶) پانی کو جسم تک پہنچنے میں جو چیز روکتی ہو وہ نہ ہو جیسے موم، اور چربی۔

**تشریح :** وضو والے جسم پر ایسی چیز موجود ہو جو پانی کو کھال تک نہیں پہنچنے دیتی ہو جیسے موم ہے چربی ہے، یہ چیزیں پانی کو کھال تک نہیں پہنچنے دیتیں اس لئے یہ بھی نہ ہوں، تب وضو درست ہوگا۔

**وجہ :** (۱) اوپر حدیث گزری کہ کھال تک پانی پہنچانا ضروری ہے اور یہ چیزیں کھال تک پانی نہیں پہنچنے دے گی، اس لئے یہ چیزیں بھی نہ ہوں۔ (۲) اس اثر میں اس کی صراحت ہے۔ عن عائشة في المرأة تتوضأ و عليها الخضاب قالت اسلتني و ارغميه . قال ابو عبيدة : قولها ارغميه تقول اهينيه و ارمي به عنك . (سنن بیہقی، باب نزع الخضاب عند الوضوء اذا كان يمنع الماء، ج اول، ص ۱۲۵، نمبر ۳۶۴) اس اثر میں ہے کہ خضاب ہو تو اس کو دور کر دینا چاہئے تاکہ پانی کھال تک پہنچ جائے

### ﴿فصل : فی تمام احکام الوضوء﴾

**ترجمہ :** (۷۷) گھنی ڈاڑھی کے خاہری حصے کو دھونا واجب ہے، صحیح مفتی بقوس یہی ہے، اور ہلکی ڈاڑھی کی کھال تک پانی پہنچانا واجب ہے۔ اور چہرے کے دائرے سے لٹکے ہوئے بال تک پانی پہنچانا واجب نہیں ہے۔

**تشریح :** یہاں سے ڈاڑھی کی تین صورتیں بیان کی جا رہی ہیں، اور ہر ایک کا حکم الگ الگ ہے۔ [۱] ڈاڑھی جہاں ہلکی ہو کہ چہرے کی کھال نظر آتی ہو وہاں کھال تک پانی پہنچانا واجب ہے [۲] ڈاڑھی جہاں گھنی ہو اور وہ چہرے کے دائرے کے ساتھ ہو تو وہاں اندر پانی پہنچانا واجب نہیں ہے، صرف خاہری ڈاڑھی کو دھونا کافی ہے [۳] اور جو ڈاڑھی چہرے کے دائرے سے نیچے لٹکی ہوئی ہو چاہے وہ ہلکی ڈاڑھی ہو یا گھنی ڈاڑھی ہو اس کے اندر پانی پہنچانا واجب نہیں ہے، البتہ مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) اوپر حدیث میں آیا کہ کھال تک پانی پہنچانا ضروری ہے، اس لئے جہاں ڈاڑھی ہلکی ہے اور چہرے کی کھال نظر آ رہی ہے وہاں پانی پہنچانا واجب ہوگا۔ حدیث یہ ہے۔ اخبرني عمر بن الخطاب ان رجلا توضأ فترك موضع ظفر على

الخفيفة. ولا يجب ايصال الماء الى المسترسل من الشعر عن دائرة الوجه (۷۸) ولا الى ما انكسر

قدمه فأبصر النبي ﷺ فقال : ارجع فأحسن وضوءك ، فرجع ثم صلى۔ (مسلم شریف، باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة، ص ۱۲۱، نمبر ۶۲۳۳-۵) اس حدیث میں ہے کہ تھوڑی سی کھل بھی سوکھی نہیں دینی چاہئے۔ (۲) اس حدیث کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ گھنی ڈاڑھی کے اوپر پانی پہنچ جانا کافی ہے۔ عن ابن عباس قال دخل علی علیؑ یعنی ابی طالب و قد اهرق الماء..... ثم أخذ بكفه اليمنى قبضه من ماء فصبها علی ناصيته فترکھا تستن علی وجهه۔ (ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ، ص ۲۷، نمبر ۱۱) اس حدیث میں ہے کہ پیشانی کے شروع سے، تھوڑی کے نیچے تک پانی بہایا، جس سے معوم ہوتا ہے کہ ڈاڑھی کے اوپر پانی بہنا کافی ہے۔ (۳) اس قول تابعی میں اس کی صراحت ہے کہ گھنی ڈاڑھی پر پانی بہ جانا کافی ہے۔ عن ابی عالیة قال حسبک ما سأل من وجهک علی لحيته۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان له تخلل لحية ویقول یکفیک ما سأل علیہ، ج اول، ص ۲۱، نمبر ۱۲۰) اس قول تابعی میں ہے کہ ڈاڑھی پر جو پانی گرے وہی کافی ہے۔ (۴) اور لکھی ہوئی ڈاڑھی میں خلال کرنا مستحب ہے، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ کان اذا توضأ أخذ کفا من ماء فأدخله تحت حنکة فخلل به لحيته ، و قال هکذا امرنی ربی عز وجل۔ (ابوداؤد شریف، باب تخليل اللحية، ص ۳۱، نمبر ۱۴۵، ترمذی شریف، باب تخليل اللحية، ص ۱۴، نمبر ۳۱، ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی تخليل اللحية، ص ۶۳، نمبر ۴۲۹) (۵) اس حدیث میں بھی ہے کہ لکھی ہوئی ڈاڑھی میں خلال فرمایا کرتے تھے۔ عن ابن عمر قال کان رسول الله ﷺ اذا توضأ عرک عارضیه بعض العرک ثم شبک لحيته بأصابه من تحتها۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء تخليل اللحية، ص ۶۳، نمبر ۴۳۲) اس حدیث میں ہے کہ ڈاڑھی کے نیچے سے خلل کرتے تھے۔ (۶) اس عمل صحابی سے استحباب کا پتہ چلتا ہے۔ ان ابن عمر کان اذا توضأ يعرک عارضیه و يشبک لحيته بأصابه احيانا و يترک احيانا۔ (سنن بیہقی، باب عرک العارضین، ج اول، ص ۹۲، نمبر ۲۵۱) اس حدیث میں ہے کہ کبھی ڈاڑھی میں خلال کرتے تھے اور کبھی چھوڑ دیتے تھے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ گھنی ڈاڑھی ہو تو اندر پانی پہنچنا فرض نہیں ہے۔ (۷) عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال : ان استطعت ان تبلغ بالماء اصول اللحية فافعل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۱ فی غسل اللحية فی الوضوء، ج اول، ص ۲۲، نمبر ۱۲) اس اثر میں ہے کہ ڈاڑھی بلکی ہو اور بال کی جڑ تک پانی پہنچا سکتے ہو تو وہاں تک پانی پہنچاؤ۔

**نکات :** الکثۃ: گھنی ڈاڑھی۔ الخفیفۃ: ہلکی۔ المسترسل: رسل سے مشتق ہے رکا ہوا ہونہ۔ دائرۃ الوجہ: چہرے کا دائرہ، تھوڑی تک کے حصے کو چہرے کا دائرہ کہتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۷۸) اور منہ بند کرتے وقت اندر چھپے ہوئے ہونٹوں کا دھونا بھی واجب نہیں ہے۔

من الشفتین عند الانضمام (۷۹) ولو انضمت الاصابع او طال الظفر فغطی الانملة او كان فيه ما

**تشریح :** دونوں ہونٹوں کو بند کرتے وقت جو حصہ چھپ جاتا ہے اس کو وضو میں دھونا واجب نہیں، بلکہ سنت ہے، اور جو حصہ باہر رہ جاتا ہے اس کو دھونا فرض ہے۔

**وجہ :** (۱) وضو میں منہ کے اندر دھونا فرض نہیں ہے صرف باہر دھونا فرض ہے، اور ہونٹ بند کرنے کے بعد جو حصہ اندر رہ جاتا ہے وہ منہ کے اندر کا حصہ ہے اس لئے اس کو دھونا فرض نہیں ہے، البتہ سنت ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ عشر من الفطرة، قص الشارب، و اعفاء اللحية، و السواک، و استنشاق الماء، و قص الاظفار، و غسل البراجم، و تنف الابط، و حلق العانة، و انتفاض الماء.. قال ذکر یا قال مصعب : و سیت العاشرة الا ان تكون المضمضة۔ (مسلم شریف، باب خصال الفطرة ص ۱۲۵، نمبر ۲۶۱/۶۰۴/۱۰۴۰۴) ابو داؤد شریف، باب اسواک من الفطرة ص ۱۹، نمبر ۵۳) اس حدیث میں ہے کہ مضمضہ کرنا یعنی منہ میں پانی ڈالنا سنت ہے۔ (۲) اس آیت کے اشارے میں بھی ہے کہ وضو میں وجوہ، کودھوؤ اور وجوہ موجہت سے مشتق ہے، جس کا مطلب ہے کہ جو سامنے نظر آئے اس کو دھوؤ، اور ہونٹ کے اندر کا حصہ سامنے نظر نہیں آتا اس لئے اس کو دھونا واجب نہیں ہوگا۔ آیت یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم و ایدیکم الى المرافق۔ (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵)

**نکتہ :** اکتتم۔ چھپانا، اکتتم: چھپ جاتا ہو۔ شفتین۔ دونوں ہونٹ۔ انضمام: ضم سے مشتق ہے ملتے وقت۔

**ترجمہ :** (۷۹) اور اگر انگلیاں ملی ہوئی ہوں یا ناخن نے دراز ہو کر پوروں کو ڈھانپ لیا ہو یا ناخن میں ایسی چیز ہو چو پانی کو کھال تک پہنچنے میں منع کرے مثلاً گوندھا ہوا آٹا تو اس کے نیچے پانی بہہ نہ سکا اور ناخن سے چھپ جاتا ہے۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ وضو میں کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے، اس لئے انگلیاں اس طرح ملی ہوئیں ہیں کہ آسانی سے کھال تک پانی نہیں پہنچتا تو وہاں تک پانی پہنچانا ضروری ہوگا۔ یا ناخن لمبا ہو گیا جس کی وجہ سے ناخن کے اندر کھال تک پانی نہیں پہنچتا ہو تو کھال تک پانی پہنچانا ضروری ہوگا۔ یہ گوندھا ہوا آٹا لگا ہوا ہے یا پیٹ لگا ہوا ہے جس کی وجہ سے کھال تک پانی نہیں پہنچ پاتا ہے تو اس کو زائل کر کے کھال تک پانی پہنچانا واجب ہوگا ورنہ بال برابر بھی سوکھی رہے گی تو وضو نہیں ہوگا اور پھر نماز بھی نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) اخبرنی عمر بن الخطاب ان رجلاً توضأ فترك موضع ظفر علی قدمه فابصر النبی ﷺ فقال : ارجع فاحسن وضوئک، فرجع ثم صلى۔ (مسلم شریف، باب وجوب استيعاب جميع اجزاء محل الطهارة ص ۱۲۱، نمبر ۲۳۳/۵۷۶) اس حدیث میں ہے کہ تھوڑی سی کھال بھی سوکھی نہیں رہنی چاہئے۔ (۲) عن عبد اللہ بن عمرو قال رجعنا مع رسول اللہ ﷺ من مكة الى المدينة حتى اذا كنا بماء بالطريق تعجل قوم عند العصر فتوضأوا و

يمنع الماء كعجين وجب غسل ما تحته. (۸۰) ولا يمنع الدرن وخرء البراغيث ونحوها. (۸۱) ويجب تحريك الخاتم الضيق. (۸۲) ولو ضره غسل شقوق رجله جاز امرار الماء على

هم عجال فانهيننا اليهم و اعقابهم تلوح لم يمساها الماء فقال رسول الله ﷺ ويل للعقاب من النار أسبغوا الوضوء. (مسلم شریف، باب وجوب غسل الرجلین بکمالھا، ص ۱۲۰، نمبر ۲۳۱/۵۷۷) اس حدیث میں ہے کہ کھال کا تھوڑا سا حصہ بھی سوکھا نہیں رہنا چاہئے ورنہ وضو نہیں ہوگا۔

**اصول :** اعضاء وضو میں کھال کا تھوڑا حصہ سوکھا رہ جائے تو وضو نہیں ہوگا۔

**لغت :** انضم. انضم سے مشتق ہے، مل جانا۔ غصی. ڈھنپ لیا۔ اتملة: پوروہ۔ عجمین. گوندھا ہوا آٹا۔

**ترجمہ :** (۸۰) اور میل اور پسو وغیرہ کی بیٹ پانی کو نہیں روکتی۔

**تشریح :** ناخن کے اندر تھوڑا سا میل ہو یا جسم پر میل ہو تو یہ میل پانی کو کھال تک پہنچنے سے نہیں روکتا، اسی طرح کبھی یہ پسو کی

بیٹ کھال پر لگی ہو تو یہ اتنی کم مقدار میں ہوتی ہے کہ پانی کو کھال پر پہنچنے سے نہیں روکتی اس لئے یہ کھال پر ہوتب بھی وضو ہو جائے گا۔

**لغت :** الدرن: میل، کچیل۔ خرء: نیٹ۔ البراغيث: برغوث کی جمع ہے، پسو، مکھی۔

**ترجمہ :** (۸۱) اور تنگ انگوٹھی کا ہل نا واجب ہے۔

**تشریح :** اصل مقصد یہ ہے کہ پانی ہر جگہ پہنچ جائے اس لئے انگوٹھی یا ہلی تنگ ہو تو اس کو بھی ہلائے تاکہ ہر جگہ پانی پہنچ جائے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال اذا توضأت فخلل بين اصابع

يديك ورجليك۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی تخليل الاصابع، ص ۱۲، نمبر ۳۹) اس حدیث میں ہے کہ انگلیوں کا خلال کرنا

چاہئے۔ (۲) عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه ان رسول الله ﷺ كان اذا توضأ حرك خاتمه۔ (ابن ماجہ

شریف، باب تخليل الاصابع، ص ۶۵، نمبر ۴۴۹) اس حدیث میں ہے کہ وضو کے وقت انگوٹھی کو بھی حرکت دینی چاہئے۔

**ترجمہ :** (۸۲) اور اگر پاؤں کے پھٹن کا دھونا نقصان کرتا ہو تو اس میں بھری ہوئی دوا پر ہاتھ پھیر لینا جائز ہے۔

**تشریح :** پاؤں یا ہاتھ پھٹ گیا ہے جسکی وجہ سے اس پر مہم رکھایا کوئی دوائی رکھی تو اس پر صرف پانی گزار دینے سے وضو ہو جائے

گا۔ چاہے اندر تک پانی پہنچے یا نہ پہنچے۔

**وجہ :** (۱) یہاں پھٹن کی مجبوری ہے اس لئے جسم کو گرگزرا کر اندر تک پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے، جس طرح کچھ بچی بندھی ہوئی ہو تو اس

پر پانی سے مسح کر لینا کافی ہے، زخم کو دھونا ضروری نہیں اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن جابر

قال . خرجنا في سفر .... انما يكفيه ان يتيمم و يعصر او يعصب شك موسى على جرحه خرقه ثم يمسح

الدواء الذى وضعه فيها (۸۳) ولا يعاد المسح ولا الغسل على موضع الشعر بعد حلقه ولا الغسل بقص ظفره وشاربه.

علیہا و یغسل سائر جسده۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الحجد ورتبہ، ص ۶۱، نمبر ۳۳۶ ابن ماجہ شریف، باب المسح علی الجبائر، ص ۹۳، نمبر ۶۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کے اوپر پٹی باندھ کر اس پر مسح کرے (۳) عن علی بن ابی طالب قال سألت رسول اللہ ﷺ عن الجبائر یكون علی الکسیر کیف یتوضأ صاحبها و کیف یغتسل اذا أجنب؟ قال یمسحان بالماء علیہا فی الجنابة و الوضوء، قلت فان کان فی برد یخاف علی نفسه اذا اغتسل؟ قال یمر علی جسده، و قرأ رسول اللہ ﷺ ﴿و لا تقتلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیماً﴾ آیت ۲۹، سورۃ النساء (۴) و یتیمم اذا خاف۔ (دارقطنی، باب جواز مسح علی الجبائر، ج ۱، ص ۲۳۳، نمبر ۸۶۵) اس حدیث میں ہے کہ زخم ہو تو صرف پانی بہا دے کافی ہے۔

**لغت :** شقوق: پھن۔ امر ازہر سے مشتق ہے، گزاردینا۔

**ترجمہ :** (۸۳) مسح لوٹائے اور نہ غسل لوٹائے ہاں کی جگہ پر اس کے مونڈنے کے بعد۔ اور ناخن اور مونچھ کاٹنے کے بعد غسل کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

**تشریح :** پہلے سے وضو ہوا اور ہاں کاٹنے یا ناخن کاٹنے یا مونچھ تراشے تو وضو نہیں ٹوٹا اس لئے دوبارہ وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) قال رأیت ابن عمر قص أظفاره فقلت ألا تتوضأ فقال مم أتوضأ لانت اکیس فی نفسک ممن سماه اہله کیسا۔ (سنن بیہقی، باب السنۃ فی الاخذ من الاظفار و الشوارب و ما ذکر معہما و ان ما وضوء فی شئ من ذالک، ج ۱، ص ۲۳۳، نمبر ۶۹۳) اس قول صحابی میں ہے کہ ناخن کاٹنے سے یا مونچھ کاٹنے سے وضو نہیں ہے۔ (۲) عن الحسن فی الذی يأخذ من اظفاره و شعره لیس علیہ شیء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب قص الشارب و تقليم الاظفار، ج ۱، ص ۹۷، نمبر ۴۶۶) اس قول تابعی میں ہے کہ اگر پہلے سے وضو ہوا اور ناخن یا ہاں کاٹنے تو اس پر دوبارہ وضو لازم نہیں ہے۔

**لغت :** قص: کاٹنا، تراشنا۔ شارب: مونچھ

## ﴿فصل : (يسن في الوضوء ثمانية عشر شيئاً)﴾

## ﴿فصل فی سنن الوضوء﴾

**ضروری نوٹ :** سنن الوضوء: وضو کی سنتیں۔ طریقہ یا راستہ کو سنت کہتے ہیں۔ شریعت میں جس کام پر عبادت کے طور پر حضور ﷺ نے بھیشگی کی ہو اور کبھی کبھی چھوڑا ہو اس کو سنت کہتے ہیں۔ اگر عبادت کے طور پر نہیں بلکہ عادت کے طور پر کسی کام پر آپ نے بھیشگی کی ہو تو وہ کام مستحب ہوگا۔ جیسے دائیں جانب سے کسی اچھے کام کو شروع کرنا مستحب ہے۔

پوری فصل ایک نظر میں

## ﴿وضو کی ۱۸۔ سنتیں ایک نظر میں﴾

وضو میں اٹھارہ چیزیں سنت ہیں:

۱۔ ... دونوں ہاتھوں کو پہونچوں تک دھونا۔

۲۔ ... شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔

۳۔ ... مسواک کرنا، اگر مسواک نہ ہو تو انگلی سے مسواک کرے۔

۴۔ ... تین مرتبہ کلی کرنا۔

۵۔ ... تین چلو سے ناک میں پانی لینا۔

۶۔ ... اگر روزہ دار نہ ہو تو مضمضہ اور استنشاق میں مباحہ کرنا۔

۷۔ ... چلو پانی سے گھنی ڈاڑھی کے نیچے کی جانب خدل کرنا۔

۸۔ ... تمام انگلیوں کا خلال کرنا۔

۹۔ ... تین مرتبہ ہر اعضاء کا دھونا۔

۱۰۔ ... ایک مرتبہ تمام سر کا مسح کرنا۔

۱۱۔ ... سر کے پانی سے دونوں کانوں تک کا مسح کرنا۔

۱۲۔ ... بدن کا ملنا۔

۱۳۔ ... پے در پے دھونا۔

۱۴۔ ... نیت کرنا۔

۱۵۔ ... کتب اللہ کی نص کے موافق ترتیب وار ادا کرنا۔

(۸۴). غسل الیدين الی الرسغین (۸۵) والتسمیة ابتداء (۸۶) والسواک فی ابتداءه ولو بالاصبع

۱۶: ... سیدھی جانب اور انگلیوں کے سرے سے شروع کرنا۔

۱۷: ... مقدمہ سے مسح شروع کرنا۔

۱۸: گردن کا مسح کرنا گلے کے سوا اور بعض (حضرات) کہتے ہیں کہ یہ اخیر کے چار مستحب ہیں۔

**ترجمہ :** (۸۴) وضو میں انھارہ باتیں سنت ہیں۔ [۱] دونوں ہاتھوں کو پہونچوں تک دھونا۔

**تشریح :** وضو شروع کرنے سے پہلے گھٹوں تک ہاتھ دھونا اس لئے سنت ہے کہ اگر ہاتھ پر نجاست ہو تو وہ دھل جائے اور پانی ناپاک نہ ہو۔

**وجہ :** (۱)۔ ان حمران مولی عثمان اخبرہ انه رأى عثمان بن عفان دعا بآناء، فافرغ علی کفیه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض واستثر ثم غسل وجہہ ثلاثا و یدیه الی المرفقین ثلاث مرار، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاث مرار الی الکعبین، ثم قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لایحدث فیہما نفسہ غفر له ما تقدم من ذنبه۔ (بخاری شریف، باب ابوضوء ثلاثا عشر، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹، ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء انبی ﷺ، ص ۲۶، نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں ہے کہ پہلے تین مرتبہ گھٹوں تک ہاتھ دھوئے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے عن عائشة ان النبی ﷺ اغتسل من الجنابة فبدأ فغسل کفیه ثلاثا۔ (مسلم شریف، باب صفة غسل الجنابة، ص ۱۴۳، نمبر ۳۱۶، ۲۰) اس حدیث میں ہے کہ پہلے ہاتھیلیوں تک تین مرتبہ ہاتھ دھوئے۔

**ترجمہ :** (۸۵) شروع میں بسم اللہ پڑھے۔

**وجہ :** (۱) ابی سفیان بن حویطب عن جدتہ عن ابیہا قال سمعت رسول الله ﷺ یقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله علیہ (ترمذی شریف، باب فی التسمیة عند الوضوء، ص ۱۳، نمبر ۲۵، ابوداؤد شریف، باب فی التسمیة علی الوضوء، ص ۸، نمبر ۱۰۸) حدیث میں یہ ذکر ہے کہ بغیر بسم اللہ کے وضوء ہی نہیں ہوگا۔ لیکن اس سے مراد ہے کہ وضوء ہو جائے گا لیکن ثواب نہیں ملے گا۔ (۲) عن الحسن قال : یسمى اذا توضأ، فان لم یفعل اجزأہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی التسمیة فی الوضوء، ج اول، ص ۱۲، نمبر ۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بغیر بسم اللہ کے بھی وضوء ہو جائے گا، اس لئے بسم اللہ سنت ہے۔

**ترجمہ :** (۸۶) شروع میں مسواک کرنا، اور مسواک نہ ہوتے وقت انگلی سے مسواک کرنا۔

**تشریح :** مسواک میسر ہو تو مسواک کرے اور وہ نہ ہو تو کم از کم انگلی سے مسواک کا عمل کرے، حنفیہ کے یہاں یہ ہے کہ وضوء سے پہلے کرے نماز سے پہلے نہیں۔



عند فقده (۸۷) والمضمضة ثلاثاً ولو بغرفة و الاستشاق بثلاث غرفات، و المبالغة في المضمضة

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال لولا ان اشق علی المؤمنین و فی حدیث زہیر علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ (مسلم شریف، باب السواک، ص ۱۲۳، نمبر ۲۵۲/۵۸۹، ترمذی شریف، باب ما جاء فی السواک، ص ۷، نمبر ۲۲ بخاری شریف، باب السواک، ص ۴۵، نمبر ۲۲۳) اس حدیث سے اگرچہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز کے وقت سواک سنت ہے۔ لیکن یہاں ایک عبارت محذوف ہوگی عند وضوء کل صلوۃ یعنی ہر نماز کے وضوء کے وقت سواک کرنا سنت ہے۔ (۲) ان ابن عباس حدثہ انہ بات عند نبی اللہ ﷺ.... ثم رجع فتنسوک فتوضاً ثم قام فصلى۔ (مسلم شریف، باب السواک، ص ۱۲۳، نمبر ۲۵۶/۵۹۶) اس حدیث میں ہے کہ وضوء سے پہلے سواک فرمایا پھر نماز پڑھی اس لئے حنفیہ کے یہاں وضوء سے پہلے سواک ہے (۳) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک مع کل وضوء (سنن للبیہقی، باب الدلیل علی ان السواک سنتہ لیس بواجب، جلد اول ص ۵۷، نمبر ۱۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سواک وضوء کے وقت سنت ہے (۴) سواک کا مقصد منہ کی گندگی صاف کرنا ہے اس سے وہ وضوء کے زیادہ مناسب ہے۔ (۵) اور انگی سے سواک کافی ہے اس لئے حدیث یہ ہے۔ عن انس، عن النبی ﷺ قال : تجزى من السواک الاصابع۔ (سنن للبیہقی، باب الاستیاء بالاصابع، ج اول، ص ۶۶، نمبر ۱۷۶)

**ترجمہ :** (۸۷) تین مرتبہ کلی کرنا چاہے ایک ہی چلو سے کیوں نہ ہو۔ تین چلو سے ناک میں پانی لینا۔ اگر روزہ دار نہ ہو تو مضمضہ اور استشاق میں مبالغہ کرنا۔

**تشریح :** یہاں تین سنتوں کا بیان ہے۔ [۴] چوتھی سنت تین مرتبہ کلی کرے، چاہے تین الگ الگ پانی سے ہو یا ایک ہی مرتبہ چلو میں پانی لیکر تین مرتبہ کلی کر لے۔ [۵] پانچویں سنت ناک میں پانی ڈالنا ہے، اس میں بہتر یہ ہے کہ ناک کے لئے کلی سے الگ پانی لے۔ [۶] چھٹی سنت یہ ہے کہ کلی کرنے میں اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرے، بشرطیکہ آدمی روزہ دار نہ ہو، کیونکہ روزہ دار ہو تو خطرہ ہے کہ پانی پیٹ میں چل جائے اور روزہ ٹوٹ جائے۔

**وجہ :** (۱) رأیت عثمان بن عفان سئل عن الوضوء فدعا بماء فاتى بمیضأة فاصفاها علی یدہ الیمنی ثم ادخلها فی الماء فتمضمض ثلاثاً واستنثر ثلاثاً (ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبی ﷺ، ص ۱۶، نمبر ۱۱۲۱۰۸، مسلم شریف، باب صفة الوضوء، وکملہ، ص ۱۲۳، نمبر ۲۲۶/۵۳۸) (۲) عن طلحة عن ابیہ عن جدہ قال دخلت یعنی علی النبی ﷺ وهو يتوضأ والماء يسيل من وجهه ولحيته وعلى صدره فرأيتہ يفصل بين المضمضة والاستشاق (ابو داؤد شریف، باب فی الفرق بین المضمضة والاستشاق، ص ۳۰، نمبر ۱۳۹) اس حدیث میں ہے کہ مضمضہ اور استشاق الگ الگ چلو سے کیے۔ (۳) عن عاصم بن لقيط بن صبرة.... فقلت يا رسول الله ! اخبرني عن الوضوء قال اسبغ الوضوء

والاستنشاق لغير الصائم (۸۸) وتخليل اللحية الكثة بكف ماء من اسفلها (۸۹) وتخليل الاصابع

وخلل بين الاصابع وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائماً۔ (ابوداود شریف، باب فی الاستنثار، ص ۳۱، نمبر ۱۴۱/۱  
ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ مباحۃ الاستنشاق لمصائم، ص ۱۹، نمبر ۸۸۷) اس حدیث میں ہے روزہ دار نہ ہو تو ناک میں  
پانی ڈالنے میں مباحہ کرے۔

**نکتہ** مضمضہ: کھلی کرنا، پانی کو منہ میں پھرانا۔ غرغره: چلو۔ استنشاق: بشق سے مشتق ہے، ناک میں پانی ڈالنا۔

**ترجمہ :** (۸۸) ایک چلو پانی سے گھنی ڈاڑھی کے نیچے کی جانب سے خلل کرنا۔

**تشریح :** [۷] یہ ساتویں سنت ہے۔ گھنی ڈاڑھی کے اندر پانی پہنچنا واجب نہیں ہے البتہ خلال کرنا سنت ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ کان اذا توضأ أخذ كفا من ماء فأدخله تحت حنكه فخلل به لحيته، وقال هكذا امرني ربي عز وجل۔ (ابوداود شریف، باب تخليل اللحية، ص ۳۱، نمبر ۱۴۵/۱ ترمذی شریف، باب تخليل اللحية، ص ۱۴، نمبر ۳۱/۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی تخليل اللحية، ص ۶۳، نمبر ۴۲۹) (۲) اس حدیث میں ہے کہ لنگی ہوئی ڈاڑھی میں خلال فرمایا کرتے تھے۔ عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته بأصابعه من تحتها۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء تخليل اللحية، ص ۶۳، نمبر ۴۳۲) اس حدیث میں ہے کہ نیچے سے خواں کرے۔

**ترجمہ :** (۸۹) [۸] اور انگلیوں کا خلال کرنا۔

**وجہ :** عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال اذا توضأت فخلل بين اصابع يديك ورجليك۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تخليل الاصابع، ص ۱۲، نمبر ۳۹/۱ ابن ماجہ شریف، باب تخليل الاصابع، ص ۶۳، نمبر ۴۳۶) اس حدیث میں ہے کہ انگلیوں کا خلال کرنا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۹۰) [۹] تین مرتبہ ہر اعضاء کا دھونا۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ ہر عضو کو تین مرتبہ دھوئے۔ ان حمران مولی عثمان اخبرہ انه رأى عثمان بن عفان دعا بانه، فافرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا و يديه الى المرفقين ثلاث مرار، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجله ثلاث مرار الى الكعبين، ثم قال . قال رسول الله ﷺ : من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹/۱ ابوداود شریف، باب صفۃ وضوء النبی ﷺ، ص ۲۶،

(۹۰) وتثیث الغسل (۹۱) واستیعاب الرأس بالمسح مرة (۹۲) ومسح الاذنین ولو بماء الرأس

نمبر (۱۰۸)

**ترجمہ :** (۹۱) [۱۰] ایک مرتبہ پورے سر کا مسح کرنا۔

**تشریح :** چوتھی سر کا مسح کرنا فرض ہے اور ایک مرتبہ پورے سر کا مسح کرنا سنت ہے۔

**وجہ :** فقال عبد الله بن زيد نعم .... ثم مسح رأسه بيده فأقبل بهما و ادبر بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما الى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه۔ (بخاری شریف، باب مسح الرأس كله، ص ۳۷، نمبر ۱۸۵/۱۸۶) ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ، نمبر ۲۸، ص ۱۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پورے کا مسح کیا۔

**ترجمہ :** (۹۲) [۱۱] دونوں کانوں کا مسح کرنا، چپے سر کے پانی سے ہو۔

**تشریح :** دونوں کانوں کا مسح کرنا سنت ہے، اب اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سر کے مسح سے باقی ماندہ پانی سے مسح کرے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ الگ سے پانی لیکر مسح کرے، بہتر یہ ہے کہ سر کے باقی ماندہ پانی سے مسح کرے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے . عن ابن عباس : ان النبي ﷺ مسح برأسه و اذنيه ظاهرهما و باطنهما (ترمذی شریف، باب مسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما، ص ۱۱، نمبر ۳۶/۳۷) ابوداؤد، باب صفة وضوء النبي ﷺ، ص ۱۶، نمبر ۱۲۱) (۲) عن ابی امامة قال : توضأ النبي ﷺ فغسل وجهه ثلاثا و يديه ثلاثا ، و مسح برأسه ، و قال : الاذان من الرأس . (ترمذی، باب ماجاء ان الاذنين من الرأس ص ۱۶، نمبر ۳۷) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ کان کے اوپر اور نیچے کے حصہ کا سر کے ساتھ مسح کرنا سنت ہے۔

**ترجمہ :** (۹۳) [۱۲] بدن کاملہ۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ اذا توضأ عرك عارضيه بعض العرك ثم شبك لحيته بأصابعه من تحتها . (ابن ماجہ شریف، باب جاء في تخليل اللحية، ص ۶۳، نمبر ۲۳۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور وضو میں گالوں کو رگڑا کرتے تھے۔ (۲) سمعت ابا عبد الرحمن الحبلي يقول رأيت رسول الله ﷺ يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه۔ (سنن بیہقی، باب كيفية التخليل، ج اول، ص ۱۲۳، نمبر ۳۶۰) اس میں ہے کہ رگڑتے تھے۔

**ترجمہ :** (۹۴) [۱۳] پے درپے دھونا۔

**تشریح :** ایک عضو کو دھونے کے بعد فوراً دوسرے عضو کو دھونا، اس کو پیدرپے دھونا کہتے ہیں۔ یہ سنت ہے۔ شدید گرمی کی وجہ سے اعضاء خشک ہو جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے، لیکن خواہ مخواہ دیر کرنا مکروہ ہے اگرچہ وضو ہو جائے گا۔

(۹۳) والدلک (۹۴) والولاء (۹۵) والنية (۹۶) والترتيب كما نصّ الله تعالى في كتابه (۹۷)

**وجہ:** (۱) تمام احادیث میں پیرپے وضو کرنے کا تذکرہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ پیرپے سنت ہے۔ (۲) عن عطاء قال ان غسل الجنب رأسه بالسدر او بالخطمي و هو جنب لم يتركه حتى يجف ذالك . (مصنف عبدالرزاق، باب باب الرجل يغسل رأسه وهو جنب الخ، ج اول، ص ۲۰۴، نمبر ۱۰۱۳) اس اثر میں ہے کہ دیر تک نہ چھوڑے۔ (۳) عن خالد عن بعض اصحاب النبي ﷺ رأى رجلا يصلي وفي ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فامرہ النبي ﷺ ان يعيد الوضوء والصلاة۔ (ابوداؤد شریف، باب تفریق الوضوء، ص ۲۶ نمبر ۱۷۵) ابنتہ عذر کی وجہ سے دیر ہو جائے تو سنت کی ادائیگی میں فرق نہیں آئے گا

**ترجمہ:** (۹۵) [۱۴] نیت کرنا

**تشریح:** وضو کی نیت کرنا سنت ہے، اور نہیں کرے گا تب بھی وضو ہو جائے گا، البتہ ثواب نہیں ملے گا۔

**وجہ:** عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ علی المنبر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرء ما نوى. (بخاری شریف، باب کیف كان بدء الوحى الى رسول الله ﷺ ص ۲ نمبر ۱) اعمال کے ثواب کا دار و مدار یہ اعمال کے صحیح ہونے کا دار و مدار نیت پر ہے۔ بغیر نیت کے وضو کا ثواب نہیں ہوگا۔ اس لئے وضو میں وضو کی نیت کرنا سنت ہے۔ (۲) اس حدیث کے اشارے میں بھی ہے کہ نیت سنت ہے۔ ابی سفیان بن حویطب عن جدقة عن ابیہا قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه (ترمذی شریف، باب فی التسمیۃ عند الوضوء، ص ۱۳، نمبر ۲۵، ابوداؤد شریف، باب فی التسمیۃ علی الوضوء، ص ۸، نمبر ۱۰۱) اس حدیث میں ہے کہ بسم اللہ کے بغیر وضو ہی نہیں ہے، اس لئے اس میں نیت بھی آگئی۔

**ترجمہ:** (۹۶) [۱۵] کتاب اللہ کی نص کے موافق ترتیب وار ادا کرنا۔

**تشریح:** آیت میں جس ترتیب سے اعضا کا ذکر ہے اسی ترتیب سے وضو کرنا سنت ہے، مثلاً پہلے چہرے کا ذکر ہے اس لئے پہلے چہرہ دھوئے، پھر ہاتھ دھوئے، پھر سر پر مسح کرے اور آخر میں پاؤں دھوئے۔

**وجہ:** (۱) وضو کی تمام حدیثوں میں اسی ترتیب کے ساتھ اعضاء دھونے کا تذکرہ ہے جو آیت میں موجود ہے اس لئے یہ سنت ہے، حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ (۲) اس آیت میں شروع میں ف، ہے جو ترتیب کے لئے ہے اس لئے باقی اعضاء میں بھی ترتیب سنت ہوگی۔ آیت وضو یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم وایديکم الى المرافق و امسحوا برؤسکم وارجلكم الى الکعبین۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ، ۵)

والبداۃ بالمیامن ورؤوس الاصابع (۹۸) ومقدم الرأس (۹۹) ومسح الرقبة لا الحلقوم

**ترجمہ :** (۹۷) [۱۶] دائیں جانب اور انگلیوں کے سرے سے شروع کرنا۔

**تشریح :** ہر عضو کو دائیں جانب سے شروع کرے، اور دوسری سنت یہ ہے کہ مثلاً ہاتھ کو اسکی انگلی کے سرے سے دھون شروع کرے، اور پاؤں کو اس کی انگلیوں کے سرے سے دھون شروع کرے۔

**وجہ :** (۱) عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يعجبه التيمن في تنعله ، و ترجله ، و طهوره ، و في شانه كله ۔ (بخاری شریف، باب التیمن فی الوضوء والغسل، ص ۲۹ نمبر ۱۶۸، مسم شریف، باب التیمن فی الطهور، ص ۱۳۱ نمبر ۲۶۸/۶۱۷) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ ہر اچھی چیز میں دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے۔ اسلئے یہ سنت ہے۔ (۲)۔ ان حمران مولى عثمان اخبره انه رأى عثمان بن عفان دعا بآناء ، فافرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلهما ، ثم ادخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه الى المرفقين ثلاث مرار ، ثم مسح برأسه ، ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى الكعبين ، ثم قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا ثم ش، ص ۳۲ نمبر ۱۵۹/۱۵۹۱ و دود شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ، ص ۲۶ نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں ابی المرفقین، اور ابی الکعبین، سے اشارہ ہے کہ انگلیوں کے سرے سے شروع کرتے تھے۔

**نفت :** میامن : یمین سے مشتق ہے۔ دائیں جانب سے شروع کرنا۔ رؤس الاصابع انگلیوں کا سر۔

**ترجمہ :** (۹۸) [۱۷] سر کے اگلے حصے سے مسح شروع کرے۔

**وجہ :** (۱) عن عمر بن يحيى بهذا الاسناد ..... فمسح برأسه فاقبل بهما وادبر بدء بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدء منه وغسل رجليه (مسم شریف، باب آخر فی صفة الوضوء، ص ۱۲۳ نمبر ۲۳۵/۵۵۷ بخاری شریف، باب مسح الرأس كله، ص ۳۱ نمبر ۱۸۵) اس حدیث میں ہے کہ سر کے اگلے حصے سے مسح شروع فرمایا۔

**ترجمہ :** (۹۹) [۱۸] گردن کا مسح کرنا سنت ہے، حلق کا نہیں۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ قال من توضأ ومسح بیدیه علی عنقه و فی الغل يوم القيامة (النجیص الحمیر، باب سنن الوضوء، ج اول ص ۳۲ شرح احیاء العلوم لعلامة الزبیری ج دوم ص ۳۶۵ اعداء السنن، باب كيفية الوضوء، ج اول ص ۱۲۰) (۲) عن لیث عن طلحة عن ابیه عن جدہ انه رأى رسول الله ﷺ يمسح راسه

(۱۰۰) وقيل ان الاربعة الاخيرة مستحبة.

### ﴿فصل : (من آداب الوضوء اربعة عشر شيئا﴾

حتى بلغ القذال وما يليه من مقدم العنق بمرة. قال : القذال : السالفة العنق (مسند احمد، باب حديث جطلح الماي مي، ج رابع، ص ۵۳۱، نمبر ۱۵۵۲۱) ان احاديث سے معوم ہوا کہ گردن کا مسح کرنا مستحب ہے۔

**ترجمہ :** (۱۰۰) بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ اخیر کے چار مستحب ہیں۔

**تشریح :** بعض حضرات نے فرمایا کہ چار آخر یعنی [۱] ترتیب سے وضو کرنا [۲] دائیں جانب سے کرنا۔ [۳] سر کے اگلے حصے سے مسح شروع کرنا۔ [۴] اور گردن کا مسح کرنا، سنت نہیں مستحب ہیں۔

### ﴿فصل فی آداب الوضوء﴾

**ضروری نوٹ :** آداب کا مطلب یہ ہے کہ یہ چیزیں سنت کے درجے میں نہیں ہیں بلکہ مستحب کے درجے میں ہیں اور آداب کے درجے میں ہیں، انکے کرنے سے ثواب میں اضافہ ہوگا اور نہ کرنے سے کوئی حرج نہیں ہے۔ اس لئے کچھ آداب کے لئے احادیث نہیں ہیں۔ اور کچھ ایسے ہیں کہ انکی احادیث پہلے گزر چکی ہیں اس لئے طوالت کے خوف سے دوبارہ نہیں لایا۔

﴿وضو کے ۱۴ آداب ایک نظر میں﴾

وضو کے آداب چودہ ہیں :

۱۔ ... بند جگہ پر بیٹھنا۔

۲۔ ... قبلہ کی جانب منہ کرنا۔

۳۔ ... بلا ضرورت (دوسرے شخص کی مدد نہ لینا۔

۴۔ ... دنیوی باتیں نہ کرنا۔

۵۔ ... دس اور زبان دونوں سے نیت کرنا۔

۶۔ ... دعاء پڑھنا۔

۷۔ ... ہر ایک عضو کے دھونے کے وقت بسم اللہ اور دعاء پڑھنا۔

۸۔ ... اپنی چھٹکی کو کان کے دونوں سوراخوں میں داخل کرنا۔

(۱۰۱) . الجلوس فی مکان مرتفع (۱۰۲) واستقبال القبلة (۱۰۳) وعدم الاستعانة بغيره (۱۰۴) وعدم التكلم بكلام الناس (۱۰۵) والجمع بين نية القلب وفعل اللسان (۱۰۶) والدعاء

۹ .. كشاده انگوٹھی کو ہلا دینا۔

۱۰: ... مضمضہ اور استنشاق سیدھے ہاتھ سے کرنا۔

۱۱: ناک بائیں ہاتھ سے صاف کرنا۔

۱۲: اگر عذر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا۔

۱۳: ... وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنا۔

۱۴: .. کھڑے ہو کر وضو سے بچے ہوئے پانی کو پینا اور یہ دعا پڑھنا: ”اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين“ یعنی اے اللہ! مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے کیجئے اور پاک لوگوں میں کر دیجئے۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۱۰۱) وضو کے آداب چودہ ہیں: [۱] اونچی جگہ پر بیٹھنا۔

**تشریح :** اونچی جگہ پر اس لئے بیٹھنا کہ وضو کا چھیننا جسم اور کپڑے پر نہ پڑے۔

**ترجمہ :** (۱۰۲) [۲] قبلہ کی جانب منہ کرنا۔

**تشریح :** یہ اچھا کام ہے اس لئے قبلہ کی طرف منہ کر کے وضو کرنا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۱۰۳) [۳] دوسرے سے مدد نہ لے۔

**تشریح :** کیونکہ بغیر ضرورت کے دوسروں سے مدد لینے میں عبادت میں سستی محسوس ہوتی ہے، اور وضو کرنے والے کی بلندی

معلوم ہوتی ہے اس لئے وضو میں دوسروں سے مدد لینا خلاف ادب ہے۔

**وجہ :** لیکن ضرورت پڑ جائے تو مدد لے سکتے ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے . عن صفوان بن عسال قال صببت على

النبي ﷺ الماء في السفر والحضر في الوضوء . (ابن ماجہ شریف، باب لرجل يستعين على وضوءه فيصوب عليه، ص ۵۸،

نمبر ۳۹۱) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے نے وضو کرانے میں مدد کی۔

**ترجمہ :** (۱۰۴) [۴] دنیاوی بات نہ کرنا۔

**تشریح :** یہ عبادت ہے اس لئے اس کے درمیان دنیاوی بات نہ کرنا ادب ہے۔

**ترجمہ :** (۱۰۵) [۵] دل کی نیت اور زبان کے فعل کو جمع کرنا۔



بالمأثورة (۱۰۷) والتسمية عند كل عضو (۱۰۸) وادخال خصره في صماخ اذنيه

**تشریح :** جس وقت زبان سے نیت کر رہا ہو تو دل بھی اس نیت کے لئے متوجہ ہو، غافل دل سے نیت نہ کرے۔

**ترجمہ :** (۱۰۶) [۶] مأثورة دعاء پڑھنا۔

**تشریح :** وضو کرتے وقت حدیث میں جو دعاء منقول ہے وہ پڑھنا ادب ہے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد الله بن عباس انه رقد عند رسول الله ﷺ فاستيقظ فتسوك وتوضأ وهو يقول ﴿ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الاباب﴾ آیت ۱۹۰، سورۃ آل عمران )۔ (مسم شریف، باب صلاة النبی ودعاء بائیل، ص ۳۰۹، نمبر ۶۳/۷۹۹) اس حدیث میں ہے کہ وضو کے وقت دعاء پڑھا کرتے تھے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمد عبده و رسولہ فتح له ثمانية ابواب الجنة من ايها شاء دخل۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما يقال بعد الوضوء، ص ۶۷، نمبر ۴۶۹) اس حدیث میں ہے کہ وضو کے بعد کیا پڑھے۔

**ترجمہ :** (۱۰۷) [۷] ہر ایک عضو کے دھونے کے وقت بسم اللہ پڑھنا۔

**تشریح :** وضو سے پہلے دعاء پڑھنا الگ ادب ہے، اور ہر ہر عضو کے دھوتے وقت الگ الگ بسم اللہ پڑھنا الگ ادب ہے، یہاں اسی کا ذکر ہے۔

**وجہ :** عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ وذكر اسم الله يطهر جسده كله، و من توضأ ولم يذكر اسم الله لم يطهر الا موضع الوضوء۔ (دارقطنی ج اول، باب التسمية على الوضوء، ص ۶۷، نمبر ۲۲۹) نہکتی ج اول، باب التسمية على الوضوء، ص ۴۷، نمبر ۲۰۰، مصنف ابن ابی شیبہ، ج اول نمبر ۱۔

**ترجمہ :** (۱۰۸) [۸] اپنی چھٹگی کوکان کے دونوں سوراخوں میں داخل کرنا۔

**تشریح :** سر پر مسج کرتے وقت دونوں ہاتھ کی انگلیوں کوکان کے سوراخ میں داخل کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ان رجلا اتى النبی ﷺ فقال يا رسول الله ! كيف الطهور ؟ فدعا بماء في اثناء فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مسح برأسه و ادخل اصبعيه السباحتين في اذنيه و مسح بابهاميه على ظاهر اذنيه و بالسباحتين باطن اذنيه ثم غسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء، فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء و ظلم او ظلم و أساء۔ (ابوداؤد شریف،

(۱۰۹) و تحریک خاتمہ الواسع (۱۱۰) والمضمضة والاستنشاق بالید الیمنی والامتخاط بالیسری (۱۱۱) والتوضأ قبل دخول الوقت لغير المعذور (۱۱۲) والاتیان بالشهادتین باب الوضوء ثلاثاً، ص ۲۹، نمبر ۱۳۵ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی مسح الذین، ص ۶۴، نمبر ۴۳۹) اس حدیث میں ہے کہ شہادت کی انگلی کان میں ڈالتے۔

**لغت :** خضر: ہاتھ کی چھوٹی انگلی۔ صماخ: سوراخ۔

**ترجمہ :** (۱۰۹) [۹] کشادہ انگلی کو ہلا دینا۔

**تشریح :** انگلی تنگ ہو تو ہانا سنت ہے، اور کشادہ ہو تو اندازہ ہے کہ اس میں پانی پہنچ ہی گیا ہوگا اس لئے ہلانا مستحب ہے۔ حدیث سنن وضو میں گزر چکی ہے۔

**ترجمہ :** (۱۱۰) [۱۰] مضمضہ اور استنشاق دائیں ہاتھ سے کرنا۔ [۱۱] ناک بائیں ہاتھ سے صاف کرنا۔

**تشریح :** کلی کرنا ہو یا ناک میں پانی ڈالنا ہو تو دائیں ہاتھ سے کرے، اور پھر صاف کرنا ہو تو بائیں ہاتھ سے کرے، یہ ادب ہے **وجہ** کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا محترم چیز ہے اس لئے اس کو دائیں ہاتھ سے کرے، اور ناک صاف کرنا ناپسندیدہ چیز ہے اس لئے اس کو بائیں ہاتھ سے انجام دے۔ (۲) حدیث میں ہے (۲)۔ عن عائشة قالت کانت ید رسول اللہ ﷺ الیمنی لطہورہ و طعمہ و کانت یدہ الیسری لخلاتہ و ما کان من اذی۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ مس الذکر الیمین فی الاستبراء، ص ۷۱، نمبر ۳۳) اس حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ اچھے کام کے لئے اور بائیں ہاتھ ناپسندیدہ کام کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ (۳)۔ ان حمران مولی عثمان اخبرہ انه رأى عثمان بن عفان دعا باناء، فافرج علی کفیه ثلاث مرار فغسلہما، ثم ادخل یمینہ فی الاناء فمضمض و استنثر۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹) ابوداؤد شریف، باب صفة وضوء النبی ﷺ، ص ۲۶، نمبر ۱۰۸) اس حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ سے مضمضہ اور استنشاق کیا۔

**لغت :** امتخاط: خط سے مشتق ہے، بچے کی ناک سے رینٹ صاف کرنا۔ یسری: بائیں ہاتھ

**ترجمہ :** (۱۱۱) [۱۲] اگر عذر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لیں۔

**تشریح :** وقت سے پہلے وضو کرنا نماز کی اہمیت کا پتہ دیتا ہے اس لئے اگر عذر نہ ہو تو نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب ہے

**وجہ :** عن ثوبان مولی رسول اللہ ﷺ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یحافظ علی الطہور الا مؤمن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحافظة علی الوضوء وفضلہ، ج اول، ص ۱۴، نمبر ۳۵) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ وقت سے پہلے

بعده (۱۱۳) وان يشرب من فضل الوضوء قائماً وان يقول اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين.

وضو کرنا مستحب ہے۔

**ترجمہ:** (۱۱۲) [۱۳] وضو کے بعد کلمہ شہادت پڑھنا۔

**وجہ:** اس حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم قال ثلاث مرات اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله فتح له ثمانية ابواب الجنة من ايها شاء دخل۔ (ابن ماجہ شریف، باب ۵، يقال بعد الوضوء، ص ۶۷، نمبر ۴۶۹) اس حدیث میں ہے کہ وضو کے بعد شہادتین پڑھے۔

**ترجمہ:** (۱۱۳) [۱۴] کھڑے ہو کر وضو سے بچے ہوئے پانی کو پینا اور یہ دعا پڑھنا: ”اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين“ یعنی اے اللہ! مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے کیجئے اور پاک لوگوں میں کر دیجئے۔

**وجہ:** کھڑا ہو کر وضو کا پچا ہوا پانی پینا مستحب ہے اس کا ثبوت اس اثر میں ہے۔ عن ابی حنیہ قال رأیت علیاً توضأ فأنقى كفيه ثم غسل وجهه ثلاثاً و ذراعيه ثلاثاً و مسح برأسه ثم غسل قدميه الى الكعبين ثم قام فشرب فضل وضوئه ثم قال انما اردت ان أريكم طهور رسول الله ﷺ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الوضوء کمرة، ج اول، ص ۱۶، نمبر ۵۴) اس حدیث میں ہے کہ وضو کا پچا ہوا پانی کھڑا ہو کر پیئے۔ (۲) یہ ماء زمزم کی طرح اہم پانی ہے اس لئے اس کو بھی کھڑا ہو کر پینا چاہئے، ماء زمزم کھڑا ہو کر پینے کا ثبوت یہ ہے۔ ان ابن عباسؓ حدثہ قال سقیت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم۔ (بخاری شریف، باب جاء فی زمزم، ص ۲۶۵، نمبر ۱۶۳) (۳) اور دعا پڑھنے کا ثبوت اس عمل صحابی میں ہے۔ کان علی اذا فرغ من وضوئه قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله، رب اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما يقوس اذا فرغ من وضوءه، ج اول، ص ۱۳، نمبر ۲۰) اس حدیث میں یہ دعا ہے۔

## ﴿فصل : (ویکرہ للمتوضی ستۃ اشیاء)﴾

(۱۱۴) الاسراف فی الماء والتقتیر فیہ

## ﴿فصل : مکروہات وضو کے بیان میں﴾

﴿۱۔ مکروہات وضو ایک نظر میں﴾

وضو کرنے والے کے لئے چھ چیزیں مکروہ ہیں:

۱۔۔۔۔۔ پانی میں اسراف کرنا۔

۲۔۔۔۔۔ پانی میں کمی کرنا۔

۳۔۔۔۔۔ منہ پر پانی زور سے مارنا۔

۴۔۔۔۔۔ وضو میں دنیوی باتیں کرنا۔

۵۔۔۔۔۔ بغیر عذر دوسرے سے مدد لینا۔

۶۔۔۔۔۔ نئے پانی سے تین بار مسح کرنا۔

**ترجمہ :** (۱۱۴) وضو کرنے والے کے لئے چھ چیزیں مکروہ ہیں [۱] پانی زیادہ خرچ کرنا، [۲] اور بہت کم خرچ کرنا۔**تشریح :** وضو کے لئے جتنی پانی مناسب ہے اس سے بہت زیادہ استعمال کرنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں پانی کا اسراف ہے [۲] اور جتنا مناسب ہے اس سے بہت کم خرچ کرنا بھی مکروہ ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی عضو سوکھا رہ جائے، تین تین مرتبہ نہ دھو سکے جو سنت ہے**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ ان ابن عباس بات لیلۃ عند رسول اللہ ﷺ قال فقام رسول اللہ ﷺ القربة فسكب منها فتوضأ ولم يكثر من الماء ولم يقصر في الوضوء۔ (مسلم شریف، باب صلاۃ النبی ودعاہ باللیل، ص ۳۱۲، نمبر ۶۳/۷۷۹) اس حدیث میں پانی زیادہ استعمال نہیں کیا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ تین تین مرتبہ سے زیادہ دھونا بھی ظلم ہے، برا ہے، اور کم کرنا بھی ظلم ہے اور برا ہے، اس لئے دونوں مکروہ ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ان رجلا اتى النبی ﷺ فقال يا رسول الله ! كيف الطهور ؟ فدعا بماء في اناء فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثم مسح برأسه و ادخل اصبعيه السباحتين في اذنيه و مسح بابهاميه على ظاهر اذنيه و بالسباحتين باطن اذنيه ثم غسل رجلیه ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء ، فمن زاد على هذا او نقص فقد اساء و ظلم او ظلم و اساء۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء ثلاثا، ص ۲۹، نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ

(۱۱۵) وضرب الوجه به (۱۱۶) والتکلم بکلام الناس (۱۱۷) والاستعانة بغيره من غیر عذر (۱۱۸) وتثلیث المسح بماء جدید۔

زیادہ پانی استعمال کرے تو ظلم کیا اور کم کرے تب بھی ظلم ہے۔ (۳) عن ہلال بن یساف قال کان یقال فی الوضوء اسراف و لو کان علی شاطی نہر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یکرہ الاسراف فی الوضوء، ج اول، ص ۶۷، نمبر ۷۱۸) اس اثر میں ہے کہ وضو میں اسراف مکروہ ہے

**لغت :** اسراف: حد سے زیادہ خرچ کرنا۔ تقصیر، قتر سے مشتق ہے، کمی کرنا۔

**ترجمہ :** (۱۱۵) [۳] چہرے پر زور سے پانی مارنا۔ [مکروہ ہے]

**وجہ :** (۱) عن ابن عباس قال دخل علی علیؑ یعنی ابی طالب و قد اهرق الماء..... ثم أخذ بکفه الیمنی قبض من ماء فصبها علی ناصیته فترکھا تستن علی وجہہ۔ (ابوداؤد شریف، باب صفۃ وضوء انبی علیہ السلام، ص ۷۷، نمبر ۱۱۷) اس حدیث میں ہے کہ پانی کو چہرے پر بہائے، اس پر مارے نہیں۔ (۲) سمع جابر بن عبد اللہ یقول نہی رسول اللہ ﷺ عن الوسم فی الوجہ و الضرب فی الوجہ۔ (مسند احمد، مسند جابر بن عبد اللہ، ج رابع، ص ۳۶۲، نمبر ۱۳۶۲۸) اس حدیث میں ہے کہ چہرے پر نہ مارے۔ اس لئے بے تکا طور پر پانی مارنا بھی مکروہ ہے۔ (۳) عن ابراہیم قال کانوا یکرہون ان یلطموا وجوہہم بالماء لطمًا و کانوا یمسحونہا قلیلاً قلیلاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یکرہ الاسراف فی الوضوء، ج اول، ص ۶۸، نمبر ۷۱۹) اس اثر میں ہے کہ وضو چہرے پر پانی مارنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۱۱۶) [۴] وضو میں دنیوی باتیں کرنا۔

**تشریح :** وضو عبادت ہے اس لئے اس میں دعو پڑھنی چاہئے اس لئے دنیوی باتیں کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۱۱۷) [۵] بغیر عذر دوسرے سے مدد لینا۔ [مکروہ ہے]

**تشریح :** عذر ہو تو دوسروں سے مدد لینا جائز ہے، اس کے لئے حدیث گزر چکی ہے۔

**وجہ :** عن العباس بن عبد الرحمن المدنی قال خصلتان لم یکن رسول اللہ ﷺ یکلہما الی احد من اہلہ کان یناول المسکین بیدہ و یضع الطہور من اللیل و یخمرہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یکرہ ان یلی طہورہ بنفسہ، ج اول، ص ۷۸، نمبر ۲۰۴۵) اس حدیث میں ہے کہ حضور خود وضو کا پانی لاتے۔

**ترجمہ :** (۱۱۸) [۶] نئے پانی سے تین بار مسح کرنا۔

**تشریح :** ایک ہی پانی سے تین بار سر کا مسح کرے یہ تو جائز ہے، لیکن تین مرتبہ الگ الگ پانی لے اور تین بار سر کا مسح کرے یہ اسراف ہے اس لئے یہ مکروہ ہے۔

### ﴿فصل : (الوضوء علی ثلاثة اقسام.﴾

(۱۱۹) الاول فرض علی المحدث للصلوة ولو كانت نفلا ولصلوة الجنابة وسجدة التلاوة ولمس

**وجہ** : اس حدیث میں ایک مرتبہ سر پر مسح کرنے کا ثبوت ہے، اور یہ بھی فرمایا کہ اس سے جو زیادہ کرے اس نے ظلم کیا اس لئے تین مرتبہ نئے پانی سے مسح کرنا مکروہ ہوگا۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ان رجلا اتى النبی ﷺ... ثم مسح برأسه وادخل اصبعيه السباحتين في اذنيه و مسح بابهاميه علی ظاهر اذنيه و بالسباحتين باطن اذنيه ثم غسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء ، فمن زاد علی هذا او نقص فقد اساء و ظلم او ظلم و اساء۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء ثلاثا، ص ۲۹، نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ اس سے زیادہ کرے تو ظلم کیا اور کم کرے تب بھی ظلم ہے۔

### ﴿فصل فی اقسام الوضوء﴾

**ضروری نوٹ** : یہاں وضو کی تین قسمیں بیان کی ہیں [۱] جس کے لئے وضو کرنا فرض ہو [۲] وضو کرنا واجب ہو [۳] وضو کرنا مستحب ہو۔ [۱] ایسا کام جو وضو کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا ہو جیسے نماز پڑھنا، نماز جنازہ پڑھنا وضو کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا، اس کے لئے وضو کرنا فرض ہے۔ [۲] اور جو کام وضو کے بغیر ہو تو سکتا ہو لیکن مکروہ ہو، جیسے طواف کعبہ بغیر وضو کے ہو سکتا ہے لیکن مکروہ ہے تو اس کے لئے وضو کرنا واجب ہے۔ [۳] اور جو کام بغیر وضو کے درست ہو، جیسے وضو پر وضو کرنا، یا اذان کے لئے وضو کرنا تو یہ وضو مستحب ہے، مصنف نے اس کے لئے ۲۸ نام گنائے ہیں۔ اس طرح وضو کی تین قسمیں ہو گئیں۔

وضو کی تین قسمیں ہیں:

**ترجمہ** : (۱۱۹) پہلی قسم: بے وضو والے پر نماز کے لئے وضو کرنا فرض ہے۔ نفس نماز ہو یا نماز جنازہ ہو، یہ سجدہ تلاوت ہو اور قرآن مجید کو چھونے کے لئے خواہ ایک آیت ہی ہو۔

**تشریح** : یہاں وضو فرض ہونے کے لئے چار کام بیان فرما رہے ہیں [۱] نماز چاہے نفل ہی کیوں نہ ہو بغیر وضو کے جائز نہیں ہے۔ [۲] نماز جنازہ بغیر وضو کے جائز نہیں ہے، اتنی گنجائش ہے کہ وقت کم ہو تو تیمم کر لے [۳] سجدہ تلاوت بغیر وضو کے جائز نہیں۔ [۴] قرآن پاک کو چھونا، چاہے ایک آیت ہی ہو بغیر وضو کے جائز نہیں اس لئے ان چاروں کاموں کے لئے وضو کرنا فرض ہے۔

**وجہ** : (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال لا تقبل صلوة بغیر طهور ، و لا صدقة من غلول۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء لا تقبل صلوة بغیر طهور، ص ۱، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ نماز بغیر وضو کے جائز نہیں، اسی طرح جو چیزیں نماز کے درجے

القرآن ولو آية. (۱۲۰) والثانی واجب للطواف بالكعبة. (۱۲۱) والثالث مندوب (۱۲۲) للنوم

میں ہیں وہ بھی بغیر وضو کے چار نہیں ہوں گی۔ (۲) قرآن کے چھونے کے بارے میں یہ آیت ہے۔ لا یمسه الا الطہرون۔ (آیت ۷۹، سورۃ الواقعة: ۵۶) اس آیت میں ہے کہ بغیر پاکی کے قرآن کریم نہ چھوئے۔ (۳) نماز جنازہ اور سجدہ تدوین کے لئے یہ قیوس صحابی ہے۔ عن ابن عمر انه قال لا یسجد الرجل الا وهو طاهر ولا یقرأ الا وهو طاهر ولا یصلی علی الجنائز الا هو طاهر۔ (سنن تہذیبی، باب استحباب اطہر لذلک وقرأۃ، ج ۱ ص ۱۳۷، نمبر ۴۲۷) اس اثر میں ہے کہ نماز جنازہ اور سجدہ تدوین بغیر وضو کے نہ کرے۔

**ترجمہ :** (۱۲۰) [۲] دوسری قسم: طواف کعبہ کے لئے وضو واجب ہے۔

**تشریح:** یہ وضو کی دوسری قسم ہے۔ کہ کعبہ کے طواف کے لئے وضو واجب ہے، کیونکہ بغیر وضو کے طواف ہو جائے گا لیکن مکروہ ہے **وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ طواف نماز کی طرح ہے اور نماز میں وضو ضروری ہے اس لئے طواف میں بھی وضو ضروری ہوگا۔ اس لئے اگر بغیر وضو کے طواف قدم کیا تو صدقہ لازم ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال الطواف حول البیت مثل الصلوۃ الا انکم تتکلمون فیہ فمن تکلم فیہ فلا ینکلم الا بخیر (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الکلام فی الطواف ص ۱۹۰ حدیث نمبر ۹۶۰ نہ کی شریف، باب اباحتہ الکلام فی الطواف ج ۲ ص ۲۸ نمبر ۲۹۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طواف نماز کی طرح ہے اس لئے طواف میں بھی وضو شرط ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ انها قالت قدمت مکۃ وانا حائض ولم اطف بالبیت ولا بین الصفا والمروة قالت فشکوت ذلک الی رسول اللہ فقال افعلی کما یفعل الحاج غیر ان لا تطوفی بالبیت حتی تطہری (بخاری شریف، باب تقضی الحاجۃ المناکک کلھا الا الطواف بالبیت ص ۲۲۳ نمبر ۱۶۵۰) اس حدیث سے بھی پتہ چلا کہ طہارت کے بغیر طواف نہ کرے۔ (۳) اس حدیث میں طواف کے لئے وضو کا ذکر ہے۔ اخبرتنی عائشۃ ان اول شیء بدأ به حین قدم أنه توضأ ثم طاف بالبیت ثم لم تکن عمرۃ۔ (بخاری شریف، باب الطواف علی وضوء، ص ۲۶۵، نمبر ۱۶۴۱) اس حدیث میں ہے کہ وضو کر کے طواف کیا، جس سے معلوم ہوا کہ طواف کے لئے وضو ضروری ہے۔

**ترجمہ :** (۱۲۱) تیسری قسم: مستحب ہے۔

**تشریح:** وضو کی تیسری قسم یہ ہے کہ اس کے لئے وضو کرنا مستحب ہے، یعنی کرے تو اچھا ہے ثواب ملے گا، اور نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ مصنف نے اس کے لئے ۲۸ کام گنائے ہیں۔ میں ہر ایک کے لئے نمبر ڈال رہا ہوں۔ ان میں سے بعض کے لئے حدیث مل گئی ہے تو اس کو ذکر کر رہا ہوں، اور بعض مسئلے وہ ہیں جو آگے آرہے ہیں اس کے لئے وہاں حدیث بیان کی جائے گی۔ اور جن



على طهارة واذا استيقظ منه ولمداومة عليه وللوضوء على الوضوء (۱۲۳) وبعد غيبة وكذب و

کے لئے حدیث آسانی سے نہیں ملی اس کے لئے معذرت خواہ ہوں۔

**ترجمہ:** (۱۲۲) (جیسے) [۱] پاؤں دھونے کے لئے، [۲] اور نیند سے بیدار ہونے کے وقت، [۳] اور ہمیشہ پاؤں دھونا [۴] اور وضو پر وضو کرنا۔

**وجہ:** (۱) نیند سے بیدار ہو تو وضو کرے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ قال عطاء اذا ملك النوم فتوضأ قاعدا او مضطجعا۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من النوم، ج اول، ص ۹۸، نمبر ۵۷۵) اس قوس تابعی میں ہے کہ نیند کے بعد وضو کرے۔ (۲) اور ہمیشہ پاؤں دھونا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال قال رسول الله ﷺ لا يحافظ على الطهور الا مؤمن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحافظة علی الوضوء وفضلہ، ج اول، ص ۱۲، نمبر ۳۵) اس حدیث میں ہے کہ ہمیشہ پاؤں دھونا مستحب ہے۔ (۳) اور وضو پر وضو کرنے کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر يقول من توضأ على طهر كتب له عشرة حسنات (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المحافظة علی الوضوء وفضلہ، ج اول، ص ۱۶، نمبر ۵۳) اس حدیث میں ہے کہ وضو پر وضو کرنا دس نیکوں کا باعث ہے۔

**ترجمہ:** (۱۲۳) [۵] اور غیبت، [۶] اور جھوٹ، [۷] اور چغلی، [۸] اور ہر ایک گنہ کے بعد، [۹] اور برے اشعار پڑھنے کے بعد، [۱۰] اور خارج نماز کے قہقہہ سے بچنے کے بعد۔

**تشریح:** یہ سب کام ناپسندیدہ ہیں اور اس سے گنہ ہوتا ہے، اور وضو سے گنہ جھڑتے ہیں اس لئے ان کاموں کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔

**وجہ:** (۱) غیبت سے وضو مستحب ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحارث قال كنت آخذ ابيد ابراهيم فذكرت رجلا فاعتبته قال فقال لي ارجع فتوضأ، كانوا يعدون هذا هجرا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الوضوء من الكلام الخبيث والغيبة، ج اول، ص ۱۲۵، نمبر ۱۳۲۹) اس قوس تابعی میں ہے کہ غیبت سے وضو لوٹنے کے لئے کہا۔ (۲) عن ابراهيم قال انى صلى الظهر والعصر والمغرب بوضوء واحد الا ان احدث او اقول منكرا۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من الكلام، ج اول، ص ۹۸، نمبر ۵۷۵) اس قوس تابعی میں ہے کہ جھوٹ یا غلط بات کرو تو وضو کرو۔ (۳) نماز کے اندر قہقہہ رگانے سے وضو بھی ٹوٹتا ہے اور نماز بھی ٹوٹتی ہے، لیکن نماز سے باہر وضو نہیں ٹوٹے گا، صرف وضو کرنا مستحب ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی العالیة، و انس بن مالک : ان اعمی تردی فی بئر فضحك ناس خلف رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ من ضحك أن يعيد الوضوء، و الصلاة۔ (دارقطنی، باب احادیث التہقیر فی الصلوة وعللها، ج اول، ص ۱۰، نمبر ۵۹۳ سنن بیہقی، باب ترک الوضوء من التہقیر فی الصلوة، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۶۷۹)

نميمة وكل خطيئة وانشاد شعر وقهقهة خارج الصلوة (۱۲۴) وغسل ميت وحمله (۱۲۵) ولوقت كل صلوة (۱۲۶) وقبل غسل الجنابة (۱۲۷) وللجنب عند أكل و شرب و نوم و ووطئ

**لغت :** نميمة: نَم سے مشتق ہے، اوہرا دھڑکی گانا، مراد ہے چغلی کرنا۔ خطیئة: غلطی۔ انشاد: نشد سے مشتق ہے، شعر پڑھنا۔ قهقهة: زور سے ہنسا۔

**ترجمہ :** (۱۲۴)، [۱۱] اور میت کو غسل دینے، [۱۲] اور جنازہ اٹھانے کے بعد۔

**تشریح :** میت کو غسل دینے سے ممکن ہے کہ اس کا چھینٹا جسم یا کپڑے پر پڑا ہو اس لئے اس کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من غسل ا لمیت فليغتسل ، و من حمله فليتوضأ ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من غسل لمیت، ص ۴۶۲، نمبر ۳۱۶۱ رتزدی شریف، باب ما جاء فی الغسل من غسل المیت، ص ۲۴۱، نمبر ۹۹۳) اس حدیث میں ہے کہ جو میت کو اٹھائے وہ وضو کرے۔ (۲) عن ابراهیم انه سئل هل یغتسل من غسل ا لمیت ؟ قال ان كان نجسا فاغتسلوا و الا فانما یکفی أحدکم الوضوء ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من غسل میتا اغتسل او توضأ، ج ۳، ص ۲۵۳، نمبر ۶۱۲۸) اس قول تابعی میں ہے کہ میت کو غسل دینے کے بعد وضو کرے۔

**ترجمہ :** (۱۲۵) [۱۳] اور ہر ایک نماز کے وقت۔

**وجہ :** عن انس بن مالک قال کان النبی ﷺ یتوضأ عند کل صلوة قلت کیف کنتم تصنعون ؟ قال یجزی أحدنا الوضوء ما لم یحدث ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء من غیر حدث، ص ۴۱، نمبر ۲۱۴۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور ہر نماز کے لئے وضو فرمایا کرتے تھے۔

**ترجمہ :** (۱۲۶) [۱۴] اور غسل جنابت سے پہلے۔ [وضو کرے]

**وجہ :** عن عائشة زوج النبی ﷺ ان النبی ﷺ کان اذا اغتسل من الجنابة بدا فغسل یدیه ثم توضأ کما یتوضأ للصلوة ۔ (بخاری شریف، باب الوضوء قبل الغسل، ص ۴۶، نمبر ۲۴۸) اس حدیث میں ہے کہ غسل جنابت سے پہلے وضو کرتے تھے۔

**ترجمہ :** (۱۲۷) [۱۵] اور جنبی کے لئے کھانے اور پینے اور سونے اور وطی کے وقت۔

**وجہ :** (۱) عن عائشة ان النبی ﷺ کان اذا اراد ان یأکل او ینام توضأ ۔ یعنی جنب ۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال یحب یتوضأ، ص ۴۲، نمبر ۲۴۴) اس حدیث میں ہے کہ جنبی کھانے کے لئے وضو کرے۔ (۲) سألت عائشة أکان النبی ﷺ یرقد و هو جنب ؟ قالت نعم و یتوضأ ۔ (بخاری شریف، باب کیونکہ یحب فی البیت اذا توضأ، ص ۵۱، نمبر ۲۸۶)

(۱۲۸) ولغضب (۱۲۹) وقرآن، وحديث وروايته ودراسة علم (۱۳۰) واذان واقامة وخطبة (۱۳۱) وزیارة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووقوف بعرفة ولل سعی بین الصفا والمروة (۱۳۲)

اس حدیث میں ہے کہ جنبی وضو کر لے پھر سوئے یہ مستحب ہے۔ (۳) عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال اذا أتى أحدکم أهله ثم بدالہ ان يعاود فليتوضأ بينهما وضوء۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الوضوء لمن اراد ان يعود، ص ۴۱، نمبر ۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ جنبی وطی کے لئے دوبارہ وضو کرے یہ مستحب ہے۔

**ترجمہ :** (۱۲۸) [۱۶] اور غصے کے وقت۔

**تشریح :** غصے کے وقت اس لئے وضو کرے کہ غصہ ٹھنڈا ہو جائے۔

**ترجمہ :** (۱۲۹) [۱۷] اور قرآن [۱۸] وحديث پڑھنے [۱۹] اور اس کی روایت کرنے، [۲۰] اور عم شرعی کے درس کے لئے۔

**تشریح :** یہ سب اہم علوم ہیں اس لئے بہتر یہ ہے کہ جہارت پر ہوں۔

**وجہ :** (۱) عن المهاجر بن قنفذ انه أتى النبی ﷺ وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر اليه فقال انى كرهت ان اذكر الله تعالى ذكره الا على طهر او قال على طهارة۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل يرد السلام وهو يوجب؟، ص ۱۵، نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ بغیر وضو کے ذکر اللہ نہ کرے۔ (۲) عن ابن عمر انه قال لا يسجد الرجل الا وهو طاهر ولا يقرأ الا هو طاهر ولا يصلي على الجنازة الا هو طاهر۔ (سنن بیہقی، باب استحباب الطهر للذكر والقرأة، ج ۱، ص ۱۳۷، نمبر ۴۲) اس قول صحابی میں ہے کہ بغیر وضو کے نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۱۳۰) [۲۱] اور آذان، [۲۲] واقامة، [۲۳] اور خطبہ۔ مستحب یہ ہے کہ طہارت پر ہو۔

**وجہ :** عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال لا يؤذن الا متوضی۔ (سنن بیہقی، باب لا يؤذن الا طاهر، ج ۱، ص ۵۸۳، نمبر ۱۸۵۸) اس حدیث میں ہے کہ وضو کر کے آذان دے۔ اسی میں اقامت اور خطبہ شامل ہیں۔

**ترجمہ :** (۱۳۱) [۲۴] اور زیارت رسول اللہ ﷺ، [۲۵] اور قوف عرفہ، [۲۶] اور سعی مابین صفا و مروہ کے لئے۔

**تشریح :** یہ سب اہم عبادتیں ہیں اس لئے انکے لئے بھی وضو مستحب ہے۔

**وجہ :** عن ابراهيم قال امض الى عرفات فاذا كان عند زوال الشمس فاغتسل ان وجدت ماء و الا فتوضأ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما ذکر فی الغسل یوم عرفۃ فی الحج، ج ۳، ص ۴۰۴، نمبر ۱۵۵۵۸) اس قول تابعی میں ہے کہ قوف عرفہ کے لئے غسل سنت ہے ورنہ وضو مستحب ہے۔

**ترجمہ :** (۱۳۲) [۲۷] اور اونٹ کے گوشت کھانے سے۔

واكل لحم جزور (۱۳۳) وللخروج من خلاف العلماء كما اذا مس امرأة.

### ﴿فصل : ينقض الوضوء اثنا عشر شيئا﴾

**تشریح :** اونٹ کے گوشت کھانے سے اس کی چربی کی بو آتی ہے اس لئے اس کو دفع کرنے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله ﷺ عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضئوا منها و سئل عن لحوم الغنم فقال لا توضئوا منها . (ابوداؤد شریف، باب الوضوء من لحوم الابل، ص ۳۷، نمبر ۱۸۴) اس حدیث میں ہے کہ اونٹ کے گوشت کھانے سے وضو کرے۔

**ترجمہ (۱۳۳)** [۲۸] اور عورت وغیرہ کے چھونے سے بھی وضو کر لے تا کہ اختلافِ عماء سے نکل جاوے۔

**تشریح :** حنفیہ کے یہاں عورت کے جماع سے وضو ٹوٹتا ہے، صرف چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے، اور امام شافعیؒ کے یہاں وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لئے اس اختلاف سے بچنے کے لئے وضو کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) ان ابن عمر کان یقول من قبل امرأته وهو علی وضوء اعاد الوضوء۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج اول، ص ۱۰۱، نمبر ۳۹۶) اس قول صحابی میں ہے کہ عورت کو بوسہ لینے کے بعد وضو کرے۔ (۲) ان ابن مسعود قال : يتوضأ الرجل من المباشرة ، و من اللمس بيده ، و من القبلة اذا قبل امرأته و كان يقول في هذه الآية ﴿ او لا مستم النساء ﴾۔ (آیت ۴۳، سورۃ النساء) قال هو الغمز۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج اول، ص ۱۰۱، نمبر ۳۹۹) اس قول صحابی میں ہے کہ بوسہ لینے سے، عورت کو چھونے سے، اور مباشرتہ کرنے سے وضو کرے۔

### ﴿فصل : نواقض وضو کے بیان میں﴾

﴿وضو توڑنے والی ۱۲ چیزیں ایک نظر میں﴾

وضو کو پارہ چیزیں توڑتی ہیں۔

۱۔ جو سیلیین سے خارج ہو جڑ آگے کی ہوا کے، اصح روایت میں۔

۲۔ بچہ کا پیدا ہونا، اگرچہ خون ظاہر نہ ہو۔

۳۔ سیلیین کے علاوہ بہنے والا نجس ست، مثلاً خون اور پیپ کا ٹکنا۔

۴۔ اور کھانا یا پانی یا خون بستیہ پیپ کا منہ بھر کرتے ہونے،

(۱۳۴) ما خرج من السيلين الريح القبل في الاصح.

۵: اور جو خون تھوک پر غالب ہو یا اس کے برابر ہو۔

۶: ... اور اس طرح سونا کہ مقعد زمین پر ٹھیری نہ ہو۔

۷: ... اور قبل بیدار ہونے کے سونے والوں کی مقعد کا اٹھ جانا (زمین سے) ظاہر روایت میں اگر چہ وہ زمین پر نہ گر جاوے۔

۸: ... اور بے ہوشی۔

۹: ... اور جنون۔

۱۰: ... اور سکر (نشہ)۔

۱۱: ... اور رکوع و سجدہ والی نماز میں بیدار بالغ کا قہقہہ سے ہنسنا، اگر چہ وہ اس قہقہہ سے خروج من الصلوۃ کا قصد کرے۔

۱۲: ... اور بغیر کسی حائل کے ایستہ ذکر کا شرمگاہ سے چھونا۔

**ترجمہ:** (۱۳۴) وضو کو بارہ چیزیں توڑتی ہیں:

[۱] جو کچھ دونوں راستوں سے نکلے سوائے گے کی ہوا کے، اصح روایت میں۔

**تشریح:** مصنف نے یہاں چودہ چیزیں بیان کی ہیں جن سے وضو ٹوٹ جائے گا، ان میں سے پہلا یہ ہے کہ پیشاب یا پینچانہ کے راستے کوئی چیز نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ پیشاب یا پینچانہ کے راستے سے یہ چیزیں نکلتی ہیں جن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ یہ چیزیں پیشاب کے راستے سے نکلتی ہیں (۱) پیشاب (۲) مذی (۳) ودی (۴) منی (۵) حیض (۶) نفس (۷) استخاضہ۔ اور یہ چیزیں پینچانہ کے راستے سے نکلتی ہیں (۱) پینچانہ (۲) ہوا (۳) پینچانہ کا کیڑا۔ ان دس کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ کبھی ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مرد کے ذکر سے، یا عورت کی شرمگاہ سے ہوا نکل رہی ہے، یہ ہوائیں ہوتی بلکہ رگوں کی پھڑ پھڑا ہٹ ہوتی ہے اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، یا اس ہوا میں نجاست نہیں ہے اس لئے اصح روایت یہی ہے کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ:** (۱) آیت میں ہے۔ او جاء احد منكم من الغائط او لمستتم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں اشارہ ہے کہ پینچانہ کے راستے سے، یا پیشاب کے راستے سے جو کچھ نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور پانی نہ ہو تو تیمم کرے۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ذکر ہے۔ عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم (ترمذی شریف، باب المسح علی الخنثین للمسافر والمقيم ص ۷۲ نمبر ۹۶۹۶ شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخنثین، ص ۷۱، نمبر ۱۲) اس حدیث میں جنابت، پینچانہ اور پیشاب سے وضو ٹوٹنے کا تذکرہ ہے۔ (۳) ہوا نکلنے سے وضو ٹوٹے گا اس کے لئے یہ حدیث ہے

(۱۳۵) وینقضہ ولادة من غیر رؤية دم (۱۳۶) و نجاسة سائلة من غیرهما کدم (۱۳۷) و قیح

۔ انہ سمع ابو ہریرۃ یقول قال رسول اللہ ﷺ : لا تقبل صلاة من احدث حتی يتوضأ ، قال رجل من حضر موت : ما الحدث يا ابا ہریرۃ ؟ قال فساء او ضراط ۔ (بخاری شریف ، باب لا تقبل صلاہ بغیر طہور ، ص ۲۹ ، نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں حدث کی تفسیر ہے کہ آواز وان ہو یا آہستہ ہوا ۔ (۴) پیچانہ کے کیڑے سے وضو ٹوٹے اس کے لئے یہ قول تابعی ہے ۔ قال عطاء : فیمن یخرج من دبرہ الدودة ، او من ذکرہ نحو القملة : یعید الوضوء ۔ (بخاری شریف ، باب من لم یر الوضوء الا من اخر جین من القبل والدبر ، ص ۳۵ ، نمبر ۱۷۶) اس اثر سے پتہ چلا کہ ان دونوں راستوں سے جو کچھ بھی نکلے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا ۔ (۵) ویس عقلی یہ ہے کہ یہ دونوں مقام مقام نجاست نہیں ہیں ۔ نجاست کہیں اوپر سے کھسک کر آتی ہے ۔ اور قاعدہ ہے کوئی ناپ کی اپنی جگہ سے کھسک کر جسم کے ظاہری حصے پر آجائے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ۔ اس سے ان چیزوں سے وضو ٹوٹ جائے گا ۔

**ترجمہ :** (۱۳۵) [۲] بچہ کا پیدا ہونا ، اگرچہ خون ظاہر نہ ہو ۔

**تشریح :** بچہ پیدا ہونے کے ساتھ خون آجائے تب تو عورت نفاس وان ہو گئی اس لئے اس نفاس سے وضو ٹوٹے گا ، لیکن خون نظر نہ آئے تب بھی صرف بچہ نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا ۔

**وجہ :** (۱) بچہ جب بھی نکلے گا تو خون کے علاوہ بھی اس پر شرمگاہ کی نجاست ہوگی اس سے اس نجاست کے نکلنے سے وضو ٹوٹے گا (۲) حدیث میں ہے کہ شرمگاہ سے کوئی بھی چیز نکلے تو اس سے وضو ٹوٹے گا اس لئے صرف بچہ پیدا ہونے سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا ۔ حدیث یہ ہے ۔ عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ قال الوضوء مما خرج و لیس مما دخل ۔ (سنن بیہقی ، باب الوضوء من ادم یخرج من احد السیمیلین وغیر ذالک من دودة او حصاة او غیر ذالک ، ج اول ، ص ۱۸۸ ، نمبر ۵۶۸ / مصنف عبد الرزاق ، باب من یطأ غنماً یا بسا او رطبا ، ج اول ، ص ۲۴ ، نمبر ۱۰۰) اس حدیث میں ہے کہ سیمیلین سے کوئی چیز نکلے تو اس سے وضو ٹوٹے گا ۔

**اصول :** سیمیلین سے نکلنے والی چیز تھوڑی ہو یا زیادہ ، نجاست ہو یا نہ ہو ، قرض وضو ہے ۔

**ترجمہ :** (۱۳۶) [۳] پیچانہ اور پیشاب کے راستے کے علاوہ سے کوئی بہنے والا نجاست ہو ، جیسے خون اور پیپ [تو اس سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا]

**تشریح :** پیچانہ اور پیشاب کے راستے کے بارے میں یہ تھا کہ تھوڑی سی بھی کوئی چیز ظاہر ہو تو چاہے وہ بے نیس ، اور نجاست ہو یا نہ ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا ۔ لیکن انکے عدوہ کا مسئلہ یہ ہے کہ نکلنے والی چیز نجاست ہو ، اور اتنی ہو کہ جسم پر بہہ پڑے تب وضو ٹوٹے گا ۔ اگر نکلنے والی چیز نجاست نہیں ہے ، مثلاً بلغم ہے تو وضو نہیں ٹوٹے گا ، یا نجاست ہے لیکن اتنی مقدار نہیں ہے کہ بہہ سکے تو

وقیء طعام او ماء او علق او مبرۃ اذا ملاً الفم وهو مالا ينطبق عليه الا بتكلف على الاصح.

اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹے گا، مثلاً جسم سے خون نکلا اور وہیں جم کر رہ گیا تو اس سے بھی وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ** نجاست ہو اور بے تب وضو ٹوٹے گا اس کا اشارہ اس آیت میں ہے۔ (۱) اس آیت میں ہے کہ بہتا ہوا خون وہ حرام ہے، اور ناقض وضو بھی ہوگا۔ قل لا اجد فی ما اوحی الی محرماً علی طاعم یطعمہ الا ان یکون میتة او دماً مسفوحاً او لحم خنزیر فانہ رجس۔ (آیت ۱۴۵، سورۃ الانعام ۶) (۲) اس حدیث میں ہے کہ بچنے وال خون ہو تب وضو ہے۔ قال تمیم الداری: قال رسول اللہ ﷺ: الوضوء من کل دم سائل۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن ص ۱۶۳ نمبر ۵۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خون سبیلین کے علاوہ سے بھی نکلے تو اس سے وضوء لازم ہوگا بشرطیکہ بچنے والا ہو۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ دم سائل کے بغیر وضو نہیں ٹوٹے گا۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال:، لیس فی القطرة و القطرتین من الدم وضوء الا ان یکون دماً سائلاً۔ (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج اول، ص ۱۶۳ نمبر ۵۷۲) (۴) اثر میں ہے۔ عن عطاء الشجرة یکون بالرجل قال: ان سال الدم فلیتوضأ، و ان ظهر ولم یسل فلا وضوء علیہ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من ادم، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۵۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے گا تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

**نکتہ**: شیخ: پیپ۔ سائل۔ بچنے والا۔

**ترجمہ**: (۱۳۷) [۴] اور کھانا، پیانی، یا جما ہوا خون، یا پیپ کا منہ بھر کر تے ہونا، اور تے منہ بھر کر کرنے سے صحیح روایت میں یہ مراد ہے کہ بغیر تکلف کے منہ میں نہ رہ سکے۔

**تشریح**: کھانا، پیانی، یا جما ہوا خون، یا پیپ کی منہ بھرتے ہو جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، اور منہ بھرتے نہ ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور منہ بھر کی تفصیل یہ ہے کہ اتنی تے ہو کہ منہ بند کرنا چاہے تو منہ بند نہ ہوتا ہو، یا بڑی مشکل سے منہ بند ہوتا ہو تو سمجھ جائے گا کہ تے منہ بھر کے ہے۔

**وجہ**: (۱) پیٹ کے اوپر کے حصے میں جو کھانا ہے وہ نیچے کے پیچانے سے متصل نہیں ہے اس لئے وہ پاک ہے، اور جو نیچے کا حصہ ہے وہ نیچے کے پیچانے سے متصل ہے اس لئے وہ ناپاک ہے۔ تے تھوڑی ہو تو وہ اوپر کے حصے سے آتی ہے جو نجس نہیں ہے اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور منہ بھر کے ہو تو وہ نیچے کے حصے سے آتی ہے اس لئے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی درداء رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ قاء فتوضأ فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذالک لہ فقال صدق انا صیبت لہ وضوءہ (ترمذی شریف، باب الوضوء من الی، و العاف ص ۲۵ نمبر



(۱۳۸) ویجمع متفرق القیء اذا اتحد سبیه (۱۳۹) ودم غلب علی البزاق او ساواه (۱۴۰) ونوم

(۸۷) (۳)۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ من اصابه قیء او رعاف او قلس او مذی فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبسن علی صلاته وهو فی ذالک لا یتکلم (ابن ماجہ شریف، باب جاء فی البزاق علی الصلوۃ ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۲۱/ردار قسطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن، ج ۱، ص ۱۶۰، نمبر ۵۵۵) اس حدیث میں ہے کہ تے ہو تو اس سے وضو نہ کرنا جائے گا۔

اور منہ بھر سے کم ہو تو وضو نہیں پڑے گا اس کی دلیل یہ قول تابعی میں ہے۔ عن حماد فی القلس اذا کان یسیرا فلیس فیہ وضوء، واذا کان کثیرا ففیہ الوضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۴۹ من کان یری فی القلس وضوء، ج ۱، ص ۴۵، نمبر ۴۴۲/مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القیء والقلس، ج ۱، ص ۱۰۵، نمبر ۵۱۸) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ تے منہ بھر کر ہوتا ہے وضو نہ پڑے گا۔

**نفت :** علق : جما ہوا خون۔ مرۃ : پتہ منطبق : طبق سے مشتق ہے، منہ بند ہوتا۔

**ترجمہ :** (۱۳۸) اور جب ایک متلی سے متفرق جگہ تے ہو تو سب جمع کی جاوے۔

**تشریح :** تے کا سبب ایک ہی متلی ہو لیکن کئی جگہ تے کی ہو تو سب کو جمع کیا جائے گا، اگر یہ اندازہ ہو کہ یہ مل کر منہ بھر کر ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

**وجہ :** (۱) سب تے کا سبب ایک ہی ہے اس لئے سب کو جمع کیا جائے گا۔ (۲) اس اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن جریج عن ابیہ یرفعہ الی النبی ﷺ قال : الوضوء من القیء و ان کان قلماً یغلبہ فلیتوضأ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القیء والقلس، ج ۱، ص ۱۳۸، نمبر ۵۲۴) اس اثر میں ہے کہ منہ میں رکھنے میں مشکل ہو تو وضو نہ پڑے گا۔

**ترجمہ :** (۱۳۹) [۵] اور جو خون تھوک پر غالب ہو یا اس کے برابر ہو۔

**تشریح :** منہ سے خون نکلا اور وہ تھوک پر غالب ہو تو اس سے وضو نہ پڑے گا، اور یوں سمجھا جائے گا کہ بہتا ہوا خون نکلا، اور جو خون تھوک پر غالب نہ ہو تو یوں سمجھا جائے گا کہ تھوڑا خون نکلا جو ناقض وضو نہیں ہے۔ یہ معیار ہے۔

**وجہ :** عن ابن سیرین فی الرجل یبصق دماً قال ان کان الغالب علیہ الدم توضأ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من الدم، ج ۱، ص ۱۱۳، نمبر ۵۶۰) اس قول تابعی میں ہے کہ اگر خون غالب نہ ہو تو وضو لازم نہیں ہوگا **ترجمہ :** (۱۴۰) [۶] اور اس طرح سونا کہ مقعد زمین پر ٹھہری نہ ہو۔

**تشریح :** سونا دو قسم کا ہوتا ہے، ایک یہ کہ نیند میں عقل بیدار ہو تو اس کو گہری نیند نہیں کہتے، اس میں یہ پتہ ہوتا ہے کہ ہوا نکلی

لم تتمكن فيه المقعدة من الارض (۱۴۱) وارتفاع مقعدة نائم قبل انتباهه وان لم يسقط في الظاهر

نہیں نکلی اس لئے اس نیند سے وضو نہیں ٹوٹے گا، آدمی رکوع، سجدہ، کھڑے ہونے اور بیٹھنے کی حالت میں یا تشہد کی حالت میں سوئے تو گہری نیند نہیں ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ لیکن چٹ لیٹ کر سوئے، یا ٹیک لگا کر سوئے، یا اتنی گہری نیند ہو کہ مقعد زمین سے الگ ہو جائے تو یہ گہری نیند ہے، اس سے عقل مآؤف ہو جاتی ہے اور تمام رگیں ڈھیلی ہو جاتی ہیں، اور یہ نہیں پتہ چلتا کہ ہوائنکی ہے یا نہیں اس لئے اس نیند کو ہی ہوائنکے کے قائم مقام کر کے وضو ٹوٹنے کا حکم دیا جائے گا۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ كان يسجد و ينام و ينفخ ثم يقوم فيصلي ولا يتوضأ، فقلت له صليت و لم تتوضأ وقد نمت ؟ فقال : انما الوضوء على من نام مضطجعا . زاد عثمان و هناد . فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله . (ابوداؤد نمبر ۲۰۲) (۲) و عن علي ابن طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ و كساء السه العينان فمن نام فليتوضأ . (ابوداؤد، باب فی الوضوء من النوم، ص ۳۹، نمبر ۲۰۳) (۳) قال رسول الله ﷺ ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله . (ترمذی شریف، باب الوضوء من النوم، ص ۲۰، نمبر ۷۷) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گہری نیند سونے سے وضو ٹوٹے گا۔ لیکن نیند ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۴) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس قال كان اصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون العشاء الآخرة حتى تخفق رءء سهم ثم يصلون ولا يتوضأون۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الوضوء من النوم، ص ۳۹، نمبر ۲۰۰ ترمذی شریف، باب الوضوء من النوم، ص ۲۱، نمبر ۷۸) اس سے معلوم ہوا کہ بیٹھے بیٹھے یا رکوع یا سجدے میں سو جائے جس میں گہری نیند نہیں ہوتی تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**ترجمہ:** (۱۴۱) [۷] اور جاگنے سے پہلے مقعد اٹھ جائے، چاہے وہ زمین پر نہ گرے۔ ظہری روایت یہی ہے۔

**تشریح:** آدمی بیٹھے بیٹھے اتنی گہری نیند میں سویا کہ اس کا مقعد زمین سے اٹھ گیا، چاہے وہ زمین پر نہ گرا ہو، اس سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا، ظہری روایت یہی ہے۔

**وجہ:** اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لا يجب الوضوء على من نام جالسا او قائما او ساجدا حتى يضع جنبه فانه اذا وضع جنبه استرخت مفاصله . (سنن بیہقی، باب ما ورد فی نوم الساجد، ج اول، ص ۱۹۴، نمبر ۵۹۸) اس حدیث میں ہے کہ پہوز زمین سے اٹھ گیا ہو تو اس کی رگیں ڈھیلی ہو گئیں اس لئے وضو ٹوٹ جائے گا۔

**لغت:** مقعد قعد سے مشتق ہے، جس عضو پر آدمی بیٹھتا ہے اس کو مقعد کہتے ہیں۔ انتباہ جاگن، بیدار ہونا۔

(۱۴۲ الف) واغماء وجنون وسکر (۱۴۲ ب) وقهقهة بالغ يقظان في صلوة ذات ركوع وسجود

**ترجمہ :** (۱۴۲ الف) [۸] اور بے ہوشی۔ [۹] اور جنون۔ [۱۰] اور سکر (نشر)

**تشریح :** یہ تینوں مسئلے [بے ہوش ہونا، مجنون ہونا، نشہ میں مست ہونا] اس اصول پر ہیں کہ آدمی کی عقل ختم ہو جائے تو اس کو پتہ نہیں چلتا ہے کہ ہوائکی یا نہیں نکلی اس لئے ان اسباب کو ہوا نکلنے کے درجے میں رکھ کر وضو ٹوٹنے کا حکم لگادیا جاتا ہے۔

**وجہ :** (۱) قال دخلت على عائشة فقلت : الا تحدثيني عن مرض رسول الله ﷺ ..... قالت ففعلنا ، فاعتسل فذهب لينوء فأغمى عليه ثم افاق فقال ﷺ : أصلى الناس ؟ قلنا : لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في المخضب قالت فقعد فاعتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ثم افاق . فقال ﷺ : أصلى الناس ؟ قلنا : لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في المخضب فقعد فاعتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ثم افاق فقال ﷺ : أصلى الناس ؟ قلنا : لا هم ينتظرونك يا رسول الله . (بخاری شریف ، باب انما جعل الامام يؤتم به ص ۱۱۲ ، نمبر ۶۸ / مسلم شریف ، باب استحلاف الامام اذا عرض له عذر ص ۱۷۶ ، نمبر ۹۳۶ / ۱۸۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تب ہی تو بیہوشی کے بعد آپؐ نے پانی منگوایا۔ (۳) ایک اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن حماد قال :- اذا افاق المجنون توضأ وضوءه للصلاة۔ (مصنف عبدالرزاق باب النوم في الصلاة و المجنون اذا اغتسل ، ج اول ، ص ۱۰۰ ، نمبر ۴۹۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ جنونیت اور بیہوشی میں وضو ٹوٹ جائے گا۔

**ترجمہ :** (۱۴۲ ب) [۱۱] اور رکوع و سجدہ والی نماز میں بیدار باغ کا قہقہہ سے ہنسنا، اگرچہ وہ اس قہقہہ سے خروج من الصلوة کا قصد کرے۔

**تشریح :** رکوع سجدہ والی نماز میں قہقہہ مار کر ہنسا تو وضو ٹوٹے گا۔ متن میں تین قید ہیں [۱] رکوع سجدہ والی نماز ہو۔ اگر نماز جنازہ میں قہقہہ مار کر ہنسا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اس لئے کہ اس میں رکوع سجدہ نہیں ہیں۔ [۲] آدمی بالغ ہو، بچہ قہقہہ مار کر ہنسا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ [۳] بیدار ہو۔ نماز میں سو رہا تھا اور زور سے ہنسا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ یہ مسئلہ خلاف قیاس ہے کیونکہ اس میں جسم سے کوئی نجاست نہیں نکلی ہے، اس لئے حدیث کے اعتبار سے تین قید ہوگی تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی العالیة ، و انس بن مالک : ان اعمی تردی فی بئر فضحک ناس خلف رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ من ضحك أن يعيد الوضوء ، و الصلاة۔ (دارقطنی ، باب احادیث القہقہہ فی الصلوة و عللہ ، ج اول ، ص ۱۷۰ ، نمبر ۵۹۳ / سنن بیہقی ، باب ترک الوضوء من القہقہہ فی الصلوة ، ج اول ، ص ۲۲۶ ، نمبر ۶۷۹) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ زور سے ہنسنے سے نماز تو ٹوٹے گی ہی لیکن وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

ولو تعمّد الخروج بها من الصلوة (۱۴۳) ومس فرج بذكر منتصب بلا حائل.

**لغت** : ولو تعمّد الخروج بها من الصلوة : ہنسنے کا مقصد نماز سے نکلنا ہو تو اس ہنسنے سے نماز سے نکل جائے گا، لیکن وضو بھی نہ ہو گا۔

**ترجمہ** : (۱۴۳) [۱۲] اور بغیر کسی حائل کے کھڑے ہوئے ذکر کا شرمگاہ سے چھوٹا۔

**تشریح** : یہاں تین باتیں ہیں [۱] مرد کا عضو تناسل کھڑا ہے [۲] مرد اور عورت کے عضو خاص کے درمیان کوئی چیز حائل نہیں ہے [۳] مرد اس طرح شرمگاہ سے مس کر رہا ہے کہ اگر اگلے مرحلہ جماع کا ہے، ایسی صورت میں عام طور پر جب مرد کا عضو سکڑتا ہے تو اس سے مذی خارج ہو جاتی ہے، اس لئے ایسا کرنے کو ہی مذی نکلنے کے درجے میں رکھ کر عضو توڑنے کا حکم لگا دیا گیا، جس طرح گہری نیند کو ہوا نکلنے کے درجے میں رکھ دی گئی۔

**وجہ** : (۱) اس اثر میں ہے۔ ان ابن مسعود قال : يتوضأ الرجل من المباشرة ، و من اللمس بيده ، و من القبلة اذا قبل امراته و كان يقول في هذه الآية ﴿ او لامستم النساء ﴾۔ (آیت ۴۳، سورۃ النساء) قال هو الغمز۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج اول، ص ۱۰۱، نمبر ۳۹۹) اس قول صحابی میں ہے کہ مباشرت سے وضو واجب ہے (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من افطى بيده الى فرجه ليس دونها حجاب فقد وجب عليه وضوء الصلاة۔ (سنن بیہقی، باب ترك الوضوء من مس افترج ففطر الكف، ج اول، ص ۲۱۱، نمبر ۶۴۱) اس حدیث میں ہے کہ بغیر حجاب کے فرج چھویا تو وضو واجب ہے۔ (۳) عن ابراهيم قال اذا قبل الرجل بشهوة او لمس بشهوة فعليه الوضوء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القبلة واللمس والمباشرة، ج اول، ص ۱۰۲، نمبر ۵۰۱) اس قول صحابی میں ہے کہ عورت کو بوسہ لینے کے بعد وضو کرے۔ (۴) دوسرے حضرات تو صرف مس ذکر سے بھی وضو لازم کرتے ہیں، اور یہاں مس ذکر ہو گا اس لئے بھی وضو واجب ہونا چاہئے۔ حدیث یہ ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ اذا مس احدكم ذكره فعليه الوضوء۔ (ابن ماجہ شریف، باب الوضوء من مس الذكر، ص ۶۸، نمبر ۴۸۰، ابوداؤد شریف، باب الوضوء من مس الذكر، ص ۳۶، نمبر ۱۸۱) اس حدیث میں ہے کہ مس ذکر سے وضو ہے۔

**لغت** : مس : چھونا، رگڑنا۔ فرج : عورت کی شرمگاہ۔ منتصب : ایستادہ، کھڑا۔ حائل : درمیان کا پردہ۔

## فصل : (عشرة اشیاء لا ینقص الوضوء)

(۱۴۴) ظهور دم لم یسل عن محله (۱۴۵) وسقوط لحم من غیر سیلان دم كالعرق المدنی الذی

## ﴿فصل : جو چیزیں وضو نہیں توڑتیں﴾

۱۰۔ چیزیں ناقض وضو نہیں ہیں:

- ۱۔ ایسے خون کا ظاہر ہونا جو اپنی جگہ سے نہ بہا ہو۔
- ۲۔ ... اور بلا خون بچے گوشت کا گر جانا، جیسے رشتہ یا تار کا گر جانا۔
- ۳۔ اور زخم اور کان اور ناک سے کیڑے کا نکلنا۔
- ۴۔ اور ذکر کا چھوٹنا۔
- ۵۔ اور عورت کا چھوٹنا۔
- ۶۔ اور بد منہ بھرے ہوئے قے کرنا۔
- ۷۔ اور بلغم کی قے، اگر چہ زیادہ ہو۔
- ۸۔ اور سونے والے کا اتنا جھک جانا کہ اس کی مقعد کا زمین سے زائل ہو جانے کا احتمال ہو جائے۔
- ۹۔ اور زمین پر مقعد کو ٹھیرا کر سونا۔
- ۱۰۔ اور نرم زری کا سونا اگر چہ حالت رکوع اور سجود علی طریقہ مستنون ہو۔ واللہ الموفق۔

**ترجمہ** : (۱۴۴) دس چیزیں ناقض وضو نہیں ہیں: [۱] ایسے خون کا ظاہر ہونا جو اپنی جگہ سے نہ بہا ہو۔

**تشریح** : اوپر آیا کہ جو خون بہا ہو وہ ناقض وضو ہے اس لئے جو بہا نہ ہو اس کو دم مسفوح نہیں کہتے، یہ خون کا بہنا نہیں ہے، بلکہ خون کا ظہور ہے اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ** : (۱) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : ، لیس فی القطرة و القطرتین من الدم وضوء الا ان یکون دمًا سائلًا (دارقطنی، باب فی الوضوء من الخارج من ابدن، ج اول، ص ۱۶۳، نمبر ۵۷۲) اس حدیث میں ہے کہ بہتا ہوا خون نہ ہوتا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء الشجرة يكون بالرجل قال : ان سال الدم فلیتوضأ، و ان ظهر و لم یسل فلا وضوء علیہ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من الدم، ج اول، ص ۱۱۰، نمبر ۵۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بہے گا تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں۔

**ترجمہ** : (۱۴۵) [۲] اور بلا خون بچے گوشت کا گر جانا، جیسے عرق مدنی، جسکو رشتہ کہتے ہیں۔

یقال له رشتہ (۱۴۶) و خروج دودہ من جرح و اذن و انف (۱۴۷) و مس ذکر و مس امرأة

**تشریح :** بہتا ہوا خون، قرض وضو ہے، اس لئے اگر خون بے بغیر گوشت کا ٹکڑا کٹ کر گر جائے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ جیسے عرق مدنی، ایک بیماری ہے، جسکو فارسی میں رشتہ، کہتے ہیں، اس میں گوشت کا ٹکڑا کٹ کر گرتا ہے، اور خون نہیں بہتا، اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**ترجمہ :** (۱۴۶) [۳] اور زخم اور کان اور ناک سے کیڑے کا نکلنا۔

**تشریح :** پیچہ نہ اور پیشاب کے راستے سے کیڑا نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ تھوڑی سے چیز بھی وہاں سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ لیکن ان دونوں کے علاوہ سے [مثلاً زخم سے یا کان ناک سے] کیڑا نکلے تو اس پر تھوڑا سا خون یا ناپاکی ہے، جو دم مسفوح نہیں ہے اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، جیسے گوشت بغیر خون کے کٹ کر گرے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔

**وجہ :** (۱) و قال طاؤس ، و محمد ابن علی و عطاء و اهل الحجاز ليس في الدم وضوء ، و عصر ابن عمر بشرة فخرج منها الدم و لم يتوضأ۔ (بخاری شریف، باب من لم ير الوضوء الا من الحرجين من اقبل والدیر، ص ۳۵، نمبر ۱۷۶) اس قول تابعی میں ہے کہ خون نکلنے میں وضو نہیں ہے، جس کا مطلب یہ لیا جاسکتا ہے کہ سخیلین کے علاوہ سے ہوا و دم مسفوح نہ ہو تو وضو نہیں ہے۔ (۲) قال لی عطاء توضأ من کل دم خرج فسال ، قیح او دمل او نفطة یسیرة اذا خرج فسال فیہ الوضوء قال و ان نزعنا سنا فسال منها دم فتوضأ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الوضوء من الدم، ج ۱، ص ۱۱۱، نمبر ۵۳۶) اس اثر میں بھی ہے کہ خون بے تب وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں، اور یہاں کیڑے پر بہتا ہوا خون نہیں ہے اس لئے اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**ترجمہ :** (۱۴۷) [۴] اور ذکر کا چھوننا۔ [۵] اور عورت کا چھوننا۔

**تشریح :** اصول یہ ہے کہ جسم سے نجاست نکلنے سے وضو ٹوٹتا ہے ذکر کے چھونے سے عورت کے چھونے سے مذی وغیرہ کوئی نجاست نہیں نکلی تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ دوسرے حضرات کا مسک یہ ہے کہ ذکر چھونے سے، اور عورت کو چھونے سے وضو ٹوٹے گا، حنفیہ کا مسلک یہ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن قیس بن طلق عن ابیہ قال قدمنا علی نبی اللہ ﷺ فجاء رجل کانه بدوی فقال یا نبی اللہ ! ما تری مس الرجل ذکرہ بعد ما يتوضأ ، فقال هل هو الا مضغة منه او بضعة منه۔ (ابوداؤد شریف، باب الرخصة فی ذالک، ص ۳۶، نمبر ۱۸۲/ ابن ماجہ شریف، باب الرخصة فی ذالک، ص ۶۹، نمبر ۴۸۳) اس حدیث میں ہے کہ مس ذکر سے وضو لازم نہیں ہوتا۔ (۲) عن عائشة ان النبی ﷺ قبلها و لم يتوضأ۔ (ابوداؤد شریف، باب الوضوء من القبلة، ص ۳۶، نمبر ۳۶)

(۱۴۸) وقیء لا یملا الفم (۱۴۹) وقیء بلغم ولو کثیرا (۱۵۰) وتمایل نائم احتمال زوال

۱۷۸/۱ ابن ماجہ شریف، باب الوضوء من القبلۃ، ص ۱۷، نمبر ۵۰۲) اس حدیث میں ہے کہ بوسہ دینے سے وضو لازم نہیں ہوتا۔

**ترجمہ :** (۱۴۸) [۶] اور منہ بھر سے کم تے کرنا۔

**تشریح** منہ بھر کرتے ہو تو اوپر گزرا کہ وضو ٹوٹے گا، اور منہ بھر کر نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ**۔ عن حماد فی القلس اذا کان یسیرا فلیس فیہ وضوء، واذا کان کثیرا ففیہ الوضوء۔ (مصنف ابن

ابی شیبہ، ۴۹ من کان یری فی القلس وضوء، ج ۱، ص ۲۵، نمبر ۴۴۲ مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القیء والقلس، ج ۱،

ص ۱۰۵، نمبر ۵۱۸) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ تے منہ بھر سے کم ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**ترجمہ :** (۱۴۹) [۷] اور بلغم کی تے، اگر چہ زیادہ ہو۔

**تشریح** کھانے کی تے منہ بھر کر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، لیکن بلغم کی تے منہ بھر کر ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ**۔ (۱) کھانے میں پیٹ کی نجاست لگی ہوتی ہے، لیکن بلغم چلنا ہوتا ہے اور عموماً سر میں ہوتا ہے یا حلق میں ہے جہاں نجاست

نہیں ہے اس لئے بلغم کی تے منہ بھر کر ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ اس میں نجاست نہیں ہے۔ (۲) اس قول صحابی میں اس کا

ثبوت ہے۔ قت لعطاء... قال لعمری! انی لانتخمشینا کثیرا ثم یأتی الشیء من حلقی ومن الرأس فلیس

فی ذالک وضوء الا ما خرج من جوفک من معدتک۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الوضوء من القیء والقلس، ج ۱،

ص ۱۰۵، نمبر ۵۱۸) اس میں ہے کہ بلغم ہو تو وضو نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۱۵۰) [۸] سونے والا اتنا ہلنے لگا کہ اس کی مقعد زائل ہونے کا احتمال ہو۔

**تشریح** : آگے کے تینوں مسئلوں میں اصول یہ ہے کہ اتنی گہری نیند ہو کہ عقل زائل ہوگئی ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، اور ہلکی نیند

ہو کہ ابھی عقل زائل نہیں ہوئی ہے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ کیونکہ عقل زائل ہونے کے بعد ہی تمام اعضاء ڈھیلے ہو جاتے ہیں،

اور آدمی کو پتہ نہیں چلتا کہ ہوائ لگی ہے یا نہیں اس لئے گہری نیند کے سونے کو ہی ہوائ نکلنے کے درجے میں رکھ کر وضو ٹوٹنے کا حکم لگا دیا گیا

ہے۔ آگے کے تینوں مسئلوں میں ابھی گہری نیند نہیں ہے اس لئے [مسئلہ نمبر ۸] میں ہے کہ جھونکا کھانے لگانے لیکن مقعد زائل

نہیں اٹھی یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ابھی نیند ہلکی ہے، اس لئے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر اس بات کا یقین ہو جائے کہ مقعد زائل

اٹھ چکی ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا

**وجہ** : (۱) قال رسول اللہ ﷺ ان الوضوء لا یجب الا علی من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت

مفاصله۔ (ترمذی شریف، باب الوضوء من النوم، ص ۲۰، نمبر ۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گہری نیند سونے سے وضو ٹوٹے



مقعدتہ (۱۵۱) و نوم متمکن ولو مستنداً الی شیء لو ازیل سقط علی الظاہر فیہما (۱۵۲) و نوم مصل ولو را کعاً او ساجدا علی جہۃ السنۃ والدہ الموفق .

گا۔ بلکہ نیند ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ (۲) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس قال کان اصحاب رسول اللہ ﷺ ینتظرون العشاء الآخرة حتی تخفق روء سہم ثم یصلون ولا یتوضؤون۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الوضوء من النوم، ص ۳۹، نمبر ۲۰۰ رتزدی شریف، باب الوضوء من النوم، ص ۲۱، نمبر ۷۸) اس حدیث میں ہے کہ صبح پہ نیند سے اتنے جھونکے کھاتے کہ سر ہلنے لگتے پھر بھی وضو نہیں کرتے۔ کیونکہ ابھی مقعد زمین سے نہیں اٹھی۔

**ترجمہ :** (۱۵۱) [۹] اور زمین پر مقعد کو ٹھیرا کر سونا، چاہے کسی چیز پر ٹیک لگا کر اس طرح سو یا ہو کہ اگر اس کو ہٹا دیا جائے تو آدمی گر جائے۔ دونوں مسئلوں میں ظاہر مذہب یہی ہے۔

**تشریح :** آدمی کسی چیز پر اس طرح ٹیک لگا کر سو یا ہے کہ اگر اس کو ہٹا دی جائے تو آدمی گر جائے گا، لیکن پھر بھی نیند اتنی ہی آئی ہے کہ ابھی تک مقعد زمین سے لگی ہوئی ہے وہاں سے اٹھی نہیں ہے، اس لئے ظاہر مذہب یہی ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ مقعد زمین سے لگی ہوئی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابھی تک نیند گہری نہیں ہے، جس سے تمام اعضاء ڈھیلے ہو جائیں۔

**ترجمہ :** (۱۵۲) [۱۰] اور نمازی کا سونا، چاہے رکوع، یا سجدے کی حالت میں سنت کے موافق ہو۔ واللہ الموفق۔

**تشریح :** نمازی رکوع سجدے، قیام، اور تشهد کی حالت میں سنت کے موافق سو رہا ہے تو وہ ابھی زمین پر نہیں گرا ہے، جس کا مطلب ہے کہ اعضاء ابھی ڈھیلے نہیں ہوئے ہیں اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ کان یسجد و ینام و ینفخ ثم یقوم فیصلی ولا یتوضأ، فقلت لہ صلیت و لم تتوضأ وقد نمت ؟ فقال : انما الوضوء علی من نام مضطجعاً۔ زاد عثمان و ہناد۔ فانہ اذا اضطجع استرخ مفاصلہ (ابوداؤد، باب فی الوضوء من النوم، ص ۳۹، نمبر ۲۰۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور سجدے کی حالت میں سوتے لیکن وضو نہیں کرتے کیونکہ گہری نیند نہیں تھی۔

**اصول :** زیان عقل سے وضو ٹوٹتا ہے۔ ورنہ نہیں۔

**نکتہ :** مقعد قعد سے مشتق ہے، جس پر بیٹھتے ہیں، مراد ہے سرین۔ متمکن تمکن سے مشتق ہے، زمین پر ٹکا ہوا۔ مستند: سند سے مشتق ہے، ٹیک لگایا ہوا۔ مصل: نماز پڑھنے والا۔ جہۃ السنۃ: سنت کے طریقے پر۔

### ﴿فصل : (ما یوجب الاغتسال)﴾

(یفترض الغسل بواحد من سبعة اشیاء) (۱۵۳) خروج المنی الی ظاهر الجسد اذا انفصل عن

### ﴿فصل : موجب غسل کے بیان میں﴾

﴿۱۔ اسباب غسل ایک نظر میں﴾

سات چیزوں میں سے کسی ایک چیز سے غسل فرض ہوتا ہے:

۱۔... منی کا بلا جماع شہوت اپنی اصل جگہ سے جدا ہو کر ظاہر بدن تک نکل آنا۔

۲۔... زندہ آدمی کے احد السبیلین میں حشفہ اور اس کے مقطوع کے ستر بقدر اس کے پوشیدہ ہو جانا۔

۳۔... میت اور چوپایہ سے وحی کرنے سے انزال ہو جانا۔

۴۔... سوئے کے بعد رقیق پانی کا پیا جانا جب قبل سونے کے اس کا ذکر منتشر نہ ہو۔

۵۔... نشہ اور بے ہوشی سے ہشیار ہونے کے بعد تری موجود ہونے جب اس کے منی ہونے کا ظن غالب ہو۔

۶۔... حیض۔

۷۔... اور نفاس کے بعد، اور اصرار روایت میں اگرچہ یہ اشیاء قبل اسدم کے ہو اور میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔

☆☆☆

**ترجمہ** . (۱۵۳) سات اشیاء میں سے کسی ایک چیز سے غسل فرض ہوتا ہے: [۱] ظاہری جسم تک منی کا نکلنا جبکہ بغیر جماع کے شہوت کے ساتھ اپنی ٹھہر او کی جگہ سے جدا ہوئی ہو۔

**تشریح** : یہاں تین قیدیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ ظاہری جسم تک منی سٹی ہو۔ منی شہوت کے ساتھ نکلتی ہوئی محسوس ہوئی لیکن ظاہری جسم تک نہیں آئی تو غسل واجب نہیں ہوگا۔ جیسے اہتمام میں منی باہر آئی ہو تو غسل واجب ہوگا، اور منی باہر نہیں آئی ہو تو غسل واجب نہیں ہوگا۔ [۲] دوسری قید بغیر جماع، کی ہے، اس لئے کہ جماع کیا ہو تو منی نہ بھی نکلے تب بھی حشفہ کے یہاں غسل واجب ہے۔ [۳] تیسری قید ہے کہ منی کی ٹھہرنے کی جگہ سے جدا ہوتے وقت شہوت ہوئی ہو، اس ستر اگر کسی بیماری کی وجہ سے منی نکلی، اور جگہ سے جدا ہوتے وقت شہوت نہیں ہوئی تو غسل واجب نہیں ہوگا۔

**وجہ** : (۱) وان کنتم جنبا فاطہروا (آیت ۶، سورۃ امانۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ جنابت ہو تو طہارت حاصل کرو یعنی غسل کرو۔ (۲) عورت کو بھی منی نکلی ہو تو اس پر غسل واجب ہوگا، اس کے ستر یہ حدیث ہے۔ عن ام سلمہ... فہل علی المرأة من غسل اذا احتلمت؟ فقال رسول اللہ ﷺ نعم اذا رات الماء (یعنی المنی)۔ (مسلم شریف، باب

مقرہ بشهوة من غیر جماع (۱۵۴) و تواری حشفة و قدرها من مقطوعها فی احد سیلی آدمی حی

و جوب اغسل عی المرأة بخروج المني منها ص ۱۳۵ نمبر ۱۲۳۱۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت کو منی نکلی ہو تو غسل واجب ہے۔ (۳) شہوت کے ساتھ منی نکلی ہو تب واجب ہوگا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی رضی اللہ عنہ قال لہ رسول اللہ ﷺ لا تفعل اذا رايت المذي فاغسل ذکرک و توضأ وضوئک للصلاة فاذا فضخت الماء فاغتسل۔ (ابو داؤد شریف، باب فی المذی، ص ۳۱، نمبر ۲۰۶) (۴) مسند احمد میں یوں عبارت ہے۔ اذا حذفت فاغتسل من الجنابة واذا لم تکن حاذفا فلا تغتسل (مسند احمد، علی بن ابی طالب، ج ۱، ص ۱۳، نمبر ۸۴۹) حذفت اور فضخت کا ترجمہ ہے کہ منی کو ذکر نکلے تو غسل کرو۔ اور یہ شہوت کے ساتھ نکلنے میں ہوتا ہے (۵) مذی اور ودی بھی منی کا ایک حصہ ہے لیکن کو ذکر نہیں نکلتی اس سے ان میں غسل لازم نہیں ہے۔ اسی طرح منی بیماری کی وجہ سے پانی کی طرح پتی ہو جائے اور نکلتے وقت نہ لذت ہو اور نہ کو نا ہو اور ودی کی طرح نکلے تو ظاہر ہے کہ اس میں منی کی خصوصیت نہ رہی اس لئے اس سے غسل واجب نہ ہوگا۔ (۶) منی باہر آئے تب غسل فرض ہوگا، اندر رہے تو غسل فرض نہیں ہوگا، اس کے لئے یہ اثر ہے۔ قمت لعطاء: الرجل یحتلم فیدرک ذکرہ قبل ان یتخرج النطفة، فیقبض علیہ فیرجع هل علیہ غسل؟ قال ان لم یخرج منه شیء فلا غسل علیہ۔ (مصنف عبد الرزاق، ج ۱، ص ۱۹، نمبر ۹۷) اس قول تابعی میں ہے کہ منی نہ نکلے تو غسل واجب نہیں۔

**نکات:** مقرہ: قر سے مشتق ہے، منی پھرنے کی جگہ۔

**ترجمہ:** (۱۵۴) [۲] زندہ آدمی کے پیشاب، یا پیچہ نہ کے راستے میں حشفہ چھپ جائے، اور جسکا حشفہ کٹ گیا ہو تو اس کی مقدار چھپ جائے [تو غسل واجب ہوگا]

**تشریح:** زندہ آدمی کے پیچانہ یا شرمگاہ میں مرد کا حشفہ چھپ جائے، اور اگر اس آدمی کا حشفہ کٹا ہوا ہو تو حشفہ کی مقدار ذکر اندر گھس جائے تو چاہے منی کا انزال نہ ہوا ہو تب بھی حشفہ کے نزدیک غسل فرض ہے۔ پیچانہ کے راستے میں چاروں طرف رگوں کی رنگ ہوتی ہے، اس رنگ کے اندر پوری سپاری چھپ جائے تو غسل واجب ہوگا۔ اسی طرح عورت کی شرمگاہ میں جہاں عورت کا ختنہ کیا جاتا ہے وہاں رگوں کی رنگ ہوتی ہے اس رنگ کے اندر سپاری چھپ جائے تو غسل فرض ہوگا چاہے انزال نہ ہوا ہو

یہاں تین قیدیں ہیں [۱] زندہ آدمی کے پیچانہ کے راستے میں یا عورت کی شرمگاہ میں حشفہ گھس کر چھپ جائے تب غسل واجب ہوگا، اس لئے اگر مردہ آدمی کے پیچانہ یا پیشاب کے راستے میں حشفہ گھس جائے تو انزال کے بغیر غسل فرض نہیں ہوگا۔ [۲] پیچانہ اور پیشاب کے راستے میں گھسے تو فرض ہوگا، کسی اور مقام میں گھسے تو انزال کے بغیر غسل فرض نہیں ہوگا [۳] پورا حشفہ گھسے، پس اگر پورا حشفہ نہ گھسا ہو تو انزاس کے بغیر غسل فرض نہیں ہوگا۔

(۱۵۵) وانزال المنی بوطی میتہ او بهیمۃ (۱۵۶) ووجود ماء رقیق بعد النوم اذا لم یکن ذکرہ

**وجہ :** (۱) عن عائشۃ قال رسول اللہ ﷺ اذا جلس بین شعبہ الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل۔ (مسلم شریف باب بیان ان الجماع الخ ص ۱۵۶، نمبر ۳۳۹۸۵، ابوداؤد، باب فی الاکسال، ص ۴۱، نمبر ۲۱۶) اس حدیث میں ہے کہ عورت کے ختنے کی جگہ مرد کے ختنے کی جگہ سے مل جائے، یعنی سپاری چھپ جائے تو غسل فرض ہو جائے گا۔ چاہے انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ (۲) ان ابی بن کعب اخبرہ ان رسول اللہ ﷺ انما جعل ذلك رخصة فی اول الاسلام لقلۃ الشیاب ثم امر بالغسل ونهی عن ذلك (ابوداؤد، باب فی الاکسال، ص ۴۱، نمبر ۲۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صرف خشفہ غائب ہونے سے غسل واجب ہوگا چاہے انزال نہ ہوا ہو۔ (۳) دبر میں بھی لذت کا مل ہوتی ہے اس لئے اس میں بھی خشفہ غائب ہونے پر غسل لازم ہوگا۔ اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به۔ (ابوداؤد شریف، باب فیمن عمل عمل قوم لوط، ص ۶۲۹، نمبر ۴۲۶۲) اس حدیث میں دبر میں کرنے والے کو بھی قتل کیا گیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بھی لذت کا ملہ ہوتی ہے۔

**نفت :** توری: چھپ جائے۔ خشفہ: عضو تناسل کی سپاری کو خشفہ کہتے ہیں، جہاں سے چمڑی کاٹ کر خشفہ کرتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۱۵۵) [۳] میت اور چوپایہ سے وطی کرنے سے انزال ہو جانا۔

**تشریح :** میت کو یا چوپائے کو لذت نہیں ہے، اس لئے صرف ایک جانب لذت ہوئی اس لئے لذت کا ملہ نہیں ہوئی، اس لئے انکے قتل یا دبر میں وطی کرنے سے جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں ہوگا۔

**وجہ :** عن الحسن فی الرجل یصیب من المرأة فی غیر فرجها قال : ان هی انزلت اغتسلت و ان هی لم تنزل توضأت و غسلت ما اصاب من جسدها من ماء الرجل۔ (مصنف ابن ابی عیینہ، ۱۰۹، فی الرجل یجامع امرأتہ دون الفرج، ج اول، ص ۸۹، نمبر ۹۹۲، مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصیب امرأتہ فی غیر الفرج، ج اول، ص ۱۹۶، نمبر ۹۷۱) اس قول تابعی میں ہے کہ فرج کے علاوہ میں وطی کرے تو انزال ہوگا تو غسل واجب ہوگا اور انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہے، اور یہاں فرج کے علاوہ میں وطی ہے اس لئے انزال کے بغیر غسل واجب نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱۵۶) [۴] سونے سے بیدار ہونے کے بعد پتلا پانی پیا گیا ہو جبکہ سونے سے پہلے ذکر منتشر نہ ہو۔ [تو غسل واجب ہوگا]

**تشریح :** سونے کے بعد جسم پہنچا مے پر اس طرح کا پانی پیا گیا جس سے گمان غالب ہوتا ہے کہ یہ احتلام کی منی ہے تو غسل واجب ہوگا کیونکہ انزال ہو گیا، لیکن اگر سونے سے پہلے ذکر منتشر ہو تو اس بات کا احتمال ہے کہ ذکر سکنے کی وجہ سے مذی نکلے، اس

منتشراً قبل النوم (۱۵۷) ووجود بلل ظنہ نیا بعد افاقته من سکر و اغماء (۱۵۸) و بحیض و نفاس

غسل واجب نہیں ہوگا، لیکن سونے سے پہلے ذکر کے منتشر ہونیکے وجود یہ یقین ہو جائے کہ یہ منی کا پانی ہے تو غسل واجب ہوگا کیونکہ یقین سے معلوم ہو گیا کہ انزال ہوا ہے۔

**وجہ :** عن عائشة قالت سئل النبی ﷺ عن الرجل یجد البلل و لا یذكر احتلاماً؟ قال: یغتسل، و عن الرجل یری انه قد احتلم و لم یجد بللاً؟ قال لا غسل علیہ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن یتیقظ و یری بللاً و لا یدکر احتلاماً، ص ۳۰، نمبر ۱۱۳۳، ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یتجد البلة فی منامہ، ص ۴۴، نمبر ۲۳۶) اس حدیث میں ہے کہ منی نکلنے کا یقین ہو تو غسل واجب ہوگا، اور شک ہو تو غسل فرض نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱۵۷) [۵] نشہ اور بے ہوشی سے ہوش میں آنے کے بعد تری موجود ہونا جب اس کے منی ہونے کا ظن غالب ہو۔  
**تشریح :** نشہ اور بے ہوشی نیند کی طرح ہے، کیونکہ ان میں بھی عقل مآؤف ہوتی ہے، اس لئے نشہ سے یا بے ہوشی سے ہوش میں آنے کے بعد جسم یا کپڑے پر تری دیکھی اور گمان غالب ہے کہ یہ منی نکلی ہے تو اس سے غسل واجب ہوگا، کیونکہ آدمی جہنی ہو گیا۔

**ترجمہ :** (۱۵۸) [۶] حیض۔ [۷] نفاس کے بعد، اور صحیح روایت یہ ہے کہ یہ چیزیں اسلام مانے سے پہلے حاصل ہوئی ہو] تب بھی غسل لازم ہوگا]

**تشریح :** حیض اور نفاس ختم ہونے کے بعد غسل لازم ہوگا۔ اگر حیض، اور نفاس اسلام مانے سے پہلے آئے ہوں اور ابھی غسل بھی نہیں کیا ہے کہ مسلمان ہو گئی تب بھی غسل لازم ہوگا، کیونکہ غسل کا سبب پایا گیا۔

**وجہ :** (۱) یسئلونک عن المحیض قل هو اذی فاعتزلوا النساء فی المحیض ولا تقربوهن حتی یطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حیث امرکم اللہ (آیت ۲۲۲، سورۃ البقرة ۲) آیت میں اشارہ ہے کہ حائضہ غسل کرے تب جماع کرو۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان امرأة سالت النبی ﷺ عن غسلها من المحیض؟ فامرھا کیف تغتسل قال خذی فرصة من مسک فتطهری بها الخ (بخاری شریف، باب دلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض، ص ۴۵، نمبر ۳۱۴، مسلم شریف، باب استحباب استعمال المغسلة من الحيض فرصة من مسک، ص ۱۲، نمبر ۳۳۲، ۷۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ پر غسل فرض ہے۔ (۳) عن معاذ عن النبی قال اذا مضی للنفساء سبع ثم رأت الطهر فلتغتسل ولتصل (متدرک للحاکم، کتاب الطهارة، ج ۱، ص ۲۸۴، نمبر ۶۲۶، سنن للبیہقی، باب النفاس ص ۵۰۵، نمبر ۱۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفساء بھی خون ختم ہونے کے بعد غسل کرے گی۔

**ترجمہ :** (۱۵۹) اور میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔

ولو حصلت الاشياء المذكورة قبل الاسلام في الاصح ( ۱۵۹ ) ويفترض تغسيل الميت كفاية.

### ﴿فصل : (عشرة اشياء لا یغتسل منها)﴾

**تشریح** یہ غسل فرض کفایہ ہے یعنی کچھ لوگ غسل دے دے تو سب کی جانب سے ادا ہو جائے گا۔ اور یہ چونکہ فرض عین نہیں ہے اس لئے مصنف نے اس کو نہیں لکھا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ام عطیة الانصاریةؓ قالت دخل علينا رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال اغسلنها ثلاثا او خمسا او اكثر من ذالك ان رأیتن ذالك بماء و سدر و اجعلن فی الآخرة كافورا۔ (بخاری شریف، باب غسل الميت وضوء بالماء والسدر، ص ۲۰۱، نمبر ۱۲۵۳ / مسلم شریف، باب فی غسل الميت، ص ۳۷، نمبر ۲۱۶۸ / ۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ میت کو غسل دے، اور دوسری عورت نے غسل دیا تو حضورؐ کی جانب سے ادا ہو گیا، یہ فرض کفایہ ہونے کی دلیل ہے۔

### ﴿فصل : دس چیزوں سے غسل نہیں کیا جاتا﴾

﴿۱۰۔ چیزوں سے غسل واجب نہیں ہوتا، ایک نظر میں﴾

۱۔ ... ہندی۔

۲۔ ... ودی۔

۳۔ ... احکام بغیر تری کے۔

۴۔ ... اور صحیح مذہب میں بچہ پیدا ہونا اس کے بعد بغیر خون دیکھے۔

۵۔ ... اور ایسے کپڑے سے دخول کرنا جو جو لذت سے منع ہو۔

۶۔ ... حقنہ۔

۷۔ ... اور انگلی وغیرہ کا احد السبیلین میں داخل کرنا۔

۸۔ ... چوپایہ۔

۹۔ ... یا میت سے بدنزال و طی کرنا۔

۱۰۔ ... پاکرہ سے اس طرح بدنزال جماع کرے کہ اس کی بکارت زائل نہ ہو۔

☆☆☆

(۱۶۰)۔ مذی وودی و احتلام بلا بلل (۱۶۱) و ولادۃ من غیر رؤیۃ دم بعدها فی الصحیح (۱۶۲)

**اصول :** جماع کال پاپا جائے تو غسل لازم ہوگا۔

**اصول :** منی نکلے تو غسل واجب ہوگا۔ نیچے کی دس صورتوں میں یہ دونوں صورتیں نہیں ہیں، اس لئے غسل فرض نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱۶۰) [۱] مذی [۲] وودی [۳] احتدام بغیر تری کے۔

**تشریح :** مذی، وودی کے نکلنے سے غسل لازم نہیں ہوگا، بلکہ صرف وضو لازم ہوگا مذی اور وودی کو دھو لے اور وضو کر لے۔ اسی طرح نیند میں خیال آیا کہ احتلام ہوا ہے، لیکن کپڑے یا جسم پر تری نہیں ہے، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ منی نہیں نکلی ہے اس لئے غسل لازم نہیں ہوگا۔

**وجہ :** (۱) عن علی قال كنت رجلا مذاء فأمرت رجلا ان يسأل النبی ﷺ لمكانة ابنته فسأل فقال توطأ و اغسل ذکرک۔ (بخاری شریف، باب غسل المذی والوضوء منہ، ص ۴۸، نمبر ۲۶۹، ابوداؤد شریف، باب فی المذی، ص ۳۱، نمبر ۲۰۶) اس حدیث میں ہے کہ مذی میں وضو ہے غسل نہیں ہے۔ (۲) وودی سے غسل واجب نہیں ہے صرف وضو واجب ہے اس کے لئے یہ قول صحابیہ ہے۔ عن عائشة قالت المنی منه الغسل و المذی و الودی يتوطأ منهما۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المنی، و المذی و الودی، ج اول، ص ۸۸، نمبر ۷۹) اس قول صحابی میں ہے کہ وودی اور مذی سے وضو ہے۔ (۳) اور احتلام میں منی نکلے تب غسل واجب ہے ورنہ نہیں، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ جانت ام سلیم امرأة ابی طلحة الى رسول الله ﷺ فقالت یا رسول الله ! ان الله لا يستحي من الحق هل علی المرأة من غسل اذا هی احتلمت ؟ فقال رسول الله ﷺ نعم اذا رأت الماء۔ (بخاری شریف، باب اذا احتلمت المرأة، ص ۵۰، نمبر ۲۸۲، مسلم شریف، باب وجوب الغسل علی المرأة بخروج المنی منها، ص ۱۴۵، نمبر ۱۲۳۱۳۷)

**لغت :** مذی، عورت سے ملاعبت کرتے وقت عضو تناسل سے جو پانی نکلتا ہے، وہ مذی ہے۔ اور پیشاب کرنے کے بعد پتلا سا پانی نکلتا ہے وہ وودی ہے، ان دونوں میں وضو ہے۔ احتلام: جم سے مشتق ہے، خواب، سونے میں منی نکل جائے وہ احتلام ہے۔

**ترجمہ :** (۱۶۱) [۴] بچہ پیدا ہونے کے بعد بغیر خون دیکھے ہوئے [غسل واجب نہیں ہے] صحیح مذہب میں۔

**تشریح :** بچہ پیدا ہوا لیکن اس کے بعد قطعاً کوئی خون نہیں نکلا تو اس عورت پر غسل واجب نہیں ہے، صحیح مذہب یہی ہے۔

**وجہ :** اس کی وجہ یہ ہے کہ غسل واجب ہوتا ہے نفاس کے خون نکلنے سے اور یہاں خون نکلا ہی نہیں اس لئے غسل واجب نہیں ہوگا

**ترجمہ :** (۱۶۲) [۵] اور ایسے کپڑے سے دخول کرنا جو جو دلذت سے مانع ہو۔

**تشریح :** اتنا موٹا کپڑا ہے کہ شرمگاہ کی حرارت اور لذت حاصل نہیں ہو سکتی، عضو تناسل کو ایسے کپڑے میں پیٹ کر شرمگاہ میں



وايلاج بخرقۃ مانعة من وجود اللثة (۱۶۳) وحقنة (۱۶۴) وادخال اصبع ونحوه فی احد السبیلین (۱۶۵) ووطئ بهیمة او میتة من غیر انزال (۱۶۶) واصابة بکر لم تنزل بکارتها من غیر انزال۔

داخل کیا تو صرف حشفہ چھپنے سے غسل واجب نہیں ہوگا جب تک کہ منی نہ نکل جائے، کیونکہ جب شرمگاہ کی لذت حاصل نہیں ہوئی تو گویا کہ شرمگاہ کے علاوہ میں وطی کی، اس لئے منی نہ نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوگا۔ یہی حال مونے پر رکا ہے۔

**ترجمہ :** (۱۶۳) [۶] حقنہ [لگانے سے غسل واجب نہیں ہوگا]

**وجہ :** آنت کی صفائی کے لئے پانی اور دوائی ڈال کر پیچہ نہ کے راستے سے حقنہ لگاتے ہیں، چونکہ اس میں جماع یا منی کا نکلنا نہیں پایا گیا اس لئے اس سے غسل واجب نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱۶۴) [۷] اور انگلی وغیرہ کا احد السبیلین میں داخل کرنا۔

**تشریح :** پیچہ نہ کے راستے میں یا عورت کی شرمگاہ میں انگلی داخل کی تو اس سے نہ جماع پایا گیا اور نہ منی نکلی اس لئے اس سے بھی غسل واجب نہیں ہوگا۔

**ترجمہ :** (۱۶۵) [۸] چوپایہ [۹] یا میت سے بغیر انزاں کے وطی کرنے [سے غسل واجب نہیں ہوگا]

**وجہ :** چوپایہ سے وطی کرنے سے، یا میت سے وحی کرنے سے زندہ آدمی کی دیر قبل میں وطی کرنا نہیں پائی گئی اس لئے دونوں طرف سے لذت کامل نہیں پائی گئی، اس لئے صرف حشفہ کے چھپ جانے سے غسل واجب نہیں ہوگا جب تک کہ انزاں نہ ہو جائے۔ ویس پہلے گزر چکی ہے۔

**ترجمہ :** (۱۶۶) [۱۰] باکرہ سے اس طرح بلا انزاں جماع کرے کہ اس کی بکارت زائل نہ ہو۔

**تشریح :** باکرہ عورت کی شرمگاہ میں ختنہ کے مقام پر پردہ بکارت ہوتی ہے، پس اگر اس طرح اس سے وطی کی کہ پردہ بکارت زائل نہیں ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مرد کا عضو متاسل عورت کے ختنے کے اندر داخل نہیں ہوا، اور شرمگاہ میں حشفہ غائب نہیں ہوا۔ اس لئے جب تک کہ انزاں نہ ہو غسل واجب نہیں ہوگا۔

**لغت :** ایلاج : ولج سے مشتق ہے۔ داخل کرنا۔ خرقۃ : کپڑے کا ٹکڑا۔ حقنہ : پیچہ نہ کے راستے میں ڈوائی ڈال کر صرف کرنا۔ اصابة : پہنچنا، یہاں مراد ہے، وحی کرنا۔ بکارتہ : پردہ بکارت۔

## ﴿فصل: (يفترض في الاغتسال احد عشر شيئا﴾

(۱۶۷) غسل الفم والانف والبدن مرة

## ﴿نص: غسل میں گیارہ چیزیں فرض ہیں﴾

﴿غسل کے ۱۱ - فرائض ایک نظر میں﴾

۱: کلی کرنا۔

۲: ناک میں پانی ڈالنا۔

۳: .. ایک مرتبہ بدن کا دھونا۔

۴: ... اور داخل قفہ کا دھونا کہ جس کے کھولنے میں تکلیف نہ ہو۔

۵: .. اور داخل ناف کا دھونا۔

۶: .. اور اس سوراخ کا دھونا جو ملا ہوا نہ ہو۔

۷: .. اور مطلقاً مرد کے گوندھے ہوئے بالوں کا دھونا، عورتوں کے گوندھے ہوئے بالوں کو نہیں جب اس کی جڑ میں پانی پہنچ جائے۔

۸: ... اور ڈاڑھی کی کھال۔

۹: .. اور مونچھ کی کھال۔

۱۰: .. اور ابرو کی کھال۔

۱۱: .. اور فرج خارج کا دھونا۔

**ترجمہ:** (۱۶۷) غسل میں گیارہ چیزیں فرض ہیں۔ [۱] کلی کرنا، [۲] ناک میں پانی ڈالنا۔ [۳] ایک مرتبہ پورے بدن کا دھونا۔**تشریح:** غسل میں گیارہ چیزیں فرض ہیں انکی اصل بنیاد یہ ہے کہ آیت میں ہے کہ خوب خوب دھو، اس لئے بدن کے ہر ہر مقام پر پانی پہنچانا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ منہ اور ناک کو غسل کے اندر جسم کے باہر کا حصہ قرار دیا، اور کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض قرار دیا، اسی طرح قفہ، اور فرج خارج، اور بال کی جڑ، ان تمام جگہوں پر پانی پہنچانا ضروری ہے، حدیث کی بنا پر صرف عورت کے جوڑے میں پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے۔ تاکہ کہیں ایک بال کے برابر بھی خشک نہ رہ جائے۔**وجہ:** (۱) آیت میں ہے۔ وان كنتم جنباً فاطهروا (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵)۔ آیت میں ہے کہ جنابت کی حالت میں

(۱۶۸) و داخل قلفة لا عسر فی فسخها وسرة وثقب غیر منضم

خوب خوب پاکی حاصل کرو اور یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ کلی کر کے اور ناک میں پانی ڈال کر ہر جگہ پانی پہنچایا جائے۔ اس لئے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں فرض ہیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن علی قال ان رسول اللہ ﷺ قال من ترک موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل بها کذا کذا من النار (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۶، نمبر ۲۴۹) معلوم ہوا کہ ایک برس برابر بھی غسل میں خشک رہ جائے تو غسل نہیں ہوگا اسی لئے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ضروری ہے۔ (۳) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ جعل المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فریضة (سنن دارقطنی، باب ما روی فی مضمضة والاستنشاق فی غسل الجنابة، ج اول، ص ۱۲۱، نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ جنبی پر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے۔ (۴) پورے جسم پر پانی پہنچانے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اخبرنا ابن عباس عن خالته میمونۃ قالت وضعت للنبی ﷺ غسلا يغتسل به من الجنابة فأکفأ الاناء علی یدہ الیمنی فغسلها مرتین او ثلاثا ثم صب علی فرجه فغسل فرجه بشماله ثم ضرب بیدہ الارض فغسلها ثم تمضمض واستنشق و غسل وجهه و یدیه ثم صب علی رأسه و جسده ثم تنحی ناحیۃ فغسل رجلیه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۴۵/ترمذی شریف، باب ما جاء فی الغسل من الجنابة، ص ۲۸، نمبر ۱۰۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلے وضو کرتے، پھر فرج کو دھوتے، پھر مضمضہ اور استنشاق کرتے پھر پورے بدن پر پانی بہاتے۔

**ترجمہ** (۱۶۸) [۴] اور قلفہ کے اندر دھون جس کے کھولنے میں تکلیف نہ ہو۔ [۵] اور ناف کے اندر دھونا۔ [۶] اور اس سوراخ کا دھونا جو ملا ہوا نہ ہو۔

**تشریح** اگر قلفہ کٹا ہوا نہ ہو، اور اس میں جنابت کی منی ہو، اور چھڑا پیچھے ہٹا کر آسانی سے دھویا جاسکتا ہو تو اس کو دھونا فرض ہے، کیونکہ وہ جسم کے باہر کا حصہ ہے، اور اگر اس کو دھونا مشکل ہو تو دھونا فرض نہیں ہے، کیونکہ مجبوری ہے۔ ناف کی چھڑی میں پانی پہنچانا ضروری ہے، تاکہ سوکھنا نہ رہ جائے۔ سوراخ مل گیا ہو تب تو مجبوری ہے، لیکن اگر ملا ہوا نہ ہو تو اس میں بھی پانی پہنچانا ضروری ہے، کیونکہ وہ باہر کا حصہ ہے۔

**وجہ** (۱) عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان يغتسل من الجنابة بدأ بکفیه فغسلها ثم غسل مرفغہ و افاض علیہ الماء فاذا انقاهما اھوی بہما الی حائط۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۴۳) اس حدیث میں ہے کہ مرفغ، یعنی میل کچیل کی جگہ صاف کرے۔ (۲) عن عائشة.... فیغسل فرجه و قال مسدد: یفرغ علی شماله۔ و ربما کنت عن الفرج۔ ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ثم یدخل یدیه فی الاناء

(۱۶۹) و داخل المصفور من شعر الرجل مطلقا لا مصفور من شعر المرأة ان سري الماء في اصوله

فیخلل شعره حتی اذا رأى انه قد اصاب البشرة او انقى البشرة افرغ على رأسه ثلاثا فاذا فضل فضلة صبها عليه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجلبية، ص ۲۵، نمبر ۲۳۲) اس حدیث میں ہے کہ بالوں کی جڑوں کو پانی پہنچاتے، اور کھال کو پانی پہنچاتے، جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ قلفہ، ناف کے اندر، اور سوراخ کے اندر پانی پہنچائے۔ (۳) اس عمل صحابی میں ہے کہ ناف کے اندر اور آنکھ کے اندر پانی پہنچاتے تھے۔ عن ابن عمر قال كان اذا اغتسل من الجنابة نضح الماء في عينيه و ادخل اصبعه في سرتة۔ (سنن بیہقی، باب نضح الماء فی العینین، وادخل الاصبع فی السرة، ج اول، ص ۲۷، نمبر ۸۳۷) اس اثر میں ہے کہ ناف میں پانی ڈالتے۔

**لغت** قلفہ جس کھال کو کاٹ کر ختنہ کرتے ہیں اس کو قلفہ کہا جاتا ہے۔ عسرتنگی۔ سرة: ناف۔ ثقب: سوراخ۔ منضم ملا ہوا۔

**ترجمہ**۔ (۱۶۹) [۷] اور ہر حال میں مرد کے گوندھے ہوئے بالوں کا دھونا، عورتوں کے گوندھے ہوئے بالوں کو نہیں جب اس کی جڑ میں پانی پہنچ جائے۔

**تشریح**۔ مرد کا گوندھا ہوا بال ہو تو اس گوندھے ہوئے بال میں پانی پہنچانا ضروری ہے اور ہاں کی جڑوں میں بھی پانی پہنچانا ضروری ہے چاہے جوڑے کو کھول کر پانی پہنچانا پڑے۔ البتہ عورت کا جوڑا بندھ ہوا ہو تو گوندھے ہوئے بالوں میں پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے، صرف بال کی جڑوں میں پانی پہنچانا ضروری ہے، کیونکہ عورت کی بار بار کی مجبوری کی وجہ سے حدیث موجود ہے۔

**وجہ** (۱) آیت کے اعتبار سے ہر ہر بال کو دھونا ضروری ہے، چنانچہ مرد کے بال کے بارے میں یہی مسئلہ ہے، البتہ عورت کو چونکہ مجبوری ہے اس لئے وہ جوڑے کو نہ بھی بھیکائے تو جائز ہے۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله ﷺ انى امرأة اشد ضفر رأسى فانقضه لغسل الجنابة؟ قال لا، انما يكفيك ان تحشى على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين (مسلم شریف، باب حکم خفاف المئسلة، ص ۱۲۶، نمبر ۳۳۰) ۴۴۲/ ابوداؤد شریف، باب المرأة هل تحقش شعرها عند الغسل نمبر ۲۵۱) (۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت کو بھی بال کی جڑ میں پانی پہنچانا ضروری ہے۔ عن عائشة ان اسماء سألت النبی ﷺ عن غسل المحيض؟... ثم تصب على رأسها فتدلكه دلکا شدیداً حتی تبلغ شؤن رأسها (مسلم شریف، باب استعمال المئسلة من حیض فرصة من مسك في موضع الدم، ص ۱۴۷، نمبر ۳۳۲-۵۵۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ پانی بالوں کی جڑوں کے اندر پہنچانا ضروری ہے تب غسل ہوگا۔ اگر جوڑا نہیں کھولا اور پانی جڑ تک نہیں پہنچا تو عورتوں کا غسل نہیں ہوگا۔

**لغت** مصفور ضفر سے مشتق ہے، جوڑا بندھنا۔ سري: سرایت کرنا۔ اصول: جڑ۔ بشرة: کھال۔

(۱۷۰) و بشرة اللحية وبشرة الشارب والحاجب (۱۷۱) والفرج الخارج.

﴿فصل : (يسن في الاغتسال اثنا عشر شيئا.﴾

**ترجمہ :** (۱۷۰) [۸] اور ڈاڑھی کی کھال۔ [۹] اور مونچھ کی کھال۔ [۱۰] اور ابرو کی کھال۔

**تشریح :** اوپر حدیث میں آیا کہ سر کے بال کی جڑ میں پانی پہنچانا ضروری ہے، اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے یہ مسئلہ ہے کہ ڈاڑھی اور مونچھ اور ابرو کی کھال میں پانی پہنچانا فرض ہے۔

**ترجمہ :** (۱۷۱) [۱۱] اور فرج خارج کا دھونا [فرض ہے]

**تشریح :** فرج داخل کا حصہ جسم کے اندر کا حصہ ہے اس لئے اس میں پانی پہنچانا فرض نہیں ہے، اور فرج خارج باہر کا حصہ ہے اس لئے اس کو دھونا فرض ہے۔

**وجہ** (۱) عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اغتسل من الجنابة... ثم اتفقا في غسل فرجه، و قال مسدد : يفرغ على شماله - و ربما كنت عن الفرج - (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۴۲) اس حدیث میں ہے کہ فرج دھوتے تھے، اسی پر قیاس کر کے عورت پر فرج خارج کا دھونا فرض ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ اخبرنا ابن عباس عن خالته ميمونة... ثم صب على فرجه فغسل فرجه بشماله، ثم ضرب بيده الارض فغسلها - (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۴۵ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی الغسل من الجنابة، ص ۲۸، نمبر ۱۰۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ آپ فرج دھوپا کرتے تھے۔

﴿فصل : (غسل کی سنتوں کا بیان)﴾

﴿غسل کی ۱۲ سنتیں، ایک نظر میں﴾

۱... شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔

۲... نیت کرنا۔

۳... دونوں ہاتھ دونوں پہونچوں تک دھونا۔

۴... بدن پر لگی ہوئی نجاست کا دھونا۔

۵... اپنی شرمگاہ دھونا۔

۶... پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرنا، پس ہر ایک اعضاء کو تین تین مرتبہ دھوئے، اور ایک مرتبہ مسح کرے۔

(۱۷۲) (۱) الابتداء بالتسمية والنية وغسل اليدين الى الرسغين (۱۷۳) وغسل نجاسة لو كانت

۷: ... تمام بدن پر تین بار پانی بہانا۔

۸: ... پہلے سر پر پانی ڈالنا۔

۹: ... پھر سیدھے شانے کو۔

۱۰: ... پھر بائیں کو دھونا۔

۱۱: ... بدن کا ملنا۔

۱۲: ... پے در پے دھونا۔

☆☆☆

**ترجمہ** (۱۷۲) غسل میں بارہ چیزیں سنت ہیں۔ [۱] شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔ [۲] نیت کرنا۔ [۳] دونوں ہاتھ دونوں پہونچوں تک دھونا۔

**تشریح** غسل سے پہلے وضو کرنا سنت ہے، اور وضو میں بسم اللہ پڑھنا اور نیت کرنا سنت ہے اسی طرح دونوں ہاتھوں کو پہونچوں تک دھونا سنت ہے اس لئے غسل میں بھی یہ سنت ہیں۔ ان سنتوں کی دلیل، فصل۔ یس فی الوضوء ثمانیۃ عشر شیئا، مسند نمبر ۸۴ سے مسند نمبر ۱۰۰ تک میں دیکھیں۔

**ترجمہ** (۱۷۳) [۴] نجاست کا دھونا اگر بدن پر الگ سے لگی ہوئی ہو۔ [۵] اپنی شرمگاہ دھونا۔

**تشریح** : اپنی شرمگاہ دھونا سنت ہے، اور اس کے عدوہ بدن کے کسی حصے پر نجاست لگی ہو تو غسل سے پہلے اس کو دھونا بھی سنت ہے، تاکہ یہ نجاست غسل کے درمیان جسم پر نہ پھیلے۔

**وجہ** : (۱) قالت عائشة كان رسول الله ﷺ اذا اغتسل بدأ بيمينه فصب عليها من الماء فغسلها ثم صب الماء على الاذى الذي به يمينه و غسل عنه بشماله حتى اذا فرغ من ذلك صب على رأسه۔ (مسلم شریف، باب اقدار المستحب من الماء في غسل الجنابة، الخ۔ ص ۱۴۴، نمبر ۳۲۱، ۲۹) اس حدیث میں ہے کہ جہاں پر نجاست ہو اس کو بھی دھوتے تھے۔ (۲) فرج دھونا مستقل سنت ہے اس کے سنے اور باقی سنتوں کے سنے یہ حدیث ہے۔ حدثتني خالتي ميمونة قالت : اذنت لرسول الله ﷺ غسله من الجنابة، فغسل كفيه مرتين او ثلاثاً، ثم ادخل يده في الاناء، ثم افرغ به على فرجه، و غسله بشماله، ثم ضرب بشماله الارض، فدلکها دلکاً شديداً، ثم توضأ وضوءه للصلاة ثم افرغ على رأسه ثلاث حفنات ملء كفه، ثم غسل سائر جسده، ثم تنحى عن مقامه ذالک

بأنفرادها وغسل فرجه (۱۷۴) ثم يتوضأ كوضوئه للصلاة فيثبث الغسل ويمسح الرأس ولكنه يؤخر غسل الرجلين ان كان يقف في محل يجتمع فيه الماء (۱۷۵) ثم يفيض الماء على بدنه ثلاثا ولو انغمس في الماء الجاري او ما في حكمه ومكث فقد اكمل السنة (۱۷۶) ويتدئ في صب

فغسل رجليه، ثم اتيت به بالمندیل فرده (مسلم شریف، باب صفة غسل الجنابة، ص ۱۳۲، نمبر ۲۲۷۳۱ بخاری شریف، باب اغسل مرة واحدة، ص ۳۹، نمبر ۲۵۷۷۷ ابوداود شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۴۵۵ ترمذی شریف، باب ما جاء فی اغسل من الجنابة، ص ۲۸، نمبر ۱۰۳) اس حدیث سے ترتیب کے ساتھ سنتیں ثابت ہوئی ہیں۔

**نعت :** لو كانت بانفرادها: کا مطلب یہ ہے کہ شرمگاہ کے علاوہ کسی جگہ پر الگ سے نجی ست لگی ہو تو اس کو دھونا الگ سنت ہے۔

**ترجمہ :** (۱۷۴) [۶] پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرنا، پس ہر ایک اعضاء کو تین مرتبہ دھوئے، اور ایک مرتبہ مسح کرے، اگر پانی جمع ہونے کی جگہ پر غسل کرتا ہو تو دونوں پاؤں غسل کے بعد دھوئے۔

**تشریح :** اوپر کی حدیث میں موجود ہے کہ حضور غسل سے پہلے نماز کی طرح وضو فرماتے، اور یہ بھی ہے کہ پاؤں کے پاس پانی جمع تھا اس لئے وہاں سے بٹنے کے بعد پاؤں دھویا تا کہ پاؤں دو بارہ نجس نہ ہو جائے۔

**ترجمہ :** (۱۷۵) [۷] تمام بدن پر تین بار پانی بہانا۔ اور اگر جاری پانی میں، یا جو جاری پانی کے علم میں ہے غوطہ لگا کر ٹھہرا رہا تو سنت پوری ہو جائے گی۔

**تشریح :** وضو میں تین مرتبہ پانی بہانا سنت ہے اس لئے غسل میں بھی تین مرتبہ پانی بہانا سنت ہوگا۔ اور تالاب میں غوطہ لگایا ہو تو تھوڑی دیر غوطہ لگائے رکھنے سے تین مرتبہ کی سنت ادا ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر عضو کو تین مرتبہ دھوئے، اور پورے سر پر مسح کرے۔ ان حمران مولی عثمان اخبرہ انه رأى عثمان بن عفان دعا بآناء، فافرع على كفيه ثلاث مرار فغسلهما، ثم ادخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه الى المرفقين ثلاث مرار، ثم مسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى الكعبين، ثم قال: قال رسول الله ﷺ: من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه۔ (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثا وثلاثين، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹۹ ابوداود شریف، باب صفة وضوء النبي ﷺ، ص ۲۶، نمبر ۱۰۸) یہ حدیث وضو کے بارے میں ہے، اس پر قیاس کرتے ہوئے غسل میں بھی تین مرتبہ دھونا سنت ہے۔

**نعت :** يفيض: فاض سے مشتق ہے، بہا یا۔ انغمس: غمس سے مشتق ہے، غوطہ لگایا، ڈوبا۔ مکث: ٹھہرا ہوا۔



الماء برأسه ویغسل بعدها منكبہ الایمن ثم الایسر (۱۷۷) ویدلک جسده ویوالی غسله.

### ﴿فصل :﴾

(۱۷۸) و آداب الاغتسال ہی آداب الوضوء الا انه لا یتقبل القبلة لانه یكون غالباً مع كشف العورة وكره فيه ما كره فی الوضوء.

**ترجمہ :** (۱۷۶) [۸] پہلے سر پر پانی ڈالنا۔ [۹] پھر سیدھے شانے کو۔ [۱۰] پھر ہاتھیں کو دھونا۔ [سنت ہے]

**وجہ :** عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اغتسل من الجنابة دعا بشيء من نحو الحلاب فاخذ بكفيه فبدأ بشق راسه الایمن ثم الایسر ثم اخذ بكفيه فقال بهما علی رأسه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من الجنابة، ص ۴۵، نمبر ۲۳۰) اس حدیث میں ہے کہ پہلے سر پر پانی ڈالے، اور یہ بھی ہے کہ دائیں جانب پہلے کرے اور بائیں جانب بعد میں کرے۔

**ترجمہ :** (۱۷۷) [۱۱] بدن کا ملنا۔ [۱۲] پے در پے دھونا۔ [سنت ہے۔]

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ بدن کو گرگڑے تاکہ ہر جگہ پانی پہنچ جائے۔ عن عائشة ان اسماء سألت النبی ﷺ عن غسل المحیض ؟... ثم تصب علی رأسها فتدلک دلكا شديدا حتی تبلغ شؤن رأسها (مسلم شریف، باب استعمال المقتسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم، ص ۱۴۷، نمبر ۳۳۳۲، ۷۵۰) اس حدیث میں ہے کہ بدن کو گرگڑے۔ اور ثم تصب علی رأسها سے پتہ چلا کہ غسل پے در پے کرے۔

### ﴿فصل : (غسل کے آداب و مکروہات کے بیان میں)﴾

**ترجمہ :** (۱۷۸) جو غسل کے آداب ہیں وہی غسل کے آداب ہیں، لیکن قبضہ کا استقبال نہ کرے، اس لئے اکثر کھٹے ستر کے ساتھ غسل کرتے ہیں، اور غسل میں وہی باتیں مکروہ ہیں جو وضو میں مکروہ ہیں۔

**تشریح :** جتنی باتیں وضو میں ادب کی ہیں وہ تمام باتیں غسل میں بھی آداب ہیں۔ اور جتنی باتیں وضو میں مکروہ ہیں وہ سب باتیں غسل میں مکروہ ہیں۔ صرف اس بات میں فرق ہے کہ وضو قبلہ رخ کر کے کرنا ادب ہے، جبکہ قبلہ رخ کر کے غسل کرنا ادب کے خلاف ہے، کیونکہ عام طور پر برہنہ ہو کر غسل کرتے ہیں اور ستر کھلے ہوئے ہونے کی حالت میں قبضہ رخ کرنا اچھا نہیں ہے۔ آداب وضو، فصل من آداب الوضوء، مسند نمبر ۱۰۱ سے مسند نمبر ۱۱۳ تک میں دیکھیں۔

### ﴿فصل : (یسن الاغتسال لاربعة اشياء﴾

(۱۷۹) صلوۃ الجمعة وصلوۃ العیدین وللحاج في عرفة بعد الزوال .

### ﴿فصل : (مسنون و مستحب غسل کے بیان میں﴾

﴿غسل چار چیزوں کے لئے سنت ہے: ایک نظر میں﴾

۱: نماز جمعہ۔

۲: ... صلوۃ عیدین۔

۳: ... احرام۔

۴: ... عرفة میں بعد زوال کے حاجی کے لئے۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۱۷۹) [۱] نماز جمعہ۔ [۲] عیدین کی نماز کے لئے۔ [غسل کرنا سنت ہے] [۳] احرام، کے لئے [۴] اور عرفة میں زوال کے بعد حاجی کے لئے۔

**تشریح** ان مقامات پر اجتماعیت ہوتی ہے اس لئے ان میں صاف ستھرا ہو کر چاہئے اس لئے جمعہ کی نماز اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔ اور احرام باندھنے کے لئے، اور جوج کا احرام باندھے ہوا ہو مقام عرفات میں زوال کے بعد اس کے لئے بھی غسل کرنا سنت ہے۔

**وجہ :** (۱) ان میں اجتماعیت ہوتی ہے اس لئے ان میں صاف ستھرا ہو کر چاہئے اس لئے جمعہ کی نماز اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید الخدریؓ ان رسول اللہ ﷺ قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم (مسلم شریف، باب وجوب غسل الجمعة، ص ۳۴۱، نمبر ۸۳۶، ۱۹۵۷ء ابو داؤد شریف، باب فی الغسل يوم الجمعة، ص ۶۲، نمبر ۳۴۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر بالغ پر جمعہ کا غسل واجب ہے، اس سے سنت ہونے کی تاکید ہے۔ (۳) اور عیدین کے لئے غسل کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال: کان رسول اللہ ﷺ یغتسل يوم الفطر ويوم الاضحی۔ (ابن ماجہ، باب ماجاء فی الاغتسال فی العیدین، ص ۱۸۶، نمبر ۱۳۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عیدین میں غسل کرنا سنت ہے۔

### ﴿ویندب الاغتسال فی ستة عشر شیئاً﴾

**وجہ :** (۱) عن جده الفاکہ بن سعد، و كانت له صحبة ان رسول الله ﷺ كان یغتسل یوم الفطر، و یوم النحر، و یوم عرفة، و کان الفاکہ یأمر اهله بالغسل فی هذه الایام۔ (ابن ماجہ باب، جاء فی الاغتسال فی العیدین، ص ۱۸۶، نمبر ۱۳۱۶) اس حدیث میں ہے کہ عرفہ یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو آپ ﷺ غسل فرماتے تھے۔ (۲) اور زوال کے بعد غسل کرے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال امض الی عرفات فاذا کان عند زوال الشمس فاعتسل ان وجدت ماء و الا فتوضأ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما ذکر فی الغسل یوم عرفہ فی الحج، ج ۳، ص ۴۰۴، نمبر ۱۵۵۵۸) اس قول تابعی میں ہے کہ عرفہ کے دن زوال کے بعد غسل مستحب ہے۔ (۳) احرام کے لئے غسل فرماتے تھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن خارجه بن زید بن ثابت عن ابیہ : انه رأى النبی ﷺ تجرد لا هلاله و اغتسل۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاغتسال عند الاحرام، ص ۱۷، نمبر ۸۳۰، مسند شریف، باب صیحة احرم انفساء و استحباب اغتسال لھلال الاحرام، ص ۳۸۵، نمبر ۲۹۰۸/۱۲۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔

### ﴿۱۶۔ چیزوں کے لئے غسل مستحب ہے، ایک نظر میں﴾

- ۱۔ جو پاک آدمی مسلمان ہو۔
- ۲۔ جو عمر کے حساب سے بالغ ہو۔
- ۳۔ جو جنون سے ہشیار ہو۔
- ۴۔ سینگلی کے بعد۔
- ۵۔ میت کو غسل دینے کے بعد۔
- ۶۔ شب برأت میں۔
- ۷۔ لیلة القدر میں، جب معلوم ہو،
- ۸۔ مدینہ طیبہ میں داخل ہونے کے لئے۔
- ۹۔ یوم نحر کی صبح کو مزدلفہ میں ٹھہرنے کے لئے۔
- ۱۰۔ مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے لئے۔
- ۱۱۔ طواف زیارت کے لئے۔

(۱۸۰) لمن اسلم طاهرا (۱۸۱) ولمن بلغ بالسنن ولمن افاق من جنون (۱۸۲) وعند حجامۃ و

۱۲: سورج گہن (یا چاند گہن) کی نماز کے لئے۔

۱۳: ... صلوۃ استقاء کے لئے۔

۱۴: ... کسی خوف دار شی۔

۱۵: ... دن کی تاریکی۔

۱۶: ... سخت آندھی کے لئے۔

☆☆☆

**ضروری نوٹ :** نیچے کے کام کچھ اہم ہیں، اور کچھ عبادتیں ہیں اس لئے انکے لئے غسل سنت تو نہیں ہے، لیکن مستحب ہے، کر لے تو اچھا ہے اور نہ کرے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، اسی لئے بہت سے کام کے لئے غسل کرنے کی حدیث یا قول صحابی نہیں ملا۔

**ترجمہ :** (۱۸۰) غسل سولہ چیزوں میں مستحب ہے۔ [۱] جو پاک آدمی مسلمان ہو۔

**تشریح :** جو کہ فرج ذبت کی حالت میں مسلمان ہو تو اس پر جنابت دور کرنے کے لئے غسل کرنا فرض ہے، لیکن جو پاک ہونے کی حالت میں مسلمان ہوا ہے تو اس پر غسل فرض نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے۔

**وجہ :** - انہ سمع ابا ہریرۃ .... فقال اطلقو ثمامۃ فانطلق الی نخل قریب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله۔ (بخاری شریف، باب الاغتسال اذا اسلم وربط الماسیر ایضانی مسجد، ص ۸۰، نمبر ۴۶۲) اس حدیث میں ہے کہ اسدم لانے کے لئے غسل فرمایا۔

**ترجمہ :** (۱۸۱) [۲] جو عمر کے حساب سے بالغ ہو۔ [۳] جو جنون سے ہشیار ہو۔

**تشریح :** جو مٹی نکلنے سے بالغ ہوا، یا جماع سے بالغ ہوا تو اس پر جنابت کا غسل فرض ہے، لیکن جس کی مٹی نکلی ہی نہیں اور پندرہ سال کی عمر ہوئی جس کی بنا پر بالغ شمار کیا گیا تو اس کے لئے مستحب ہے کہ غسل کر لے۔ حدیث نہیں ملی۔ جنون حاری ہوا اس کے بعد ہوش میں آئے تو بہتر یہ ہے کہ غسل کر لے۔

**وجہ :** قال دخلت علی عائشۃ فقلت : الا تحدثینی عن مرض رسول الله ﷺ .... قالت ففعلنا ، فاغتسل فذهب لینیوء فأغمی علیہ ثم افاق فقال ﷺ : أصلی الناس ؟ قلنا : لا هم ینتظرونک یا رسول الله قال ضعو الی ماء فی المخبض قالت فقعد فاغتسل ثم ذهب لینیوء فأغمی علیہ ثم افاق . فقال ﷺ : أصلی الناس ؟ قلنا : لا هم ینتظرونک یا رسول الله قال ضعو الی ماء فی المخبض فقعد فاغتسل ثم

غسل میت و (۱۸۳) فی لیلۃ براءۃ ولیلۃ القدر اذا رآھا (۱۸۴) ولدخول مدینۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وللوقوف بمزدلفۃ غدۃ یوم النحر وعند دخول مکۃ ولطواف زیارۃ

ذهب لیسوء فأغمی علیہ ثم افاق فقال: أصلى الناس؟ قلنا: لا هم ينتظرونک یا رسول اللہ. (بخاری شریف، باب انما جعل الامام یؤتم به، ص ۱۱۲، نمبر ۶۸، مسلم شریف، باب اختلاف الامام اذا عرض له عذر، ص ۱۷۶، نمبر ۳۱۸، ۹۳۶) اس حدیث میں بیہوشی سے افاقہ ہونے کے بعد آپؐ نے غسل کیا جس سے معلوم ہوا کہ جنوں سے ہوش میں آنے کے بعد غسل کرنا مستحب ہے۔ (۲) ایک اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال اذا افاق المجنون اغتسل. (مصنف عبدالرزاق، باب النوم فی اصلاۃ والمجنون اذا اعتقل، ج ۱، ص ۱۰۰، نمبر ۳۹۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ جنونیت سے ہوش میں آنے کے بعد غسل کرے۔

**ترجمہ :** (۱۸۲) [۴] پچھنا لگوانے کے بعد [۵] میت کو غسل دینے کے بعد [غسل کرے]

**تشریح :** پچھنا لگوانے سے بدن سے خون نکلتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ بدن پر خون لگ گیا ہو اس لئے غسل کرنا مستحب ہے۔ اور میت کو غسل دینے کے بعد بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا چھینٹا بدن کو لگا ہو اس لئے بھی غسل مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ثبوت ہے۔ عن عائشۃ انها حدثتہ ان النبی ﷺ کان یغتسل من اربع، من الجنابة و یوم الجمعة و من الحمامۃ، و غسل المیت (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من غسل المیت، ص ۳۶۲، نمبر ۳۱۶۰) اس حدیث میں ہے کہ حجامت سے اور میت کے غسل دینے سے غسل کرے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من غسل المیت فلیغتسل، و من حملہ فلیتوضأ۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الغسل من غسل المیت، ص ۳۶۲، نمبر ۳۱۶۱) ترمذی شریف، باب ماجاء فی الغسل من غسل المیت، ص ۲۴۱، نمبر ۹۹۳) اس حدیث میں ہے کہ میت کے غسل دینے سے غسل کرے۔

**ترجمہ :** (۱۸۳) [۶] شب برأت میں۔ [۷] سیدۃ القدر میں، جب معلوم ہو جائے۔

**تشریح :** شب برأت [جو پندرہویں شعبان کو ہوتی ہے] میں غسل کرنا مستحب ہے، اسی طرح اگر معلوم ہو جائے کہ آج جلیلۃ القدر ہے تو اس رات کو غسل کرنا مستحب ہے۔

**ترجمہ :** (۱۸۴) [۸] مدینہ طیبہ میں داخل ہونے کے لئے۔ [۹] یوم نحر کی صبح کو مزدلفہ میں ٹھہرنے کے لئے۔ [۱۰] مکہ معظمہ میں داخل ہونے کے لئے۔ [۱۱] طواف زیارت کے لئے۔ [غسل کرنا مستحب ہے]

**تشریح :** یہ سب مقامات اہم ہیں اس لئے انکے لئے غسل کرنا مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ اسی پر سب کو قیاس کر لیں۔ کان ابن

(۱۸۵) ولصلوة کسوف واستسقاء وفزع وظلمة وریح شديدة.

### ﴿باب التیمم﴾

عمرؓ اذا دخل ادى الحرم امسك عن التلبية ثم يبيت بذي طوى ثم يصلى به الصبح و يغتسل و يحدث ان النبى ﷺ كان يفعل ذلك۔ (بخاری شریف، باب الاغتسال عند دخول مكة، ص ۲۵۵، نمبر ۳-۱۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فى الاغتسال لدخول مكة، ص ۲۱۱، نمبر ۸۵۲) (۲) عن ابن عمر قال اغتسل النبى ﷺ لدخول مكة بفخ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فى الاغتسال لدخول مكة، ص ۲۱۱، نمبر ۸۵۲) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرے۔ **ترجمہ** (۱۸۵) [۱۲] سورج گہن (یا چاند گہن) کی نماز کے لئے۔ [۱۳] صلوٰۃ استسقاء کے لئے۔ [۱۴] کسی خوف دار شئی۔ [۱۵] دن کی تاریکی۔ [۱۶] سخت آندھی کے لئے۔

**تشریح**۔ سورج گرہن، چاند گرہن، اللہ کی بہت بڑی نشانی کی چیز ہے اس لئے اس کے لئے بھی غسل کرنا چاہئے۔ استسقاء کی نماز، کسی خوف دار چیز، دن کی تاریکی، اور سخت آندھی یہ عذاب کی چیز ہے اس لئے اس کے لئے بھی غسل کرنا چاہئے۔ حدیث نہیں ملی۔

### ﴿باب : تیمم کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** التیمم : تیمم کے معنی ارادہ کرنے کے ہیں۔ اور شریعت میں حدیث سے پاک ہونے کے لئے مٹی کا ارادہ کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ و ان كنتم جنباً فاطهروا و ان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمستتم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج و لكن يريد ليظهركم و ليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ پانی پر قدرت نہ ہو تو تیمم کرے۔ اس حدیث میں بھی تیمم کا ثبوت ہے۔ عن ابی ذر... قال رسول الله ﷺ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشر سنين (ابوداؤد شریف، باب الحب تیمم، ص ۶۰، نمبر ۳۳۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فى التيمم للحب اذا لم يجد الماء، ص ۳۳، نمبر ۱۲۴) اس حدیث میں ہے کہ پانی نہ ملے تو دس سال تک جنبی تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔

(۱۸۶) یصح بشروط ثمانية. (۱۸۷) الاول النية و حقیقتها عقد القلب علی الفعل و وقتها عند

﴿تیمم صحیح ہونے کی ۸- شرطیں ایک نظر میں﴾

[۱] نیت ہو۔

[۲] تیمم کو درست کرنے والا عذر ہو۔ مثلاً پانی سے دور ہو

[۳] تیمم زمین کی جنس سے پاک چیز پر ہو۔

[۴] تمام جگہ پر مسح ہو۔

[۵] پورے ہاتھ یا اکثر ہاتھ سے ہاتھ اور چہرے پر مسح کرنا چاہئے۔

[۶] ہتھیلی سے دوسرے ہاتھ پر۔

[۷] تیمم کے وقت اس کے منافی، مشا حیض، نفاس نہ ہو۔

[۸] مسح کا مانع مشا چربی وغیرہ ہاتھ، اور چہرے پر نہ ہو۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۱۸۶) تیمم آٹھ شرطوں سے صحیح ہے۔

**تشریح :** تیمم میں پانی کی طرح صفائی نہیں ہے، بلکہ چہرے کو اور موٹ کرنا ہے، تاہم وضو کا خلیفہ ہے۔ اس لئے آٹھ شرطیں پائی جائیں تو تیمم ہوگا، اور نہ پائی جائیں تو تیمم نہیں ہوگا۔ آٹھوں شرطوں کی تفصیل اور دلیل آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ :** (۱۸۷) [۱] پہلی نیت، اور نیت کا معنی ہے کام پر دل کو لگا دینا۔ اور نیت کرنے کا وقت تیمم کرنے کی چیز پر اپنے ہاتھ کو مارنے کے وقت نیت کرے۔

**تشریح :** تیمم کی آٹھ شرطوں میں سے پہلی شرط نیت کرنا ہے۔ یعنی تیمم کی نیت کر کے مٹی پر ہاتھ مارے گا تو تیمم ہوگا، اور اگر بغیر نیت کے دوسرے ہاتھ پر مارے گا تو تیمم نہیں ہوگا۔ آگے نیت کا مطلب بتا رہے ہیں کہ کسی کام کے کرنے کو دل سے ارادہ کرنے کا نام نیت ہے، اور جس وقت مٹی پر ہاتھ مارا ہو اس وقت نیت کرنے کا وقت ہے، اس کے بعد نیت کرے گا تو تیمم کی نیت نہیں ہوگی، اور نہ تیمم ہوگا۔

**وجہ :** (۱) تیمم کا معنی ہی ارادہ کرنا ہے اس لئے نیت کئے بغیر تیمم نہیں ہوگا۔ (۲) آیت میں ہے فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) کہ پاک مٹی کا ارادہ کرو، اس لئے تیمم میں نیت کرنا پہلی شرط ہے۔

**ترجمہ :** (۱۸۸) اور نیت صحیح ہونے کے سبب تین شرطیں ہیں۔ [۱] مسلمان ہونا [۲] بالغ ہونا۔ [۳] نیت کی سمجھ ہونا۔



ضرب یدہ علی ما یتیمم بہ۔ (۱۸۸) و شروط صحة النية ثلاثة. الاسلام والتميز والعلم بما ينويه (۱۸۹) ويشترط لصحة نية التيمم للصلوة به احد ثلاثة اشياء. اما نية الطهارة او استباحة الصلوة او نية عبادة مقصودة لا تصح بدون طهارة (۱۹۰) . فلا يصلى به اذا نوى التيمم فقط او نواه لقراءة

**تشریح :** نیت کرنے والے میں تین شرطیں ہوں تب تیمم کی نیت صحیح ہوگی۔ [۱] مسلمان ہونا [۲] بالغ ہونا۔ [۳] نیت کی سمجھ ہونا۔ اگر ان میں سے کوئی ایک نہ ہو تو تیمم نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) مسلمان نہ ہو تو کافر کے لئے نہ نماز ہے اور نہ اس کا تیمم صحیح ہوگا۔ اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ذر... قال رسول اللہ ﷺ الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشر سنين (ابوداؤد شریف، باب ايجب تیمم، ص ۶۰، نمبر ۳۳۲ مرتزعی شریف، باب ماجاء فی التیمم للجب اذا لم يجد الماء، ص ۳۳، نمبر ۱۲۴) اس حدیث میں ہے مسلمان کا وضو ہو، جس سے پتہ چلا کہ تیمم کے لئے مسلمان ہو۔ اور نابالغ ہوگا تو اس کے تیمم کا اعتبار نہیں ہے، اور تیمم کے مسئلے کا علم ہی نہ ہو تو نیت کیسے کرے گا اس لئے تیمم کی سمجھ بھی ہونی چاہئے۔ (۲) اس قول تابعی میں ہے۔ قال سفیان اذا علمت الرجل التيمم فلا يجزئك ذالك التيمم ان تصلى به الا ان نويت به انك تيمم لنفسك و اذا علمتها لوضوء اجزاك۔ مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يعلم التيمم استخرا، ج اول، ص ۱۸۰، نمبر ۸۹۵) اس اثر میں ہے کہ تیمم کر رہا ہوں اس کا علم ہو۔

**لغت :** تمیز: بالغ ہو، اتنا ہوش ہو کہ تیمم کیا چیز ہے۔ العلم بمینوی۔ یہ معلوم ہو کہ تیمم کیا چیز ہے، اور اس سے نماز جائز ہوتی ہے۔ **ترجمہ:** (۱۸۹) اور تیمم سے نماز پڑھنے کے لئے نیت صحیح ہونے کی تین چیزوں میں ایک شرط ہے: [۱] پاک ہونے کی نیت ہو۔ [۲] یا نماز درست ہونے کی نیت ہو۔ [۳] یا کوئی ایسی عبادت مقصودہ کی نیت ہو جو بلا طہارت صحیح نہ ہوتی ہو۔

**تشریح :** جس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہو، اس کی تین صورتیں بیان کر رہے ہیں، ان تینوں میں سے کوئی ایک نیت ہو تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، اور ان تینوں میں سے کوئی ایک نیت نہ ہو تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے۔ [۱] پاک حاصل کرنے کی نیت ہو تو اس سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ [۲] نماز پڑھنے کی نیت سے تیمم کرے، [۳] کوئی ایسی عبادت مقصودہ کے لئے تیمم کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے ادا نہ ہوتی ہو، جیسے طواف کے لئے تیمم کرے، یا سجدہ تلاوت کرنے کی نیت سے تیمم کرے تو اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے، اور قرآن پاک زبانی پڑھنے کے لئے تیمم کرے تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے، کیونکہ زبانی قرآن بغیر وضو کے بھی پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۱۹۰) اس لئے اگر صرف تیمم کی نیت کی ہو تو اس سے نماز نہیں پڑھ سکتا، یا قرآن کے پڑھنے کی نیت کی ہو اور وہ جنبی نہ ہو تو [اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا]

القرآن ولم یکن جنبا. (۱۹۱) الثانی العذر المبیح للتیمم (۱۹۲) کعبہ میلان عن ماء ولو فی المصر

**تشریح :** عبادہ مقصودہ کے لئے تیمم نہیں کیا، اور نہ مطلقاً پاک ہونے کے لئے تیمم کیا، بلکہ صرف تیمم کی نیت کی، یا زہنی قرآن پڑھنے کے لئے تیمم کیا اور وہ پہلے سے جنبی نہیں تھا تو اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے، کیونکہ مضیق تیمم ہلکا تیمم ہوتا ہے جو نماز کے لئے کافی نہیں، اسی طرح قرآن کریم بغیر وضو کے بھی پڑھ سکتا ہے اس لئے اس کے لئے تیمم کرنا ہلکا تیمم ہے اس لئے اس تیمم سے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے۔ ہاں جنبی تھا اور جنابت دور کرنے کے لئے غسل کا تیمم کیا تو اہم تیمم ہوا اس لئے اس تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں حضور ﷺ نے سرم کا جواب دینے کے لئے تیمم کیا۔ عن ابن عمر قال مر رجل علی النبی ﷺ وهو یبول فسلم علیہ فلم یرد علیہ قال ابو داود : روی عن ابن عمر وغیرہ ان النبی ﷺ تیمم ثم رد علی الرجل السلام۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یرد السلام وهو یبول؟ ص ۱۴، نمبر ۱۶) سرم کے جواب کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں ہے اس لئے یہ تیمم ہلکے درجے کا ہوا۔

**اصول :** نماز کے لئے اہم تیمم ہونا چاہئے، ہلکے تیمم سے نماز نہیں ہوگی۔

**نکتہ :** تیمم کی تین قسمیں ہیں [۱] عبادہ مقصودہ کے لئے تیمم [۲] غسل کیلئے تیمم [۳] عبادہ غیر مقصودہ کے لئے تیمم، جو ہلکا ہوتا ہے

**ترجمہ :** (۱۹۱) [۲] دوسری شرط تیمم کو درست کرنے والا عذر ہو۔

**تشریح :** تیمم جائز ہونے کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ ایسا عذر ہو جس سے پانی استعمال کرنے پر قادر نہ ہو۔ چاہے پانی سے دوری کی وجہ سے، چاہے مرض کی وجہ سے، یا پانی اتنا کم ہے کہ اگر اس کو استعمال کرے گا تو پیاسا مر جائے گا۔ تب تیمم جائز ہوگا۔ مصنف نے اس کے لئے ۹ مثالیں دی ہیں۔

**وجہ :** (۱) اس آیت میں ہے کہ پانی نہ پاتا ہو تب تیمم کرے۔ فلم تجدوا ماء فتیمموا صعبا طیبا فامسحوا بوجھکم وایدیکم .. (آیت ۴۳ سورۃ النساء) (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن ابی ذر عن النبی ﷺ قال : الصعید الطیب طهور ما لم یوجد الماء و لو الی عشر حجج ، فاذا وجدت الماء فأمسہ بשרتک ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۱ الرجل یحبب ولیس یهد علی الماء، ج اول، ص ۱۴۴ نمبر ۱۶۶۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی نہ ملے تو تیمم کرے۔

**ترجمہ :** (۱۹۲) [۱] جیسے پانی سے ایک میل دور ہو، چاہے شہر ہی میں کیوں نہ ہو۔

**تشریح :** پانی ایک میل دوری پر ہو تو گویا کہ اس نے پانی نہیں پایا اس لئے اس کو تیمم کر کے نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ آدمی آبادی میں ہے جسکو مصر کہتے ہیں، لیکن ایک میل دوری پر پانی ہے تب بھی تیمم کی اجازت ہوگی۔

**وجہ :** (۱) تیمم کی آیت میں یہ ہے کہ تیمم اس لئے جائز قرار دیا تاکہ عبادت کرنے میں حرج نہ ہو، اور ایک میل جانے میں حرج

(۱۹۳) وحصول مرض وبرد يخاف منه التلف او المرض

ہے اس سے پانی ایک میل دور ہو تو تیمم جائز ہوگا۔ آیت تیمم کا آخری ٹکڑا یہ ہے۔ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) اور ایک میل جانے میں حرج ہے اسلئے تیمم کرے۔ (۲) ایک میل دور ہونے کی دلیل ابن عمر کا اثر ہے۔ عن نافع یتیم ابن عمر علی رأس میل او میلین من المدینۃ فصلی العصر فقدم والشمس مرتفعۃ۔ (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ وقد رہ من البلد وطلب الماء، ج اول، ص ۱۹۵، نمبر ۷۰۹) بخاری شریف میں ہے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے مرید الغنم میں تیمم کیا اور نماز پڑھی۔ و اقبل ابن عمر من أرضه بالجرف فحضرت العصر بمربد الغنم فصلی ثم دخل المدینۃ والشمس مرتفعۃ فلم یعد۔ (بخاری شریف، باب التیمم فی الحضر اذا لم یجد الماء، ج اول، ص ۲۸، نمبر ۳۳) اور مرید کے بارے میں دارقطنی میں ہے کہ وہ مدینہ سے تین میل پر ہے۔ ان ابن عمر تیمم بمربد النعم و صلی وهو علی ثلثۃ امیال من المدینۃ (دارقطنی، باب فی بیان الموضع الذی یجوز التیمم فیہ، ج اول، ص ۱۹۵، نمبر ۷۰۷) ان آثار میں اگر چہ دو میل اور تین میل کا تذکرہ ہے لیکن احتیاط کے طور پر صرف ایک میل پر تیمم کی اجازت دی گئی کیونکہ اس میں بھی حرج ہے۔

**ترجمہ :** (۱۹۳) [۲] یا ایسا بیمار، [۳] یا ٹھنڈ ہو جس سے ضاحح ہونے یا زیادہ بیمار ہو جانے کا ڈر ہو۔

**تشریح :** بیمار ہو جس کی وجہ سے پانی استعمال نہ کر سکتا ہو یا پانی استعمال کرنے سے بیماری بڑھنے کا ڈر ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔ یا اتنا ٹھنڈ ہو کہ اگر پانی استعمال کرے گا تو مر جائے گا، یا بیمار ہو جائے گا تو تیمم کرنے کی اجازت ہے۔ کیونکہ اس میں حرج ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن جابر قال خرجنا فی سفر فاصاب رجلا منا حرجا فشحہ فی رأسہ ثم احتلم فسأل اصحابہ فقال هل تجدون لی رخصۃ فی التیمم؟ قالوا ما نجد لک رخصۃ و انت تقدر علی الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا علی النبی ﷺ اخبر بذلك فقال قتلوه قتلہم اللہ الا سألوا اذا لم یعلموا فانما شفاء العی السوال، انما کان یکفیه ان یتیمم و یعصر او یعصب۔ شک موسیٰ۔ علی جرحہ خرقۃ ثم یمسح علیہا و یغسل سائر جسده۔ (ابوداؤد شریف، باب المجد و التیمم، ص ۶۱، نمبر ۳۳۶) اس حدیث میں ہے کہ جسکو جسم پر زخم ہو تو اس پر پٹی باندھ لے اور تیمم کر لے۔ اور یہ بھی پتہ چلا کہ مرض بڑھنے کا خوف ہو تو تیمم کر لے (۲) ٹھنڈک ہو اور پانی استعمال کرنا مشکل ہو تو تیمم کر سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ یذکر ان عمر ابن العاص اجنب فی لیلة باردة فیتیمم وتلا ولا تغلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیما فذکر ذلک للنبی ﷺ فلم یعنف (بخاری شریف، باب اذا خاف الجنب علی نفسه المرض او الموت او خاف العطش تیمم، ج اول، ص ۶۰، نمبر ۳۳۵) (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عمرو و ابن

(۱۹۴) وخوف عدو وعطش و احتیاج لعجن لا لطبخ مرق (۱۹۵) ولفقد آلة وخوف فوت صلوٰۃ

العاص قال : احتلمت فی لیلة باردة فی غزوة ذات السلاسل ، فاشفقت أن أغتسل فأهلك فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال يا عمرو ! صليت بأصحابك و أنت جنب ؟ فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال و قلت انی سمعت الله يقول : و لا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحیماً . (آیت ۲۹ سورة النساء ۴) فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شیئاً۔ (ابوداؤد شریف باب اذا خاف الجنب البرد یتیمم؟ ص ۶۰، نمبر ۳۳۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرض بڑھنے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۱۹۴) [۴۶] دشمن یا پیاس کا خوف ہو، یا آٹا گوند ہنسنے کی حاجت ہو، شور یا پکانے کے لئے نہیں۔

**تشریح :** پانی تو ہے لیکن دشمن کا خوف ہے کہ پانی میں نہ جائے گا تو دشمن حملہ آور ہوگا، یا پانی تھوڑا ہے، اور خطرہ ہے کہ وضو میں استعمال کرے گا تو آدمی پیاس سے مر جائے گا۔ یا پانی سے آٹا گوند ہنسنے کی ضرورت ہے، جس کے بغیر کھانا نہیں کپے گا، اور آدمی مر جائے گا تو اس پانی سے آٹا گوند ہنسنے اور تیمم کر لے، لیکن شور یا بڑھان کوئی ضروری نہیں ہے اس کے نہ ہونے سے آدمی نہیں مرے گا، اس لئے اگر پانی کم ہے اور شور یا بڑھانے کے لئے اس کو استعمال کرے اور تیمم کر لے تو جائز نہیں۔

**وجہ :** (۱) عن علی قال اذا اصابتك جنابة فاردت ان تتوضأ او قال تغتسل و ليس معك من الماء الا ما تشرب و انت تخاف فتيمن۔ (سنن بیہقی، باب الجنب او المحمّد ثبجد ماء لغسله وهو يخاف العطش فتيمن، ج اول، ص ۳۵۶، نمبر ۱۱۰۸ مصنف عبدالرزاق، باب المسافر يخاف العطش ومعه ماء، ج اول، ص ۱۸۱، نمبر ۸۹) (۲) عن ابن عباس قال اذا كنت مسافراً و انت جنب او انت علی غیر وضوء فخفت ان توضأت ان تموت من العطش فلا توضأه و احبس لنفسك۔ (سنن بیہقی، باب الجنب او المحمّد ثبجد ماء لغسله وهو يخاف العطش فتيمن، ج اول، ص ۳۵۶، نمبر ۱۱۰۹) اس قول صحابی میں ہے کہ تیمم کرے۔

**ترجمہ :** (۱۹۵) [۵۷] یا ڈول رسی نہ ہو، [۶۶] یا نماز جنازہ یا عیدین فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو، اگر چہ بنا کرنے کے لئے ہو۔

**تشریح :** کنواں قریب ہے اور کنواں میں پانی ہے، لیکن ڈول یا رسی نہیں ہے تو یہ دمی پانی نہ پانے والا ہوا اس سے آیت کے مطابق یہ بھی تیمم کرے گا۔ عید اور جنازے کی نماز امام کے ساتھ ایک مرتبہ ہوتی ہے، اس لئے اس کے فوت ہونے سے دوبارہ نہیں پڑھ سکتا اور نہ اس کا نائب ہے، جیسے جمعہ کا نائب ظہر کی نماز ہے، اس لئے اگر یہ خوف ہو کہ وضو کرنے جائے گا تو جنازہ یا عید فوت ہو جائے گا تو تیمم کر کے جنازہ یا عید کی نماز پڑھ لے گا۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عباس قال اذا خفت ان تفوتك الجنابة و انت علی غیر وضوء فتيمن و صلی۔ (مصنف

جنازة او عيد ولو بناء (۱۹۶) وليس من العذر خوف الجمعة والوقت. (۱۹۷) الثالث ان يكون التيمم بظاهر من جنس الارض كالتراب والحجر والرمل لا الحطب والفضة والذهب.

ابن ابی شیبہ ۹۳ فی الرجل ان يخاف ان تقوية اصدقه على الجنزة وهو غير متوضي، رج ثاني، ص ۳۹۷، نمبر ۱۱۳۶، کتاب الجنائز) اس قول صحابی سے معوم ہوا کہ خوف ہو تو نماز جنازہ کے لئے تیمم کر سکتا ہے۔ (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن ابراهيم قال يتيمم للعديدن و الجنزة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی من تحدث يوم العيد ما يصنع، رج ثاني، ص ۹، نمبر ۵۸۶) اس قول تابعی میں ہے کہ عید اور جنازہ کے لئے تیمم کرے۔ (۳) بنا کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عبد الرحمن بن القاسم في الرجل يحدث في العيد ويخاف الفوت قال يتيمم ويصلي اذا خاف۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی من تحدث يوم العيد ما يصنع، رج ثاني، ص ۱۰، نمبر ۵۸۶) اس قول تابعی میں ہے کہ بنا کرنے کے لئے بھی تیمم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۱۹۶) ہاں جمعہ کا فوت ہونا یا وقت کا فوت ہونا تیمم کے لئے عذر نہیں ہے۔

**تشریح :** اصول یہ ہے کہ جسکے لئے نائب موجود ہو اس کے فوت ہونے کی وجہ سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے، اب جمعہ فوت ہو جائے تو اس کا نائب ظہر کی نماز ہے، اور وقفہ فوت ہو جائے تو اس کی قضا ہے اس لئے انکے فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ لا تقبل صلاة من احدث حتى يتوضأ۔ (بخاری شریف، باب لا تقبل صلاة بغير طهور، ص ۲۹، نمبر ۱۳۵) اس حدیث میں ہے کہ وضو کے بغیر نماز قبول نہیں ہے، اس لئے وضو ہی اصل رہے گا۔

**ترجمہ :** (۱۹۷) [۳] تیسری شرط یہ ہے کہ تیمم زمین کی جنس سے پاک چیز سے ہو۔ جیسے مٹی، پتھر، بالو۔ نہ کہ لکڑی، چاندی سونا۔ **تشریح :** اصول یہ ہے کہ تیمم مٹی کی جنس سے کیا جاتا ہے، اور یہ بھی قعدہ ہے کہ جو چیز جتنی نہ ہو اور آگ میں پگھلتی نہ ہو وہ مٹی کی جنس سے ہے، جیسے مٹی، پتھر، بالو۔ اور جو چیز جل جاتی ہو یا تھوڑی آگ سے پگھل جاتی ہو وہ مٹی کی جنس سے شمار نہیں کی جاتی ہے، یہی وجہ ہے کہ لکڑی، چاندی، سونا، اور لوہے سے تیمم جائز نہیں ہے کیونکہ یہ چیزیں جل جاتی ہے یا پگھل جاتی ہیں۔

**وجہ :** (۱) آیت میں ہے۔ فتيتموا صعيدا طيبا۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) پاک مٹی سے تیمم کرو، اس لئے مٹی کی جنس سے تیمم جائز ہے اس کے علاوہ ہے نہیں۔ (۲) حدیث میں ہے۔ أخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي ﷺ قال..... جعلت لى الارض مسجدا و طهورا۔ (بخاری شریف، کتاب التیمم، ص ۵۸، نمبر ۳۳۵) مسلم شریف، باب المسجد و مواضع الصلاة، ص ۱۹۹، نمبر ۵۲۲/۱۱۶۵) جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ زمین سے تیمم کر سکتے ہیں۔ تو زمین کی جنس سے جتنی چیزیں ہیں ان تمام سے تیمم کیا جاسکتا ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ عن حماد قال تيمم بالصعيد والجص والجبل والرمل (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۶ ما يجوز في الرجل في تيممه، رج اول، ص ۱۲۸، نمبر ۱۰۴) اس قول تابعی میں ہے کہ مٹی، گچ، پتھر، اور ریت

(۱۹۸) الرابع استيعاب المحل بالمسح. (۱۹۹) الخامس ان يمسح بجميع اليدين او باكثرها حتى

سے تیمم کیا جاسکتا ہے۔

**نفت :** تراب : مٹی۔ الرمل : ریت، بالور۔ الخطب : لکڑی۔ فضة : چاندی۔ ذهب : سونا۔

**ترجمہ :** (۱۹۸) [۴] چوتھی شرط یہ ہے کہ تم جگہ پر مسح ہونا چاہئے۔

**تشریح :** تیمم کی چوتھی شرط یہ ہے کہ تیمم میں جہاں جہاں پونچھنا ہے جیسے پورے چہرے پر، اور دونوں ہاتھوں پر وہاں پورا پورا مسح ہو، بال برابر بھی باقی نہ رہ جائے تب تیمم ہوگا۔ صرف ہتھیلی پونچھ لینا کافی نہیں ہوگا۔

**وجہ :** (۱) تیمم وضو کا خیفہ ہے اور وضو میں کہنیوں سمیت دھویا جاتا ہے، جس میں بال برابر سوکھنا نہ رہے، اس لئے تیمم میں بھی کہنیوں سمیت دھویا جائے گا، جس میں بال برابر سوکھنا نہیں رہنا چاہئے۔ (۲) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمار ابن یاسر انه كان يحدث انهم تمسحوا و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد للصلاة الفجر فضربوا بأكفهم الصعيد ثم تمسحوا وجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها الى المناكب والآباط من بطون أيديهم۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۷، نمبر ۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ بغل تک دھویا۔ (۳) عن عمار بن یاسر ان رسول الله قال الى المرفقين۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۹، نمبر ۳۲۸ دارقطنی، کتاب الصلوة، ج اول، ص ۱۸۸، نمبر ۶۷۷ سنن بیہقی، باب کیف التیمم، ج اول، ص ۳۲۹، نمبر ۹۹۹) اس حدیث میں ہے کہ کہنیوں سمیت دھویا۔ (۴) اس حدیث میں ہے کہ کہنیوں سمیت مسح کیا۔ قال يحيى بن اسحاق في حديثه فاراني رسول الله ﷺ كيف امسح فمسحت، قال فضرب بكفيه الارض، ثم رفعهما لوجهه، ثم ضرب ضربة أخرى فمسح ذراعيه باطنهما وظاهرهما، حتى مس بيديه المرفقين۔ (دارقطنی، باب التیمم، ج اول، ص ۱۸۸، نمبر ۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ تیمم میں کہنیوں سمیت پونچھا۔

**ترجمہ :** (۱۹۹) [۵] پانچویں شرط یہ ہے کہ پورے ہاتھ یا اکثر سے مسح کرنا چاہئے، تو اگر دو انگلی سے مسح کیا تو جائز نہیں ہے، اگرچہ مکرر کر کے پورا ہو جاوے۔ ہاں سر کا مسح اس طرح جائز ہے۔

**تشریح :** ہتھیلی کا جو پورا حصہ ہے اس سے پونچھنا چاہئے تب تیمم ہوگا، اس سے اگر دو انگلیوں سے چہرے کو یا ہاتھ کو پونچھا، اور کئی بار پونچھ کر پورے چہرے پر اور دونوں ہاتھوں پر مسح کر کے گھیر لیا تب بھی تیمم نہیں ہوگا، ہاں وضو میں سر کا مسح کرنا ہو اور دو انگلیوں کے ذریعہ چوتھائی سر پورا کر لیا تو سر کا مسح ہو جائے گا۔

**وجہ :** عن عمار ابن یاسر انه كان يحدث انهم تمسحوا و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر

لو مسح باصبعین لا يجوز ولو كرر حتى استوعب بخلاف مسح الرأس. (۲۰۰) السادس ان يكون بضربتين باطن الكفين ولو في مكان واحد (۲۰۱) ويقوم مقام الضربتين اصابة التراب بجسده اذا

فضربوا باكفهم الصعيد ثم مسحوا وجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا باكفهم الصعيد مرة اخرى فمسحوا بأيديهم كلها الى المناكب و الآباط من بطون أيديهم۔ (ابوداود شریف، باب التیمم، ص ۵۷، نمبر ۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ تھیلی کے ذریعہ مسح کرے۔

**ترجمہ :** (۲۰۰) [۶] چھٹی شرط یہ ہے کہ تھیلی کے اندر سے دو ضرب ہوں اگر چہ ایک ہی جگہ پر ہو۔

**تشریح :** بعض حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ تیمم ایک ضرب سے بھی کافی ہو جائے گا، لیکن صحیح یہ ہے کہ دو ضرب ہوں، چاہے ایک ہی جگہ پر دو ٹوں ضرب مارے، اور تھیلی کے باطن کے حصے سے ہو۔

**وجہ (۱)** عن عمار ابن یاسر انه كان يحدث انهم تمسحوا و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا باكفهم الصعيد ثم مسحوا وجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا باكفهم الصعيد مرة اخرى فمسحوا بأيديهم كلها الى المناكب و الآباط من بطون أيديهم۔ (ابوداود شریف، باب التیمم، ص ۵۷، نمبر ۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ تھیلی کے اندر کے حصے سے مسح کیا۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عمار بن یاسر حين تيمموا مع رسول الله ﷺ فامر المسلمين فضربوا باكفهم التراب ولم يقبضوا من التراب شيئا فمسحوا بوجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا باكفهم الصعيد مرة اخرى فمسحوا بأيديهم۔ (ابن ماجه شریف، باب فی التیمم ضربتین، ص ۸۱، نمبر ۵۷۷) (۳)۔ عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال التيمم ضربتان صرية للوجه و ضربة لليدين الى المرفقين (دارقطني ج اول ص ۱۸۸ نمبر ۳۷۷ سنن لیسبقی، باب کیف التیمم، ج اول، ص ۳۲۹ نمبر ۹۹۹) اس حدیث میں ہے کہ تیمم کے لئے دو ضربے ہیں۔ اور یہ بھی معوم ہوا کہ کہنیوں تک مسح کرے تب مسح ہوگا۔

**نکتہ :** باطن الکف : تھیلی کے اوپر کے حصے کو ظاہر کف، کہتے ہیں۔ اور اس کے اندر کے حصے کو باطن کف کہتے ہیں۔ ضربتہ : تیمم کی نیت سے مٹی پر ہاتھ مارنا۔

**ترجمہ :** (۲۰۱) اور اگر بدن پر مٹی پڑی ہو اور نیت تیمم سے اسے لے لیوے تو یہ دو ضربے کے قائم مقام ہو جائے گا۔

**تشریح :** بدن پر یا کسی چیز پر اتنا غبار ہے کہ اس پر انگلی پھیرنے سے نشان پڑ جاتا ہے، اب اس پر تیمم کی نیت سے دوسرے ضربہ لگائے، اور تیمم کر لے تو تیمم ہو جائے گا، کیونکہ اصل مقصد یہ ہے کہ مٹی کی جنس پر ہاتھ پھیر کر چہرے اور ہاتھ پر پھیرنا ہے، اور یہاں غبار جو مٹی کی جنس سے ہے اس پر ضرب لگایا اس لئے تیمم ہو جائے گا۔



مسحہ بنیۃ التیمم۔ (۲۰۲) السابع انقطاع ما ينافيه من حيض او نفاس او حدث (۲۰۳) الثامن زوال

**وجہ :** عن الشعبي قال يتيمم بالكلاؤ والجبل یعنی ما يقع على الجبل من التراب۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الذي لا يجدر تباہ تيمم بغيره، ج اول، ص ۱۶۹، نمبر ۸۳، مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما يجزى الرجل في تيممه، ج اول، ص ۱۳۸، نمبر ۱۷۰۶) اس قول تابعی میں ہے کہ گھاس اور پتھر پر غبار ہو تو اس سے بھی تيمم کیا جاسکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۲۰۲) [۷] ساقوں شرط یہ ہے کہ تيمم کے وقت اس کے منی حیض و نفاس و حدث نہ ہو۔

**تشریح :** اور حیض اور نفاس جاری ہو تو اس وقت تيمم نہیں کر سکتی، اور اس کے ختم ہونے کے بعد پانی پر قدرت نہ ہو تو حدث اکبر کا تيمم کر سکتی ہے، اور اگر حیض اور نفاس ختم ہو چکا ہے، لیکن اس کا خون درہم کی مقدار سے زیادہ جسم پر لگا ہوا ہے اور اس کو پاک کرنے کے لئے پانی ہے تو اس کو پاک کئے بغیر تيمم درست نہیں ہوگا، اور اگر پاک کرنے کے لئے بھی پانی نہیں ہے تو اسی حال میں تيمم کر سکتی ہے۔ یہاں حدث سے مراد حدث اکبر ہے، یعنی جنابت نہ ہو، کیونکہ جنابت ہوگی تو وضو کا تيمم نہیں کر سکتا، بلکہ پانی پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں جنابت کی نیت سے تيمم ہے۔

**وجہ :** (۱) حیض کا موقع نہ ہو، یہ بدن پر حیض کا خون نہ ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اسماء قالت جاءت امرأة النبي ﷺ فقالت أرأيت احدا نأخذ الحيض في الثوب كيف تصنع؟ قال تحته ثم تفرسه بالماء و تنضحه و تصلی فيه۔ (بخاری، باب غسل ادم، ص ۳۲، نمبر ۲۲) اس حدیث میں ہے کہ حیض کا خون بدن پر نہ ہو۔ (۲) جنابت نہ ہو یہ بدن پر مٹی نہ ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت كنت اغسل الجنابة من ثوب النبي ﷺ فيخرج الى الصلوة و ان يقع الماء في ثوبه۔ (بخاری شریف، باب غسل المني و ذكره و غسل ما يصيب من المرأة، ص ۳۲، نمبر ۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ جنابت بھی نہ پکڑے پر ہو اور نہ بدن پر ہو۔ (۳) اور پانی نہ ہو تو حیضہ اور نفاس بھی غسل کے لئے تيمم کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی هريرة قال جاء اعرابي الى رسول الله ﷺ فقال انا نكون في الرمل و فينا الحائض و الجنب و النفساء فيأتي علينا اربعة اشهر لا نجد الماء قال عليك بالتراب یعنی التيمم (سنن للبيهقي، باب روي في اي نفض و النفساء، كیف تيمم عند انقطاع الدم اذا عد متا الماء، ج اول، ص ۳۳، نمبر ۱۰۳۸) اس حدیث میں ہے کہ حیضہ اور نفاس بھی غسل کا تيمم کرے گی۔ (۴) اور جنبی غسل کا تيمم کرے اس کے لئے آیت گزری اور حدیث یہ ہے۔ الم تسمع قول عمار لعمر ان رسول الله ﷺ بعثني انا و انت فاجبت فتعمكت بالصعيد فاتينا رسول الله ﷺ فاخبرناه فقال انما كان يكفيك هكذا و مسح وجهه و كفيه واحدة۔ (بخاری شریف، باب التيمم ضربا، ص ۵۰، نمبر ۳۳۷، مسلم شریف، باب التيمم، ص ۱۵۹، نمبر ۸۱۸/۳۶۸) اس حدیث میں ہے کہ جنبی کو پانی نہ ملے تو وہ تيمم کرے۔

ما یمنع المسح کشمع و شحم. (۲۰۴) و سبیه و شروط و وجوبہ کما ذکر فی الوضوء. (۲۰۵) ورکنائہ مسح الیدین والوجہ.

**ترجمہ :** (۲۰۳) [۸] آٹھویں شرط مسح کا مانع نہ ہو، مثلاً موم یا چربی جسم پر نہ ہو۔

**تشریح :** جس طرح وضو کی شرط تھی کہ جہاں دھونا ہے وہاں موم یا چربی وغیرہ نہ ہو، اسی طرح تیمم میں بھی ہے کہ جہاں جہاں پونچھنا ہے وہاں مٹی لگنے کے مانع نہ ہو۔

**وجہ :** (۱) اس اثر میں اس کی صراحت ہے۔ عن عائشة فی المرأة تتوضأ و علیہا الخضاب قالت اسلتیہ و ارغمیہ . قال ابو عیبة : قولہا ارغمیہ تقول اہنیہ و ارمی بہ عنک . (سنن بیہقی، باب نزع الخضاب عند الوضوء اذا کان یمنع الماء، ج اول، ص ۱۲۵، نمبر ۳۶۴) اس اثر میں ہے کہ خضاب ہو تو اس کو دور کر دینا چاہئے تاکہ پانی کھال تک پہنچ جائے۔

**ترجمہ :** (۲۰۴) تیمم کا سبب اور تیمم کے واجب ہونے کی شرطیں جو وضو میں ذکر کی گئیں وہی یہاں بھی ہیں۔

**تشریح :** فصل فی الوضوء مسند نمبر ۶۹ میں، وضو مباح ہونے کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ ایسا کام کرنا چاہئے جو وضو کے بغیر نہ ہو سکتا ہو تو یہ کام وضو کے مباح ہونے کا سبب ہے، مثلاً نماز پڑھنا چاہتا ہو جو وضو کے بغیر نہیں ہو سکتی تو نماز وضو کے مباح ہونے کا سبب ہے۔ اسی طرح یہ کام تیمم کے مباح ہونے کا سبب بنے گا۔ اور وضو واجب ہونے کے لئے کچھ شرطیں بیان کی گئیں ہیں [۱] عقل ہونا [۲] بالغ ہونا [۳] مسلمان ہونا [۴] کافی پانی کے استعمال پر قدرت ہونا [۵] حدث کا پایا جانا [۶] حیض نہ ہونا [۷] نفاس نہ ہونا [۸] وقت تنگ ہو۔ تیمم واجب ہونے کے لئے یہ شرطیں یہاں بھی ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۰۵) اور تیمم کا رکن دونوں ہاتھوں کا پونچھنا ہے، اور چہرے کا پونچھنا ہے۔

**تشریح :** تیمم کے دو فرض ہیں [۱] ایک فرض ہے تیمم کی نیت سے پورے چہرے کو پونچھے، [۲] اور دوسرا فرض ہے دونوں ہاتھوں کو کہنوں سمیت پونچھے۔ اس میں وضو کی طرح چار فرض نہیں ہیں۔

**وجہ :** فامسحوا بوجہکم و ایدیکم منہ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لکن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶، سورۃ امانۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ تیمم کے لئے چہرے کو پونچھو اور ہاتھ کو پونچھو۔

## ﴿وسنن التیمم سبعة﴾

(۲۰۶). التسمية في اوله والترتيب والمواالة (۲۰۷) واقبال اليدين بعد وضعهما في التراب

## ﴿اور تیمم میں سات سنتیں ہیں﴾

﴿تیمم کی ۷ سنتیں ایک نظر میں﴾

۱. شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔

۲. ... ترتیب۔

۳. پے در پے۔

۴. دونوں ہاتھ زمین پر رکھنے کے بعد انگلیوں سے شروع کرنا۔

۵. .. اور کہنیوں سے واپس لانا۔

۶. .. دونوں ہاتھ کا جھڑکنا (جھاڑنا)۔

۷. .. انگلیوں کا کشادہ رکھنا۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۲۰۶) تیمم کی سنتیں سات ہیں [۱] شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔ [۲] ترتیب سے تیمم کرنا [۳] پیدرپے کرنا۔

**تشریح :** تیمم وضو کا خیفہ ہے اور وضو میں شروع میں بسم اللہ پڑھنا، اور جس ترتیب سے آیت میں اعمال وارد ہوئے ہیں اسی ترتیب سے بجالانا، اور پیدرپے کرنا سنت ہیں، اس لئے تیمم میں بھی یہ سنت ہوں گے۔

**وجہ :** (۱) آیت میں ہے کہ پہلے چہرہ پر مسح کرو اس کے بعد ہاتھ پر مسح کرو، اسی ترتیب سے سنت ہے۔ آیت یہ ہے۔ فامسحوا بوجوهکم وایديکم منه۔ (آیت ۶، سورۃ المائدۃ ۵) (۲) حدیث میں بھی یہی ترتیب وارد ہوئی ہے۔ عن عمار ابن یاسر انه كان يحدث انهم تمسحوا و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا بأكفهم الصعيد ثم تمسحوا وجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها الى المناكب و الآباط من بطون أيديهم۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۷، نمبر ۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ پہلے چہرے سے مسح کیا اور اس کے بعد دوسرے چہرے سے ہاتھ پر مسح کیا۔ اور حرف ف، کے ذریعہ سے یہ بھی پتہ چلا کہ فوراً کیا اس لئے پیدرپے بھی ثابت ہوا۔

**ترجمہ :** (۲۰۷) [۴] دونوں ہاتھ زمین پر رکھنے کے بعد انگلیوں سے شروع کرنا۔ [۵] اور کہنیوں سے واپس لانا۔

و ادبارهما (۲۰۸) و نفضهما و تفریح الاصابع (۲۰۹) . و ندب تاخیر التیمم لمن یرجو الماء قبل

**تشریح :** دوسری مرتبہ دونوں ہتھیلیوں کو زمین پر مارنے کے بعد ہاتھ کی انگلیوں سے مسح شروع کرے اور کھینچتے ہوئے کہنیوں کے اوپر تک لیجائے، اور وہاں سے واپس انگلیوں کے سرے تک ہتھیلی کو روائے، تاکہ پورے ہاتھ کا مسح ہو جائے۔ یہ سنت ہے۔ اور عبارت، اقبال الیدین بعد و وضعهما فی التراب و ادبارهما، کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ضربہ کے وقت زمین پر ہاتھ، راتو اس وقت ہاتھ کو تھوڑا آگے کرے، اور تھوڑا پیچھے کرے تاکہ مٹی پورے طور پر ہاتھ پر لگ جائے۔

**وجہ :** عن عمار ابن یاسر .... ثم عادوا فضربوا باکفهم الصعید مرة اخرى فمسحوا بأیدیہم کلھا الی المناکب و الآباط من بطون أیدیہم۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۷، نمبر ۳۱۸) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کے سرے سے شروع کیا اور ہتھیلی کو کھینچتے ہوئے موٹے حصے تک لے گئے۔

**ترجمہ :** (۲۰۸) [۶] دونوں ہاتھ کا جھڑکنا (جھاڑنا)۔ [۷] انگلیوں کا کشادہ رکھنا۔

**تشریح :** اگر ہتھیلی پر غبار زیادہ لگ جائے تو اس کو جھڑکنا بھی سنت ہے، تاکہ چہرے اور ہاتھ پر زیادہ غبار نہ لگ جائے، اور جسم میلان نہ ہو جائے۔ اور مسح کرتے وقت ہتھیلی کی انگلیاں کشادہ رکھے تاکہ ہر جگہ پونچھ جاسکے۔ یہ بھی سنت ہے۔

**وجہ :** عن شقیق قال كنت جالسا بین عبد الله و ابی موسی .... فقال انما كان یکفیک ان تصنع هکذا فضرب بیده علی الارض فنفضھا ، ثم ضرب بشماله علی یمینه و یمینه علی شماله علی الکفین ثم مسح وجهه۔ (ابوداؤد شریف، باب التیمم، ص ۵۸، نمبر ۳۲۱) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ کو جھڑکا۔

**نعت :** نفض : جھڑکا۔ تفریح الاصابع : انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔

**ترجمہ :** (۲۰۹) اور جو پانی ملنے کی امید رکھتا ہو اس کے لئے وقت نکلنے سے پہلے تک تیمم کی تاخیر مستحب ہے۔ اور جس کو پانی دینے کا وعدہ کیا گیا ہو اس کو تیمم میں تاخیر کرنا واجب ہے، اگرچہ نماز قضا ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

**تشریح :** کسی کو پانی ملنے کی امید ہو تو اس کے لئے تیمم کر کے نماز پڑھنے کی تاخیر کرنا مستحب ہے، اور جب وقت نکلنے لگے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے، اور نماز قضا نہ کرے۔ لیکن اگر پانی دینے کا وعدہ کیا ہے، اور اس کے پاس پانی بھی موجود ہے، یا ایک میل کے اندر پانی ملنا یقینی ہے تو چاہے نماز قضا ہو جائے پانی حاصل کر کے وضو کرے۔

**وجہ :** (۱) دونوں مسئلوں میں فرق یہ ہے کہ پہلے میں صرف امید ہے، ہو سکتا ہے کہ پانی نہ ملے، اس لئے صرف وہم پر نماز قضا نہ کرے، اور دوسرے میں پانی ملنا یقینی ہے اس لئے آیت کے اعتبار سے وہ یقینی طور پر پانی پانے والا ہے اس لئے اس کے لئے تیمم کی گنجائش نہیں ہوگی، وہ نماز کی قضا کرے اور اصل طہارت پر عمل کرے۔ (۲) حضرت علی کا قول ہے۔ عن علی قال : اذا اجنب الرجل فی السفر تلوم ما بینہ و بین آخر الوقت فان لم یجد الماء تیمم و صلی۔ (دارقطنی، باب فی بیان

خروج الوقت ويجب التأخير بالوعد بالماء ولو خاف القضاء (۲۱۰) ويجب التأخير بالوعد بالشوب  
او السقاء ما لم يخف القضاء. (۲۱۱ الف) ويجب طيب الماء الى مقدار اربع مائة خطوة ان ظنَّ

الموضع انذى يجوز التيمم فيه، ج اول، ص ۱۹۵، نمبر ۱۰ سنن للبیہقی، باب من تكلم ما بينه وبين آخر الوقت رجا وجود الماء، ج اول، ص  
۳۳۵، نمبر ۱۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانی کی امید کرنے والوں کے لئے مؤخر کرنا مستحب ہے۔ (۳) لیکن اگر اس وقت  
میں نماز پڑھ لی پھر پانی پایا تو نماز نہیں لوٹے گا۔ ابو داؤد کی لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال خرج  
رجلان فی سفر فحضرت الصلاة و ليس معهما ماء فتيما صعيدا طيبا فصليا ثم وجدا الماء فی الوقت  
فأعاد أحدهما الصلاة و الوضوء و لم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله ﷺ فذكر اذالك له فقال للذى لم  
يعد ((أصببت السنة و أجرأتك صلاحك )) و قال للذى توضأ و أعاد ((لك الاجر مرتين )) (ابو داؤد شریف  
، باب التيمم بحمد الماء بعد ما يصلی فی الوقت، ص ۵۵، نمبر ۳۳۸) اس حدیث میں ہے کہ تیمم کر کے نماز پڑھی اور وقت کے اندر ہی پانی  
پایا تو دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔

**ترجمہ** (۲۱۰) اور جس کو کپڑے پانی کے اسباب (مثلاً ڈول رسی کے) دینے کا وعدہ کیا گیا ہو اس کو قضا نہ ہونے تک تاخیر  
کرنے واجب ہے۔

**تشریح** ننگے کے پاس کپڑا نہیں ہے کسی نے کپڑا دینے کا وعدہ کیا یا پانی لانے کے اسباب مثلاً ڈول رسی دینے کا وعدہ کیا تو نماز قضا  
نہ ہونے تک تاخیر کرنا واجب ہے، پس جب آخر وقت آجائے تو تیمم کر کے نماز پڑھے، اور ننگا آدمی اشارے سے نماز پڑھے۔

**وجہ** : پانی دینے کے وعدے اور کپڑا دینے کے وعدے، یا ڈول رسی دینے کے وعدے میں فرق یہ ہے کہ پانی اصل ہے، اور ڈول  
رسی پانی کے حاصل کرنے کے اسباب ہیں اس لئے اسباب کے وعدے میں نماز قضا ہونے سے پہلے پہلے تک تاخیر کرنا واجب ہے،  
اور اصل پانی کے وعدے میں نماز قضا ہو جائے تب بھی اصل پر عمل کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ وہ پانی پانے والا ہے۔

**لفظ** : با شوب: ننگے کے لئے کپڑے کا وعدہ مراد ہے۔ السقاء سیراب کرنے کا آلہ، مراد ہے ڈول رسی۔

**ترجمہ** (۲۱۱) چار سو قدم کی مقدار پانی کا طلب کرنا واجب ہے اگر امن ہو اور گمان ہو کہ پانی اس کے قریب ہے۔ ورنہ تو نہیں  
**تشریح** : حدیث میں ہے کہ اگر پانی ملنے کی امید ہو اور وہاں تک جانے میں کوئی خوف بھی نہ ہو، مثلاً شیر، بھالو نہ ہوں، یا ساتھی  
کے پھڑ جانے کا خطرہ نہ ہو تو ایک غلوۃ تک پانی تلاش کرے۔ یعنی دو سو گز تک پانی تلاش کرے۔

**وجہ** : (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر انه كان يكون في السفر فتحضره الصلاة و الماء منه على غلوة  
او غلوتين و نحو ذالك ثم لا يعدل اليه۔ (سنن بیہقی، باب ماروی فی طلب الماء و فی حد الطلب، ج اول، ص ۳۵۶، نمبر

قربه مع الامن والا فلا . (۲۱۱ ب) ] ويجب طلبه ممن هو معه ان كان في محل لا تشح به النفوس (۲۱۲) وان لم يعطه الا بضمن مثله لزمه شراء به ان كان معه فاضلا عن نفقته

۱۱۰۴ اس عمل صحابی میں ہے کہ ایک غلوۃ سے آگے پانی تدرش نہیں کرتے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ قرب و جوار میں پانی تدرش کیا۔ عن عائشة سقطت قلادة لي بالبيداء.... ثم ان النبي ﷺ استيقظ و حضرت الصبح فالتمس الماء فلم يوجد۔ (بخاری شریف، باب قوله تعالى ﴿فمن وجد ماء فامسكوا صعيدا طيبا﴾ (آیت ۶، سورة المائدة ۵) اس حدیث میں ہے کہ پانی کی امید پر تھوڑی دور تک پانی تلاش کیا۔

**غلت.** غلوۃ. آدمی جہاں کھڑا ہے وہاں سے جہاں تک تیر جا سکے اس مسافت کو غلوۃ، کہتے ہیں۔ درمختار میں غلوۃ کا دوسرا ترجمہ کیا ہے [۱] تین سو سے چار سو ہاتھ، [۲] اور دوسرا ترجمہ کیا ہے تین سو سے چار سو قدم۔ عبارت یہ ہے۔ (قدر غلوۃ) ثلاث مائة ذراع من كل جانب .. ای الی اربع مائة... قدر غلوۃ من كل جانب، و هي ثلاث مائة خطوة الى اربع مائة، و قيل قدر رمية سهم۔ (درمختار، باب مطلب فی تقدیر الغلوۃ، ج اول، ص ۳۶۲/۳۶۳)۔ ایک ذراع آدمی کے گز کا ہوتا ہے اس اعتبار سے ایک غلوۃ ۲۰۰ گز ہو

**ترجمہ:** (۲۱۱ ب) ] اور اگر اپنے رفیق کے ساتھ ایسی جگہ پر پانی ہو جہاں انسان پانی کا بخل نہ کرتا ہو تو اس سے طب کرنا واجب ہے

**تشریح:** پانی ایسی چیز ہے جو مفت ملتی ہے اس لئے اگر ساتھی کے پاس موجود ہو تو گویا کہ وہ پانی پانے والا ہے اس لئے اس سے مانگنا واجب ہے۔ ہاں اگر ایسی جگہ ہو کہ مانگنا مشکل ہو اور لوگ دینے میں بخل کرتے ہوں تو مانگنا واجب نہیں ہے۔ تشیح بخلت کرنا

**وجہ:** اس حدیث میں دوسروں سے حضور نے پانی مانگا ہے۔ قال دخلت على عائشة فقلت : الا تحدثيني عن مرض رسول الله ﷺ.... قال ضعو الى ماء في المخضب قالت فقعد فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمى عليه ثم افاق . فقال ﷺ : أصلى الناس ؟ قلنا : لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعو الى ماء في المخضب فقعد فاغتسل . (بخاری شریف، باب انما جعل الامام يؤتم به، ص ۱۱۲، نمبر ۶۸، مسلم شریف، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر، ص ۶، نمبر ۹۳۶/۳۱۸) اس حدیث میں آپ نے دوسرے سے پانی مانگا ہے۔

**ترجمہ** (۲۱۲) اور اگر نہیں دیتا ہو مگر مناسب قیمت میں پس اگر اس کے پاس اپنے خرچ سے زیادہ ہو تو اس کو خریدنا لازم ہے۔

**تشریح:** دو باتیں ہوں تو پانی خریدے ورنہ تیمم کر کے نماز پڑھے [۱] پانی مناسب قیمت میں دیتا ہو، اگر زیادہ قیمت مانگ رہا ہو تو خریدنا واجب نہیں [۲] اپنے ضروری خرچ سے زیادہ ہو تب خریدے اگر ضروری خرچ سے زیادہ نہ ہو تو نہ خریدے۔

**ترجمہ:** (۲۱۳) اور ایک تیمم سے جتنی فرض و نوافل نماز چاہے پڑھ سکتا ہے۔ اور وقت سے پہلے تیمم کرنا بھی درست ہے۔

(۲۱۳) ویصلی بالتیمم الواحد ما شاء من الفرائض والنوافل، وصح تقديمه على الوقت (۲۱۴) ولو كان أكثر البدن أو نصفه جريحا تيمم. وإن كان أكثره صحيحا غسله ومسح الجريح

**تشریح :** حنفیہ کے نزدیک تیمم پانی کا خیفہ ہے اس لئے جس طرح ایک وضو سے کئی وقتوں کی نماز پڑھ سکتا ہے، اسی طرح ایک تیمم سے کئی وقتوں کی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اور اسی سے یہ بھی ثابت ہوا کہ وقت سے پہلے بھی تیمم کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) عن الحسن و ابن المسيب قالا يتيمم و تجزيه الصلوات كلها ما لم يحدث ، هو بمنزلة الماء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب كم يصلي تيمم واحد، ج اول، ص ۱۶۹، نمبر ۸۳۵ مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی التیمم كم يصلي به من صلاة، ج اول، ص ۱۳، نمبر ۱۶۹۴) اس قول تابعی میں ہے کہ ایک تیمم سے کئی نمازیں پڑھ سکتا ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت سے پہلے بھی تیمم کر سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۲۱۴) اگر آدھ بدن یا اس سے زیادہ زخمی ہو تو تیمم کرے، اور اگر بدن کا زیادہ حصہ صحیح ہو تو اس کو دھوئے اور زخم پر مسح کر لے۔ اور وضو اور تیمم دونوں کو جمع نہ کرے۔

**تشریح :** یہاں یہ قاعدہ ہے کہ اکثر بدن زخمی ہو تو پورے بدن کو زخمی مان کر غسل کے لئے تیمم کر لے، یا وضو میں جن اعضاء کو دھویا جاتا ہے اس کے اکثر زخمی ہے تو کل کو زخمی مان کر تیمم کر لے، اور اگر اکثر جگہ ٹھیک ہے تو کل کو ٹھیک مان کر غسل میں پورے بدن کو دھوئے اور وضو میں اعضاء وضو کو دھوئے، اور جہاں زخم ہے وہاں پٹی باندھ کر اس پر مسح کر لے۔ تاہم تیمم بھی کرے، اور وضو بھی کرے، یا غسل کا تیمم کرے، اور غسل جنابت بھی کرے یہ دونوں کو جمع کرنا ٹھیک نہیں ہے، کیونکہ تیمم نایب ہے اس لئے جب اصل آگیا تو اس کے ساتھ نایب کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ دونوں میں سے ایک کو کرنا کافی ہے۔

**وجہ :** (۱) عن جابر قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا منا حجرا فشجه في رأسه ثم احتلم فسأل اصحابه فقال هل تجدون لي رخصة في التيمم؟ قالوا ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي ﷺ اخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سألوا اذا لم يعلموا فانما شفاء العي السؤال، انما كان يكفيه ان يتيمم و يعصر او يعصب۔ شك موسى۔ على جرحه خرقه ثم يمسح عليها و يغسل سائر جسده۔ (ابوداؤد شریف باب المجرد و تیمم، ص ۶۱، نمبر ۳۲۶) اس حدیث میں تیمم اور غسل دونوں کو جمع کرنے کا اشارہ ملتا ہے، لیکن تیمم کی شکل میں زیادہ زخم پر محمول کی جائے گی، اور غسل، اور وضو کی شکل میں کم زخم پر حمل کی جائے گی۔ (۲) عن ابن عباس يخبر ان رجلا اصابه جرح في رأسه على عهد رسول الله ﷺ ثم اصابه احتلام فامر بالاغتسال فاغتسل فمات فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال قتلوه قتلهم الله، اولم يكن شفاء العي السؤال؟ قال



ولا يجمع بين الغسل والتيمم. (۲۱۵) وينقضه ناقض الوضوء والقدرة على استعمال الماء الكافي (۲۱۶) و مقطوع اليدين والرجلين اذا كان بوجهه جراحة يصلى بغير طهارة ولا يعيد.

عطاء: فبلغنا ان رسول الله ﷺ قال: لو غسل جسده وترك رأسه حيث اصابه الجراح - (ابن ماجہ شریف، باب فی الجرح و تصیبه الجملۃ فیخاف علی نفسه ان یشمت، ص ۸۱، نمبر ۵۷۲ رد المحتار، باب جواز التیمم صاحب الجراح، الخ، ج اول، ص ۱۹۸، نمبر ۷۰) اس حدیث میں ہے کہ جسم کے کم جگہ پر زخم ہو تو غسل جنبۃ میں باقی جگہ کو دھو لے اور زخم کی جگہ پر پٹی باندھ کر مسح کر لے۔۔ جریح: زخمی۔

**ترجمہ:** (۲۱۵) اور جو وضو کے ناقض ہیں وہی ناقض تیمم ہیں۔ اور کافی پانی پر استعمال کی قدرت بھی ناقض تیمم ہیں۔

**تشریح:** تیمم وضو کا نائب ہے اس لئے وضو کو توڑنے والی جتنی چیزیں ہیں وہ سب تیمم کو توڑنے والی ہیں، مثلاً حدث، ندی، ودی، سے وضو ٹوٹتا ہے تو ان سے تیمم بھی ٹوٹ جائے گا، اور مزید ایک چیز سے تیمم ٹوٹے گا، اتنے پانی کے استعمال پر قدرت ہو جائے جو وضو کے لئے کافی ہو تو اس سے تیمم ٹوٹ جائے گا۔

**وجہ:** (۱) فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا. (آیت ۴۳، سورة النساء ۴). کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔ اور اس نے پانی پایا اسلئے تیمم ٹوٹ جائیگا۔ (۲) عن الثوري قال اذا تيمم الرجل ثم مر بماء، فقال حتى آتی ماء آخر فقد نقص تيممه۔ و يتوضأ لتلك الصلاة. (مصنف عبد الرزاق، باب تیمم ثم مر بالماء هل يتوضأ؟، ج اول، ص ۱۸۰، نمبر ۸۹۲) اس قول تابعی میں ہے کہ پانی پر گزرنے سے تیمم ٹوٹ جائے گا۔

**ترجمہ:** (۲۱۶) اور دونوں ہاتھ پاؤں کئے ہوئے شخص کے منہ پر زخم ہو تو وہ بغير طہارت کے نماز پڑھ لے اور پھر نہ دہرائے۔

**تشریح:** تیمم میں دونوں ہاتھوں کو پونچھتے ہیں، اور اس کو دونوں ہاتھ نہیں ہیں اس لئے ہاتھ پر پونچھنا ساقط ہو گیا، اور چہرے پر پونچھتے ہیں، اور اس کے چہرے پر زخم ہے اس لئے اس پر بھی پونچھنا ساقط ہو گیا، اس لئے یہ صرف تیمم کی نیت کر لے اور بغير کسی چیز کو پونچھے نماز پڑھ لے، اور بعد میں اس نماز کو مٹانے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ:** عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله ﷺ ناسا من اصحابه في طلبها فادر كنهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا النبي ﷺ شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم - (بخاری شریف، باب استعارة الثياب للعروس وغيرها، ص ۹۲۳، نمبر ۵۱۶۴، مسند شریف، باب التيمم، ص ۱۵۸، نمبر ۳۶۷/۸۱) اس حدیث میں صحابی نے پانی نہیں پایا، اور ابھی تک تیمم کا علم نہیں تھا تو بغير وضو کے نماز پڑھی اور حضورؐ نے کچھ نہیں فرمایا، اسی طرح یہ

## ﴿باب المسح علی الخفین﴾

(۲۱۷) صحَّ المسح علی الخفین فی الحدث الا صغر للرجال والنساء ولو كانا من شیء ثخین غیر الجلد سواء كان لهما نعل من جلد او لا .

آدی جہارت پر قدرت نہیں رکھتا ہے اس لئے بغیر طہارت کے نماز پڑھے گا۔

## ﴿باب: موزوں پر مسح کرنے کا بیان﴾

**ضروری نوت:** مسح : کے معنی ہیں تہاتھ کو عضو پر پھیرنا، یا کسی چیز پر پھیرنا۔

**دلیل:** (۱) عن ابی وقاص عن النبی ﷺ انه مسح علی الخفین . (بخاری شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۳۹، نمبر ۲۰۲، مسلم شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۱۳۲، نمبر ۶۲۶/۲۷۴) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے موزے پر مسح فرمایا۔ مسح علی الخفین کا ثبوت حدیث متواتر سے ہے۔ البتہ اگر۔ وامسحوا برءوسکم وارجلكم الی الکعبین (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) میں ارجلکم کو کسرہ پڑھیں تو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس میں مسح علی الخفین کا جواز نکلتا ہے۔

موزے کی ۸ قسمیں ہیں ۔

[۱] خفین: چمڑے کا موزہ۔

[۲] مجدین: موٹے کپڑے کا موزہ، جس کے تلوے میں چمڑا لگا ہوا ہو، اور کنارے پر بھی چمڑا لگا ہوا ہو۔

[۳] منعلین: موٹے کپڑے کا موزہ، جس کے صرف تلوے میں چمڑا لگا ہوا ہو

[۴] خفینین: موٹے کپڑے کا موزہ، جس پر کہیں چمڑا لگا ہوا نہ ہو

[۵] جورین: کپڑے کا موزہ، جس پر کہیں چمڑا لگا ہوا نہ ہو

[۶] جوربان یشقان: پتلے کپڑے کا موزہ، جس میں مسح کا پانی چھن کر کھال تک پہنچ جاتا ہو۔

[۷] جرموقین: چمڑے کے موزے پر دوسرا چمڑے کا موزہ پہنے۔

[۸] موقین: پتلے موزے پر موٹے موزے پہنے، وہ موقین ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۱۷) مردوں اور عورتوں کو حدث اصغر میں موزوں پر مسح کرنا جائز ہے، چاہے موزہ چمڑے کے عدوہ کسی موٹی چیز کا ہو، اور چاہے اس کا علا چمڑے کا ہو یا نہ ہو۔

**تشریح:** جہاں غسل کی ضرورت ہو وہاں موزے پر مسح جائز نہیں ہے، بلکہ جہاں حدث اصغر یعنی وضو کی ضرورت ہو وہاں موزے پر مسح جائز ہے۔ چمڑے کے علاوہ کسی موٹے کپڑے کا موزہ ہو جس میں مسح کا پانی چھن کر پاؤں کی کھال تک نہ جاتا ہو تو

## ﴿ویشترط لجواز المسح علی الخفین سبعة شرائط﴾

چاہے اس پر مجلد کی طرح چڑا، یا منعل کی طرح چڑا لگا ہوا نہ ہو تب بھی اس پر مسح جائز ہے۔

**وجہ: (۱)** عن مغيرة بن شعبه قال توضأ النبي ﷺ ومسح على الجوربين والنعلين۔ (ترمذی شریف، باب فی المسح علی الجوربین والنعلین ج اول، ص ۲۷، نمبر ۹۹ راہوداؤد، باب المسح علی الجوربین، ص ۳۳، نمبر ۱۵۹) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے جوربین پر مسح فرمایا، اور ایسے جورب پر بھی مسح فرمایا جو متعین تھا۔ (۲) اثر میں ہے۔ سمعت ابن عمرؓ يقول: المسح علی الجوربین کالمسح علی الخفین۔ (مصنف ابن ابی عیینہ ۲۲۳ من قال: الجوربان بمنزلة الخفین، ج اول، ص ۳۷، نمبر ۱۹۹۲ مصنف عبد الرزاق، باب المسح علی الجوربین، ج اول، ص ۱۵، نمبر ۸۲) اس اثر میں ہے کہ جورب پر مسح کرنا چڑے کے موزے پر مسح کرنے کی طرح ہے، اور اس میں نعلین، یا مجلدین کی کوئی قید نہیں ہے اسلئے مطلق جورب پر بھی مسح کرنا جائز ہوگا۔ (۳) جورب موٹا ہوا کی قید اس اثر میں ہے۔ عن سعيد بن المسيب و الحسن أنهما قالا: يمسح على الجوربين إذا كانا صفيقين۔ (مصنف ابن ابی عیینہ ۲۲۳ فی المسح علی الجوربین، ج اول، ص ۱۷، نمبر ۱۹۷) اس اثر میں ہے کہ جورب موٹا ہو تو مسح کرے ورنہ نہیں۔ نوٹ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے بھی اخیر عمر میں موٹے موزے پر مسح کرنے کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ عبارت یہ ہے۔ سمعت ابا مقاتل السمرقندی يقول: دخلت على ابي حنيفةؒ في مرضه الذي مات فيه، فدعا بماء فتوضأ و عليه جوربان، فمسح عليهما، ثم قال: فعلت اليوم شيئا لم اكن افعله: مسحت على الجوربين و هما غير متعنين۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی المسح علی الجوربین والنعلین، ص ۲۸، نمبر ۹۹) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اخیر عمر میں۔ ثخنیں کی طرف مسح کرنے میں رجوع فرمایا۔

﴿اور موزوں پر مسح کے جواز کی سات شرطیں ہیں﴾

﴿ساتوں شرطیں ایک نظر میں﴾

[۱] پہلی شرط یہ ہے کہ: دونوں پاؤں دھونے کے بعد دونوں موزے پہنے ہوں

[۲] دوسری شرط یہ ہے کہ: موزے سے دونوں ٹخنے ڈھکنے چاہئیں۔

[۳] تیسری شرط یہ ہے کہ: ان موزوں سے معقاد چلن ممکن ہو،

[۴] چوتھی شرط یہ ہے کہ: پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ایک موزہ پھٹا ہوا نہ ہو۔

[۵] پانچویں شرط یہ ہے کہ: پاؤں پر بغیر ہاندھے موزے ٹھہر سکے۔

[۶] چھٹی شرط یہ ہے کہ: موزہ پاؤں تک پانی پہنچنے کو روکے کرے۔

(۲۱۸) الاول لبسهما بعد غسل الرجلین ولو قبل کمال الوضوء اذا اتمه قبل حصول ناقض للوضوء۔ (۲۱۹) والثانی سترهما للکعبین۔ (۲۲۰) والثالث امکان متابعة المشی فیہما فلا یجوز

[۷] ساتویں شرط یہ ہے کہ: ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پاؤں کا اگلہ حصہ ہتی رہنا چاہئے۔

**ترجمہ** (۲۱۸) [۱] پہلی شرط یہ ہے کہ: دونوں پاؤں دھونے کے بعد دونوں موزے پہنے ہوں، چاہے وضو پورا کرنے سے پہلے پہنا ہو، شرطیکہ توڑنے والی چیز سے پہلے وضو مکمل کر لیا ہو۔

**تشریح**۔ موزے پر مسح کرنے کی پہلی شرط یہ ہے کہ دونوں پاؤں کو دھو کر موزہ پہنا ہو۔ اس کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک یہ ہے کہ وضو مکمل کرنے کے بعد موزہ پہنے۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے پاؤں دھو کر موزہ پہن لے، اس کے بعد ہاتھ اور منہ دھوئے، لیکن شرط یہ ہے کہ وضو ٹوٹنے سے پہلے وضو مکمل کر لیا ہو، پس اگر وضو پورے ہونے سے پہلے وضو ٹوٹ گیا تو مسح کرنا جائز نہیں ہے۔

**وجہ** : (۱) عن مغیرۃ بن شعبۃ قال کنت مع النبی ﷺ فی سفر فاهویت لا نزع خفیہ فقال دعهما فانی ادخلتہما طاهرتین فمسح علیہما۔ (بخاری شریف، باب اذا ادا وضو رجلیہ وحمط ہرثان، ص ۴۰، نمبر ۲۰۶) اس حدیث میں ہے کہ پاؤں پاک ہو اور موزہ پہنا ہو تو مسح جائز ہے۔ (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ أن سعد بن ابی وقاص خرج من الخلاء فتوضأ ومسح علی خفیہ فقیل له . أتمسح علیہما وقد خرجت من الخلاء قال : نعم اذا ادخلت القدمین الخفین و هما طاهرتان فامسح علیہما و لا تخلعہما الا لجنابة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۱۸ من کان ل یوقت فی مسح شیبہ، ج ۱، ص ۱۶۸، نمبر ۱۹۳۳ / مصنف عبد الرزاق، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۱۵۴، نمبر ۷۶۱) اس قول صحابی میں ہے کہ پاکی کی حالت میں موزہ پہنا ہو تو مسح جائز ہے۔

**ترجمہ** (۲۱۹) [۲] دوسری شرط یہ ہے کہ موزے سے دونوں ٹخنے ڈھکنے چاہئیں۔

**تشریح**۔ ایہ موزہ ہو جو ٹخنے کو ڈھک دے تو اس پر مسح جائز ہے، اگر اس سے چھوٹا موزہ ہو تو اس پر مسح جائز نہیں ہے۔

**وجہ** : (۱) عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفیہ ثم یبدو له فینزعہما قال یغسل قدمیہ۔ (اسنن للبیہقی، باب من خلع خفیہ بعد مسح علیہما، ج ۱، ص ۴۳۲، نمبر ۱۳۷) اس قول صحابی میں ہے کہ موزہ کھس جائے تو جو ٹخنے سے کم ہو تو وہ کھنٹے کے درجے میں ہے اس لئے اس پر مسح جائز نہیں ہے۔ (۲) عن جابر.... قال رسول اللہ ﷺ یدہ ہکذا من اطراف الاصابع الی اصل الساق و خطط بالاصابع۔ (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح علی الخف و اسفدہ، ص ۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں اصابع سے پنڈلی تک کھینچنے کا تذکرہ ہے۔ جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ پنڈلی تک موزہ ہو۔

**ترجمہ** : (۲۲۰) [۳] تیسری شرط یہ ہے کہ: ان موزوں سے معتاد چننا ممکن ہو، تو اب کچھ یا لکڑی یا لوہے کے موزے پر مسح

علی خف من زجاج او خشب او حديد. (۲۲۱) والرابع خلو كل منهما عن خرق قدر ثلاث اصابع من اصغر اصابع القدم. (۲۲۲) والخامس استمساکهما علی الرجلین من غیر شدہ۔

جائز نہیں۔

**تشریح :** حضورؐ نے اصل تو چمڑے کے موزے پر مسح فرمایا ہے، جس میں صحیح طور پر چنا ممکن ہے، اس لئے ایسے موزے پر مسح جائز ہے جس میں مقدار طور پر چلنا ممکن ہو، چونکہ کانچ کے موزے، مکڑی کے موزے، یا لوہے کے موزے میں مقدار طور پر چلنا ممکن نہیں اس لئے ان پر مسح بھی جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ عن ابی وقاص عن النبی ﷺ انه مسح علی الخفین. (بخاری شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۳۹، نمبر ۲۰۲، مسلم شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۱۳۲، نمبر ۶۲۶/۲۷۴) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے چمڑے کے موزے پر مسح فرمایا۔ جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ غیر مقدار موزے پر مسح جائز نہ ہو۔

**لغت :** مقدار: جس میں عادت کے طور پر چنا آسان ہو۔ زجاج: کانچ، شیشہ۔

**ترجمہ :** (۲۲۱) چوتھی شرط یہ ہے کہ: دونوں میں سے ہر ایک پاؤں کی چھوٹی انگلیوں میں سے تین انگلیوں کی مقدار بچھن سے خالی ہو۔

**تشریح :** ہر موزے میں الگ الگ طور پر پاؤں کی چھوٹی انگلیوں کی مقدار سے تین انگلیوں کی مقدار بچھن نہ ہو تب اس موزے پر مسح جائز ہوگا۔ اگر دونوں موزوں کو مد کر تین انگلیوں کی مقدار بچھن ہو تو اس سے مسح جائز ہے۔ تین انگلیاں اس لئے ہے کہ یہ اکثر قدم ہے جو موزہ نکلنے کے درجے میں ہے۔

**وجہ :** (۱)۔ عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفيه ثم یبدو له فینزعهما قال یغسل قدمیه۔ (السنن للبیہقی، باب من خلع خفيه بعد مسح علیہما ج اول ص ۴۳۲، نمبر ۱۳۷۰) اس حدیث میں ہے کہ موزہ نکل جائے تو مسح جائز نہیں ہے، اور تین انگلیوں کی مقدار بچھنا ہوا ہو تو گویا کہ نکلنے ہے اس لئے مسح جائز نہیں ہوگا۔ (۲) سالت معمرًا عن الخرق یكون فی الخف فقال اذا خرج من مواضع الوضوء شیء فلا تمسح علیہ واخلع (السنن للبیہقی، باب الخف الذی مسح علیہ رسول اللہ ﷺ، ج ۱، ص ۴۲۵، نمبر ۱۳۴۷ مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۱ فی الرجل یمسح علی خفيه ثم یتخلع، ج ۱، ص ۱۷۰، نمبر ۱۹۵۸) اس حدیث میں ہے کہ موزے میں بچھن ہوا اور پاؤں نکل جاتا ہو تو اس پر مسح نہ کرے اور کھوں کر پاؤں دھوئے۔

**ترجمہ :** (۲۲۲) [۵] پانچویں شرط یہ ہے کہ پاؤں پر بغیر باندھے موزہ ٹھہر سکے۔

**تشریح :** موزہ اتنا موٹا ہو یا موزے کی ساخت ایسی ہو کہ وہ بغیر الگ سے باندھے ہوئے پاؤں پر ٹھہر جائے تب اس پر مسح جائز

(۲۲۳) والسادس منعهما وصول الماء الى الجسد. (۲۲۴) والسابع ان يبقى من مقدّم القدم قدر ثلاث اصابع من اصغر اصابع اليد. فلو كان فاقدا مقدّم قدمه لا يمسح على خفه ولو كان عقب القدم موجودا. (۲۲۵) ويمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة ايام بلياليها

ہوگا، اور اگر اتنا پتلا ہے، یا اتنا کھلا ہوا ہے کہ الگ سے رسی سے باندھنے کی ضرورت ہے تو اس پر مسح درست نہیں ہوگا۔ آج کل موزے کے اندر ہی ربر سیٹ کیا ہوتا ہے اس لئے الگ سے باندھنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔  
**وجہ :** اصل تو پاؤں کو دھونا ہے، حدیث کی بنا پر چمڑے کے موزے پر مسح جائز قرار دیا گیا ہے اس لئے چمڑے کے موزے کی شرطیں ملحوظ رکھی گئیں ہیں۔

**لغت :** استمساک: مسک سے مشتق ہے، ٹھہرا رہے۔ شد: باندھنا۔

**ترجمہ :** (۲۲۳) [۶] چھٹی شرط یہ ہے کہ: موزہ پاؤں تک پانی پہنچنے کو منع کرے۔

**تشریح :** اگر سوت کا موزہ ہے تو وہ اتنا موٹا ہو کہ جب اس پر مسح کرے تو اس کی تری پاؤں کی کھال تک نہ پہنچے۔ اگر پتلا موزہ ہے جس میں مسح کا پانی چھن کر کھال تک پہنچ جاتا ہے تو اس پر مسح جائز نہیں ہوگا۔

**وجہ :** عن سعید بن المسیب و الحسن أنهما قالا : يمسح على الجوربين اذا كانا صفيقين . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۳ فی المسح علی الجوربین، ج اول، ص ۱۷، نمبر ۶-۱۹) اس قول تا جی میں ہے کہ جورب موٹا ہو تو مسح کرے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ :** (۲۲۴) [۷] ساتویں شرط یہ ہے کہ: ہاتھ کی چھوٹی تین انگلیوں کے برابر پاؤں کا اگلا حصہ باقی ہو۔ اب اگر کسی کے پاؤں کا اگلا حصہ موجود نہ ہو چاہے پاؤں کی ایڑی ہو تب بھی وہ موزوں پر مسح نہیں کر سکتا۔

**تشریح :** حدیث میں ہے کہ پاؤں کی انگلیوں سے مسح شروع کرے اور کھینچتے ہوئے پنڈلی تک لے جائے، اس لئے پاؤں کا اگلا حصہ کم از کم تین انگلیوں کی مقدار موجود ہو تب ہی تو اس پر انگلیاں کھینچ کر مسح کریں گے، اس لئے اگر ایڑی کا حصہ موجود ہو اور اگلے حصہ تین انگلیوں کی مقدار بھی نہ ہو تو اس پر مسح جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال مر رسول الله ﷺ برجل يتوضأ و يغسل خفيه فقال بيده كأنه دفعه انما امرت بالمسح قال رسول الله ﷺ بيده هكذا من اطراف الاصابع الى اصل الساق و خطط بالا اصابع. (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح علی الخف و اسفہ، ص ۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں ہے کہ پاؤں کی انگلیوں کی جانب سے کھینچتے ہوئے پنڈلی تک لے گئے۔

**ترجمہ :** (۲۲۵) اور مقيم ایک رات دن اور مسافر تین رات دن مسح کر سکتا ہے۔

(۲۲۶) وابتداء المدة من وقت الحدث بعد لبس الخفين. (۲۲۷) وان مسح مقيم ثم سافر قبل تمام مدته اتم مدة المسافر. وان اقام المسافر بعد ما يمسح يوما وليلة نزع والا يتم يوما و ليلة. (۲۲۸)

**تشریح** مقيم ایک دن اور ایک رات تک مسح کر سکتا ہے، اور مسافر تین دن تین رات تک مسح کر سکتا ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے۔ قال اتيت عائشة.... فقال جعل رسول الله ﷺ ثلاثة ايام وليالهن للمسافر و يوما وليلة للمقيم۔ (مسلم شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخفین، ص ۱۳۰، نمبر ۶۲۷۶/۶۳۹۲، ابوداؤد شریف، باب التوقيت فی المسح، ص ۲۳، نمبر ۱۵۷۷/۱۵۷۸، سنن شریف، باب التوقيت فی المسح علی الخفین للمقیم، ص ۱۸، نمبر ۱۳۹) اس حدیث میں ہے کہ مسافر کے لئے تین دن تین رات اور مقيم کے لئے ایک دن اور ایک رات۔

**ترجمہ :** (۲۲۶) اور مسح کی ابتداء مدت موزے پہننے کے بعد حدث سے واجب ہو گئی۔

**تشریح** . موزے پہننے کے بعد جب حدث ہو وہاں سے مسح کی مدت شروع ہوگی، مثلاً فجر کے وقت موزہ پہنا اور ظہر کے وقت حدث ہوا تو ظہر کے وقت سے اگلے دن کے ظہر تک مقيم مسح کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الرحمن بن ابی بكرة عن ابيه عن النبي أنه رخص للمسافر اذا توضأ و لبس خفيه ثم أحدث وضوءاً أن يمسح ثلاثة أيام و ليالهن و للمقيم يوماً و ليلة۔ (ابن ماجہ، باب ماجاء فی التوقيت فی المسح للمقيم و المسافر، ص ۸، نمبر ۵۵۶) اس حدیث میں ہے ثم أحدث وضوءاً، جسکا مطلب یہ ہے کہ وضو کا حدث ہوا ہو اس وقت سے مسح کی مدت شروع ہوگی۔ (۲) قول تابعی میں ہے۔ عن الثوري في المسح على الخفين قال : ..... فانك تمسح من الحدث حتى كان العصر ، فانك تمسح عليهما حتى العصر من الغد. (مصنف عبد الرزاق، باب المسح عليهما من الحدث، ج اول، ص ۱۶۴، نمبر ۸۰) اس اثر میں ہے کہ حدث سے مسح کی مدت شروع ہوگی، اس سے پہلے نہیں۔

**ترجمہ :** (۲۲۷) اور اگر کسی مقيم نے مسح کیا پھر مسح کی مدت ختم ہونے سے پہلے سفر کیا تو اب وہ سفر کی مدت پوری کرے۔ اور اگر مسافر ایک رات دن مسح کرنے کے بعد مقيم ہو جائے تو فوراً موزہ نعل ڈالے۔ اور اگر ایک رات دن سے پہلے مقيم ہو تو ایک رات دن پورا کرے۔

**تشریح :** مقيم نے جب سفر شروع کر دیا تو اب وہ مقيم نہیں رہا مسافر ہو گیا اس لئے اب مسافر کی مدت پوری کرے گا، اور مسافر ایک دن ایک رات کے بعد مقيم بن گیا تو اب وہ مسافر نہیں رہا اس لئے موزہ کھول دے گا۔

**ترجمہ :** (۲۲۸) مسح کرنا فرض ہے تین انگلی کی مقدار ہاتھ کی چھوٹی انگلیوں سے، ہر ایک پاؤں کے اگلے ظاہری حصہ پر۔



وفرض المسح قدر ثلاث اصابع من اصغر اصابع اليد علی ظاهر مقدم کل رجل. (۲۲۹) وسننه مدّ الاصابع مفرجة من رؤوس اصابع القدم الی الساق.

**تشریح :** ہاتھ کی چھوٹی انگلیوں سے تین انگلی کی مقدار پاؤں کے اگلے حصے پر جو اوپر کا حصہ ہے اس پر مسح کرنا فرض ہے۔

**وجہ :** (۱) عن جابر قال مر رسول اللہ ﷺ برجل يتوضأ و يغسل خفيه فقال بیده کانہ دفعه انما امرت بالمسح قال رسول اللہ ﷺ بیده هکذا من اطراف الاصابع الی اصل الساق و خطط بالاصابع. (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح اخی الخف واسفلہ، ص ۷۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں خطط بالاصابع جمع کے صیغے سے پتہ چلا کہ تین انگلیوں کی مقدار مسح کرے۔ (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پاؤں کے اوپر کے حصے پر مسح کرے۔ عن علی قال لو کان الدین بالرأی لکان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاه وقد رأیت رسول اللہ ﷺ یمسح علی ظاهر خفيه (ابوداؤد شریف، باب کیف المسح، ص ۳۴، نمبر ۱۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پاؤں کے اوپر مسح کرنا ضروری ہے۔

**ترجمہ :** (۲۲۹) اور مسح کی سنت یہ ہے کہ پاؤں کی انگلیوں کے سرے سے پنڈلی تک ہاتھ کی کھلی ہوئی انگلیوں کو کھینچے۔

**تشریح :** مسح کرنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ پاؤں کی انگلیوں سے شروع کرے، اور پنڈلی تک کھینچتے جائے، اس حال میں کہ ہاتھ کی انگلیاں پاؤں پر کھلی ہوئی ہوں۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن جابر قال مر رسول اللہ ﷺ برجل يتوضأ و يغسل خفيه فقال بیده کانہ دفعه انما امرت بالمسح قال رسول اللہ ﷺ بیده هکذا من اطراف الاصابع الی اصل الساق و خطط بالاصابع. (ابن ماجہ شریف، باب فی مسح اخی الخف واسفلہ، ص ۷۸، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں ہے کہ پاؤں کی انگلیوں سے پنڈلی تک کھینچا۔ اور خطط بالاصابع سے اس کا بھی اشارہ ہوتا ہے کہ ہاتھ کی انگلیاں کھلی ہوئی تھیں۔ (۲) عن المغيرة بن شعبه قال : رأیت رسول اللہ ﷺ بال ثم جاء حتی توضأ ثم مسح علی خفيه ووضع يده الیمنى علی خفيه الایمن و يده اليسرى علی خفيه الأيسر ثم مسح أعلاهما مسحاً واحداً حتی کأنی أنظر الی أصابع رسول اللہ علی الخفین۔ (سنن للبیہقی، باب الاقتصار بالمسح علی ظاهر الخفین، ج ۱، ص ۳۶، نمبر ۱۳۸۵) اس حدیث میں ہے کہ پاؤں کی انگلیوں سے پنڈلی تک کھینچا۔ (۳) عن الشعبي... قال ارانا کیف المسح فوضع اصابعه علی مقدم خفه و فرج بينهما حتی أتى أصل الساق و من اسفل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المسح علی الخفین، ج ۱، ص ۷۲، نمبر ۸۵۳) اس اثر میں ہے کہ انگلیاں کھلی رکھی۔

## ﴿وينقض مسح الخف اربعة اشياء﴾

(۲۳۰) كل شيء ينقض الوضوء (۲۳۱) ونزع خف ولو بخروج اكثر القدم الى ساق الخف

﴿چار چیزیں مسح کو توڑتی ہیں: ایک نظر میں﴾

پہلی:..... وہ شئی جو ناقض وضو ہیں۔

دوسری:..... پورا موزہ یا اکثر حصہ موزہ کی پنڈلی تک نکل جاوے۔

تیسرا:..... ایک قدم کے اکثر حصہ کو بنا بر صحیح مذہب کے پانی پہنچ جاوے۔

چوتھا: مسح کی مدت ختم ہو جاوے۔

☆☆☆

**ترجمہ (۲۳۰) [۱]** جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں [وہ مسح کو بھی توڑ دیتی ہیں]

**تشریح:** جو چیزیں وضو کو توڑتی ہیں وہ موزے کے مسح کو بھی توڑتی ہیں، مثلاً حدث سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو اس سے مسح بھی

ٹوٹ جائے گا، اور دوبارہ وضو کرتے وقت مسح بھی کرنا ہوگا، یہ مثلاً جنابت سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تو اس سے مسح بھی ٹوٹ جائے گا۔

**وجہ:** (۱) عن صفوان بن عسال قال كان رسول الله ﷺ يأمرنا اذا كنا سفرا ان لا تنزع خفافنا ثلاثة ايام

وليااليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم۔ (ترمذی شریف، باب المسح على الخفين لمسافر والمقيم، ص ۲۸، نمبر ۹۶

رسول شریف، باب التوقيت في المسح على الخفين لمسافر، ص ۱۸، نمبر ۱۲) اس حدیث میں ہے کہ جنابت وغیرہ سے مسح ٹوٹ جائے گا

**ترجمہ (۲۳۱) [۲]** موزہ کا کھل جانا، یا قدم کا اکثر حصہ موزے کی پنڈلی تک نکل جائے۔

**تشریح:** پورا موزہ قدم سے نکل جائے تو اس سے بھی مسح ٹوٹ جائے گا، اب پاؤں دھو کر موزہ پہننا ہوگا۔ یا قدم کا اکثر حصہ نکل

جائے، یعنی موزے کی پنڈلی تک قدم کا اکثر حصہ آجائے تو اس کو اکثر قدم کا ٹکٹن کہتے ہیں اس سے بھی مسح ٹوٹ جائے گا اب پاؤں کو

دھو کر موزے کو پہنے، اب تہ پورے وضو کو لوٹنے کی ضرورت نہیں ہے، صرف پاؤں دھولے۔

**وجہ:** (۱) عن مغيرة بن شعبة قال غزونا مع رسول الله ﷺ فامرنا بالمسح على الخفين ثلاثة ايام ولياليها

للمسافر ويوما وليلة للمقيم ما لم يخلع۔ (سنن للبيهقي، باب من خلع خفيه بعد مسح عييهما، ص ۲۳۲، نمبر ۶۷، ۱۳۷ مصنف

ابن ابی شیبہ، ۲۲۱ فی الرجل مسح على خفيه ثم تخلعه، ج ۱، ص ۱۷۰، نمبر ۱۹۶)۔ لم تخلع سے پتہ چلتا ہے کہ موزہ پاؤں سے کھل جائے

تو دوبارہ پاؤں دھونا ہوگا۔ (۲) یہ اثر بھی ہے۔ عن ابراهيم قال: اذا نزعتهما فاغسل قدميك، و به يأخذ الثوري

(مصنف عبد الرزاق، باب نزع الخفين بعد المسح، ج ۱، ص ۲۱۰، نمبر ۸۱۳)۔ (۳) عن رجل من اصحاب النبي ﷺ في

(۲۳۲) واصابة السماء اكثر احدى القدمين في الخف على الصحيح. (۲۳۳) ومضى المدة ان لم يخف ذهاب رجله من البرد. (۲۳۴) وبعد الثلاثة الاخيرة غسل رجليه فقط (۲۳۵) ولا يجوز

الرجل يمسح على خفيه ثم يبدو له فينزعهما قال يغسل قدميه۔ (سنن للبیہقی، باب من خلع خفيه بعد مسح عليه، ص ۴۳۴، نمبر ۱۳۷۰) اس عمل صحابی میں ہے کہ موزہ کھل جائے تو دونوں قدم کو دھوئے۔

**نفت** سرق الخف موزہ کا جو حصہ پاؤں کی پنڈلی کے پاس رہتا ہے اس کو ساق الخف، کہتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۳۲) [۳] ایک قدم کے اکثر حصہ کو پانی پہنچ جائے، صحیح مذہب یہی ہے۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دھونا اور مسح جمع نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے قدم کا اکثر حصہ بھیگ گیا تو ایک قدم کا غسل ہو گیا، اس لئے دوسرے قدم کا مسح جمع کرنا درست نہیں ہے اس لئے دوسرے قدم کے موزے کو بھی نکال کر دھونا ہوگا۔ صحیح مذہب یہی ہے

**ترجمہ :** (۲۳۳) [۴] مسح کی مدت ختم ہو جاوے، اگر ٹخنہ سے پاؤں کے ضامح ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

**تشریح** مسح کی مدت ایک دن یا تین دن ختم ہو جانے سے بھی مسح ٹوٹ جائے گا۔ لیکن اگر پاؤں دھونے سے برف کی وجہ سے پاؤں شل ہو جانے کا خطرہ ہو تو اب اس کا حکم جبرہ [پٹی] کا حکم ہو جائے گا کہ جب تک مجبوری رہے گی مسح کرتا رہے گا۔

**وجہ :** عن علی بن ابی طالب قال سألت رسول الله ﷺ عن الجبائر یكون علی الکسیر ، کیف یتوضأ صاحبها و کیف یغتسل اذا اجنب ؟ قال یمسحان بالماء علیها فی الجنابة و الوضوء ، قلت فان کان فی برد یخاف علی نفسه اذا اغتسل ؟ قال یمر علی جسده ، و قرأ رسول الله ﷺ ﴿و لا تقتلوا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً﴾ و یتیمم اذا خاف ۔ (دارقطنی، باب جواز مسح علی الجبائر، ص ۲۳۳، نمبر ۸۶۵) اس حدیث میں ہے کہ سردی کا خوف ہو تو جنابت کے لئے بھی جسم کو صرف پونچھ لے، اور اس سے بھی زیادہ خوف ہو تو تیمم کر لے۔

**ترجمہ :** (۲۳۴) اور ان تین اخیر کے بعد صرف پاؤں دھولینا کافی ہے۔

**تشریح :** تین اخیر سے مراد ہے کہ [۱] موزہ کھل جائے [۲] اکثر قدم پانی سے بھیگ جائے [۳] یا موزے کی مدت ختم ہو جائے، اور وضو موجود ہو تو پورا وضو ٹوٹنے کی ضرورت نہیں ہے صرف پاؤں دھوئے اور موزہ پہن لے اتنا ہی کافی ہے۔

**وجہ** (۱) عن ابراهیم قال : اذا نزعتهما فاغسل قدمیک ، و به یاخذ الثوری . (مصنف عبدالرزاق، باب

نزع الخفین بعد المسح، ج اول، ص ۲۱۰، نمبر ۸۱۳) (۲) عن رجل من اصحاب النبی ﷺ فی الرجل یمسح علی خفيه

ثم يبدو له فينزعهما قال يغسل قدميه ۔ (سنن للبیہقی، باب من خلع خفيه بعد مسح عليه، ص ۴۳۴، نمبر ۱۳۷۰) اس عمل صحابی

میں ہے کہ موزہ کھل جائے تو دونوں قدم کو دھوئے۔

المسح على عمامة و قنسوة و برقع و قفازین۔

### ﴿فصل : فی الجبيرة﴾

(۲۳۶) اذا افتصد او جرح او كسر عضوه فسده بخرقه او جبيرة و كان لا يستطيع غسل العضو ولا

**ترجمہ** . (۲۳۵) اور نہیں جائز ہے مسح پگڑی پر اور ٹوپی پر اور برقعہ اور دستاںوں پر۔

**تشریح** : موزے پر مسح حدیث کی بنا پر خلاف قیاس جائز ہے، اس سے جب تک حدیث متواتر سے پگڑی، ٹوپی، برقع اور دستاںوں پر مسح کرنا ثابت نہ ہو اس کی اجازت نہیں ہوگی۔ اور پگڑی پر مسح کے بارے میں جو حدیث ہے اس کو اس بات پر محمول کیا جائے گا کہ سر پر بھی مسح کیا اور ساتھ ہی پگڑی پر بھی مسح کیا۔

**وجہ** . (۱) عن انس بن مالک قال رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه فلم ينقض العمامة۔ (ابوداؤد شریف، باب المسح على اعمامة، ص ۲۱، نمبر ۱۳۷۷) (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ ان النبی ﷺ مسح على الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته۔ (مسلم شریف، باب المسح على الناصية والعمامة، ص ۱۳۳، نمبر ۲۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض سر پر مسح کیا اور پگڑی پر مسح کیا۔ اس لئے صرف پگڑی پر مسح کافی نہیں ہے (۳) ام ترمذی نے فرمایا کہ علماء فرماتے ہیں کہ صرف عمامہ پر مسح کرنا کافی نہیں ہوگا جب تک اس کے ساتھ سر پر بھی مسح نہ کر لے عبارت یہ ہے۔ وقال غير واحد من اهل العلم من أصحاب النبي و التابعين : لا يمسح على العمامة الا ان يمسح برأسه مع العمامة وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك، والشافعي۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في المسح على الجوربين والعمامة، ص ۲۸، نمبر ۱۰۰۰)

### ﴿فصل : (پٹی پر مسح کا بیان)﴾

**ترجمہ** : (۲۳۶) جب نصد لے، یا زخمی ہو جائے، یا کوئی عضو ٹوٹ جائے پھر اس پر پٹی یا کچھی باندھ لے اور اس عضو کو نہ دھو سکے، نہ اس پر مسح کر سکے تو اس عضو کے اکثر بندھے ہوئے حصہ پر مسح کرنا ضروری ہے۔

**تشریح** : پچھنا گلوایں جس سے زخمی ہو گیا، یا زخمی ہو گیا، یا کوئی عضو ٹوٹ گیا اور اس پر پٹی باندھ لی، یا کچھی باندھ لی اور اس عضو کو دھو نہیں سکتا ہے تو اس پٹی اور کچھی پر مسح کرے، اور اس کے اکثر پر مسح کرے تب بھی کافی ہے۔

**وجہ** : (۱) یہاں مجبوری ہے اس لئے اکثر پر مسح کر لینا کافی ہے۔ (۲) اس حدیث میں ثبوت ہے۔ عن جابر قال : خرجنا في سفر .... انما يكفيه ان يتيمم ويعصر او يعصب - شك موسى - على جرحه خرقه ثم يمسح عليها و

يستطيع مسحه وجب المسح على اكثر ما شدد به العضو. (۲۳۷) وكفى المسح على ما ظهر من الجسد بين عصابة المفتصد (۲۳۸) والمسح كالغسل فلا يتوقت بمدة. ولا يشترط شد الجبيرة

یغسل سائر جسده۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الحجہ ویتیم، ص ۶۱، نمبر ۳۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کے اوپر پٹی باندھ کر اس پر مسح کرے (۳) عن علی بن ابی طالب قال: انكسرت احدی زندی فسألت النبیؐ فأمرنی أن امسح علی الجبائر (ابن ماجہ شریف، باب المسح علی الجبائر، ص ۹۳، نمبر ۶۵۷، دار قطنی، باب جواز المسح علی الجبائر، ص ۲۳۳، نمبر ۸۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کچھی پر مسح کرنا جائز ہے۔

**نکات** انصدد: فصد لگوا، پچھنا لگوا، کسر: ٹوٹ گیا۔ خرقة: کپڑے کا ٹکڑا، شد: خرقہ پٹی باندھی۔ جبيرة: کچھی، بانس کی بتی کے ذریعہ سے ٹوٹی ہوئی ہڈی کو باندھتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۲۳۷) اور فصد کی پٹی کے خابہر بدن پر بھی مسح کر لینا کافی ہے۔

**تشریح:** مشا چاروں طرف پٹی باندھی ہوئی ہے اور درمیان میں خالی ہے جس سے کھال نظر آرہی ہے تو درمیان کی کھال کو دھونے کی ضرورت نہیں ہے اس پر بھی مسح کر لینا کافی ہے، کیونکہ مجبوری ہے۔

**وجہ** عن علی بن ابی طالب قال سألت رسول الله ﷺ عن الجبائر یكون علی الکسیر، کیف یتوضأ صاحبها و کیف یغتسل اذا اجنب؟ قال یمسحان بالماء علیها فی الجنابة و الوضوء، .... و قرأ رسول الله ﷺ ﴿و لا تقتلوا انفسکم ان الله کان بکم رحیماً﴾ و یتیمم اذا خاف۔ (دار قطنی، باب جواز المسح علی الجبائر، ص ۲۳۳، نمبر ۸۶۷) اس حدیث میں ہے کہ ٹوٹا ہوا ہو تو جنابت کے لئے بھی جسم پر مسح کرے۔

**ترجمہ:** (۲۳۸) اور مسح دھونے کی طرح ہے۔ اس لئے اس کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔ اور طہارت پر پٹی باندھنا بھی شرط نہیں۔

**تشریح:** یہاں مجبوری ہے اس لئے پٹی پر مسح کرنے کو دھونے کے درجے میں رکھا، یتیمم یا موزے پر مسح کے درجے میں نہیں رکھا۔ اب اس اصول پر یہاں ۵ مسئلے کو متفرع کر رہے ہیں [۱] چونکہ پٹی پر مسح غسل کی طرح ہے اس لئے اس کے لئے کوئی وقت متعین نہیں ہے جب تک زخم ٹھیک نہ ہو پٹی پر مسح کرتا رہے، [۲] اسی طرح وضو کیا ہوا نہ ہو اور پٹی باندھا تب بھی اس پٹی پر مسح کر سکتا ہے۔

**وجہ:** (۱) صحابہ بغیر وضو کے پٹی باندھتے تھے اور اس پر مسح کرتے رہتے تھے۔ (۲) اوپر حضرت عمرؓ کا عمل آیا کہ خون رس رہا تھا اور وہ نماز پڑھتے رہتے تھے۔

**ترجمہ:** (۲۳۹) [۳] اور ایک پاؤں کی پٹی پر مسح کرنا اور دوسرا دھونا بھی جائز ہے۔

علیٰ طہر (۲۳۹) و یجوز مسح جبيرة احدى الرجلین مع غسل الاخریٰ (۲۴۰) ولا یبطل المسح بسقوطها قبل البرء. و یجوز تبديلها بغيرها ولا یجب اعادة المسح علیها. و الافضل اعدته (۲۴۱) و اذا زید و أمر ان لا یغسل عینه او انکسر ظفره و جعل علیہ دواء و علکا او جلدة مرارة و ضره نزعہ

**تشریح** . او پر اصول گزرا کہ مسح اور دھونا جمع نہیں کر سکتے، لیکن پٹی پر مسح دھونے کی طرح ہے اس لئے ایک پاؤں پر مسح کرے اور دوسرے پاؤں کو دھوئے تو جائز ہے، کیونکہ وہ بھی دھونا ہی ہے۔

**ترجمہ** . (۲۴۰) [۴] اور اچھے ہونے سے پہلے پٹی کے گر جانے سے مسح باطل نہیں ہوگا۔ اور [۵] دوسری پٹی بدل دینا بھی درست ہے۔ اور اس پر مسح کا لوٹنا ضروری نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ موٹا لے۔

**تشریح** . چونکہ یہ پٹی غسل کی طرح ہے اس لئے زخم ٹھیک ہونے سے پہلے گر گئی تو مسح نہیں ٹوٹے گا اس لئے پہلے ہی مسح سے نماز پڑھ سکتا ہے، اب یہ بھی جائز ہے کہ اسی پٹی کو دوبارہ زخم پر باندھ دے اور یہ بھی جائز ہے کہ دوسری پٹی کو باندھ لے، اور پہلا ہی مسح کافی ہے، صرف وضو کرتے وقت دوبارہ مسح کرے۔ البتہ افضل یہ ہے کہ پٹی پر دوبارہ مسح کر لے۔

**وجہ** : اس عمل صحابی میں اشارہ ہے کہ خون بھی رس رہا ہو تو نماز جائز ہے۔ عن المسور بن مخرمۃ ان عمرؓ صلی و جرحہ یثعب دما (دارقطنی، باب جواز اصلوة مع خروج الدم السک من البدن، ص ۲۳۱، نمبر ۸۵۹) اس عمل صحابی میں ہے کہ خون رس رہا تھا اور وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

**ترجمہ** : (۲۴۱) اگر آنکھ میں درد ہو، اور ڈاکٹر آنکھ نہ دھونے کا حکم کرے، یا ناخن ٹوٹ جائے اور اس پر کوئی دوا یا گوند یا پتے کی جھلی رکھ لے اور اس کا نکالنا نقصان کرتا ہو تو اس کے لئے مسح جائز ہے۔ اور اگر مسح بھی نقصان کرے تو چھوڑ دے۔

**تشریح** : یہاں آنکھ کا درد، اور ناخن اکھڑنے کو پٹی اور کچھی کے حکم میں رکھا ہے، اس لئے اس پر مسح کرے، اور مسح بھی نقصان دے تو مسح بھی چھوڑ دے۔ مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ، آنکھ میں درد ہو اور ڈاکٹر نے حکم دیا ہو کہ اس کو نہ دھوؤ، تو اس پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور مسح کرنا بھی نقصان دے تو اس کو چھوڑ دے۔ اسی طرح ناخن اکھڑ گیا ہو اور اس پر دوا لگائی ہو، یا گوند لگایا ہو، یا پتے کی جھلی لگائی ہو اور اس کا الگ کرنا مشکل ہو تو اس پر مسح کرنا جائز ہے، اور مسح بھی نقصان دیتا ہو تو اس کو چھوڑ دے۔ لیکن اگر زیادہ مجبوری نہ ہو تو آنکھ کو دھونا ضروری ہوگا۔

**نکتہ** . رمد آنکھ میں درد۔ عک: گوندھ۔ مرارة: پتہ، یہ انت میں ہوتا ہے اور بہت کڑوا ہوتا ہے، زخم پر اس کا لیپ لگاتے ہیں، اسی کو جبدة مرارة، کہتے ہیں۔

جاز له المسح. وان ضره المسح تركه. (۲۴۲) ولا يفتقر الى النية في مسح الخف والجيرة والرأس.

### ﴿باب الحيض و النفاس و الاستحاضة﴾

(۲۴۳) يخرج من الفرج حيض و نفاس و استحاضة. (۲۴۴) فالحيض دم ينفضه رحم بالغة لا داء

**ترجمہ :** (۲۴۲) اور موزہ اور پٹی اور سر کے مسح میں نیت کی حاجت نہیں۔

**تشریح :** جس طرح تیمم کرنے میں نیت کی ضرورت ہوتی ہے اس طرح موزے پر مسح، پٹی پر مسح، اور سر پر مسح کرنے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے، صرف کر لے تو ادا ہو جائے گا۔

### ﴿باب: حیض و نفاس و استحاضہ کے بیان میں﴾

**ضروری نوت:** حیض کے معنی بہنا ہے۔ شریعت میں ایسی عورت جو نابالغہ نہ ہو، آئندہ نہ ہو، جریں خون کا مرض نہ ہو اور حمل نہ ہو اس کے رحم سے خون نکلے تو اس کو حیض کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ویسنلونک عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء فی المحيض ولا تقربوهن حتی یطهرن۔ (آیت ۲۲۲ سورۃ البقرہ ۲)

**ترجمہ :** (۲۴۳) عورت کی شرمگاہ سے جو خون نکلتا ہے وہ یا حیض ہے یا نفاس ہے یا استحاضہ ہے۔

**تشریح :** عورت کی شرمگاہ سے جو خون نکلتا ہے، اس کی تین قسمیں ہیں [۱] حیض، [۲] نفاس، [۳] استحاضہ، اور تینوں کے احکام الگ الگ ہیں تفصیل آگے آرہی ہے۔

**ترجمہ :** (۲۴۴) جو خون بالغہ عورت کے رحم سے نکلے بغیر مرض و حمل و سن ایس کے وہ حیض ہے۔

**تشریح :** یہاں حیض کی تعریف کر رہے ہیں۔ بالغہ عورت کے رحم سے جو خون نکلے اس کو حیض کہتے ہیں۔ اس عبارت میں ۴ قیدیں ہیں [۱] پہلی قید یہ ہے کہ عورت بالغہ ہو، پس اگر نابالغ لڑکی کی شرمگاہ سے خون نکلے وہ حیض نہیں استحاضہ ہے۔ [۲] دوسری قید ہے کہ مرض کے بغیر ہو، کیونکہ مرض کی وجہ سے ہو مثلاً پردل کی بیماری ہو تو وہ خون استحاضہ ہے۔ [۳] تیسری قید ہے کہ حمل سے نہ ہو، کیونکہ حمل نکلنے کے بعد جو خون آئے وہ نفاس کا خون ہے، حیض کا خون نہیں ہے۔ [۴] چوتھی قید یہ ہے کہ سن ایس کے بعد نہ ہو، کیونکہ سن ایس میں خون آئے تو وہ استحاضہ کا خون ہے، حیض کا خون نہیں ہے۔

**نکتہ :** نفض: نفض سے مشتق ہے، رحم کا پھینکنا۔ سن الایس: پچھن سال کے بعد عورت کو خون آنا بند ہو جاتا ہے تو اس کو سن ایس مایوسی کی عمر کہی جاتی ہے۔



بہاولا جبل ولم تبلغ سن الایاس (۲۴۵)۔ و اقل الحيض ثلاثة ايام و اوسطه خمسة و اكثره عشرة۔ (۲۴۶) و النفاس هو الدم الخارج عقب الولادة و اكثره اربعون يوما ولا حد لاقله

**ترجمہ :** (۲۴۵) اور حیض کی اقل مدت تین دن اور اوسط پانچ، اکثر دس روز ہے۔

**تشریح :** تین دن سے کم خون آئے تو وہ استحاضہ ہے، اسی طرح دس دن سے زیادہ خون آئے تو وہ بھی استحاضہ کا خون ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی امامۃ الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ لا یكون الحيض للجارية والنيب الذي قد اينست من الحيض اقل من ثلاثة ايام ولا اكثر من عشرة ايام فاذا رأت الدم فوق عشرة ايام فهي مستحاضة فما زاد على ايام اقرانها قطت ودم الحيض اسود خائر تعلوه حمرة ودم المستحاضة اصفر رقيق (دارقطنی، نمبر ۸۳۴) (۲) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول اللہ ﷺ اقل الحيض ثلاثة ايام و اكثره عشرة ايام۔ (دارقطنی، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۲۵، نمبر ۸۳۶) دارقطنی میں اس قسم کی کئی احادیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ کم سے کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہیں۔ اور اس سے کم یا زیادہ ہو تو وہ استحاضہ ہے۔

**ترجمہ :** (۲۴۶) اور جو خون ولادت کے بعد خارج ہو وہ نفاس ہے۔ اس کی اکثر مدت چالیس روز ہے اور اقل کی کوئی حد نہیں **تشریح :** مکمل بچے کی ولادت ہو یا سقط یعنی ناقص بچے کی ولادت ہو دونوں صورتوں میں ولادت کے بعد جو خون ہوگا وہ نفاس کا خون ہے۔ اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس روز ہے، اور کم سے کم مدت کی حد نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ام سلمة قالت كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله ﷺ اربعين يوما۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کم تمکث النساء، ص ۳۵، نمبر ۱۳۹، ابو داؤد و شریف، باب ما جاء فی وقت انفساء، ص ۴۹، نمبر ۳۱۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے (۲) عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ : تنتظر النفساء اربعين ليلة ، فان رأت الطهر قبل ذالك فهي طاهر ، و ان جاوزت الاربعين فهي بمنزلة المستحاضة ، تغتسل و تصلي ، فان غلبها الدم توضأت لكل صلوة۔ (دارقطنی، باب الحيض، ج اول، ص ۲۲۸، نمبر ۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ چالیس دن سے پہلے بھی طہر دیکھے تو وہ پاک شمار کی جائے گی (۳) حدیث میں ہے۔ عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : اذا مضى للنفساء سبع ثم رأت الطهر فلنغتسل و لتصل۔ (سنن للبیہقی، باب انفساء، ج اول، ص ۵۰۵، نمبر ۱۶۱) اس حدیث میں ہے کہ سات روز کے بعد پاک ہو جائے تو بھی پاک سمجھی جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ کم سے کم کی کوئی حد نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۲۴۷) اور جو خون ایام حیض میں تین روز سے کم اور دس روز سے زیادہ ہو اور نفاس میں چالیس روز سے زیادہ ہو وہ

(۲۳۷) والاستحاضة دم نقص عن ثلاثة ايام او زاد على عشرة في الحيض وعلى اربعين في النفاس.  
(۲۳۸) واقل الطهر الفاصل بين الحيضتين خمسة عشر يوما ولا حد لاكثره (۲۳۹) الا لمن

استحاضه ہے۔

**تشریح :** یہ استحاضہ کی تعریف ہے کہ، [۱] حیض میں تین دن سے کم خون آئے، [۲] یا دس دن سے زیادہ خون آئے۔ [۳] یہ نفاس میں چالیس دن سے زیادہ خون آئے تو وہ سب استحاضہ ہیں۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ دس دن سے زیادہ ہو تو وہ استحاضہ ہے۔ عن ابی امامة الباہلی قال قال رسول اللہ ﷺ .... فاذا رأت الدم فوق عشرة ايام فهي مستحاضة (دارقطنی، نمبر ۸۳۳) (۲) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول اللہ ﷺ اقل الحيض ثلاثة ايام و اكثره عشرة ايام۔ (دارقطنی، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۲۵، نمبر ۸۳۶) اسی پر قیاس کیا جائے گا کہ تین دن سے کم ہو تو وہ بھی استحاضہ ہوگا۔ (۲) عن عبد اللہ بن عمرو قال : قال رسول اللہ ﷺ : تنتظر النفساء اربعين ليلة ، فان رأت الطهر قبل ذالك فهي طاهر ، و ان جاوزت الاربعين فهي بمنزلة المستحاضة ، تغتسل و تصلي ، فان غلبها الدم توضأت لكل صلوة ۔ (دارقطنی، باب الحيض، ج اول، ص ۲۲۸، نمبر ۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ چالیس دن سے زیادہ ہو تو وہ استحاضہ ہے۔ (۳) عن عائشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابی حبيش لرسول اللہ ﷺ يا رسول اللہ ! اني لا اطهر افادع الصلاة ؟ فقال رسول اللہ ﷺ انما ذالك عرق و ليس بالحيضة ، فاذا اقبلت الحيضة فاتركي الصلاة فاذا ذهب قبحها فاغسلي عنك الدم و صلي۔ (بخاری شریف، باب الاستحاضة، ص ۵۳، نمبر ۳۰۶) اس حدیث میں ہے کہ استحاضہ کا خون رگ کا خون ہے۔

**ترجمہ :** (۲۳۸) دو حیض کے درمیان طہر کی اقسامت پندرہ روز ہے، اور اکثر کی کوئی حد نہیں۔

**تشریح :** دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پندرہ دن تک طہر رہ سکتا ہے اس سے کم نہیں، اور زیادہ سے زیادہ طہر کی کوئی حد متعین نہیں ہے، کسی کو تین سال اور چار سال تک حیض نہیں آتا ہے، پھر آ جاتا ہے۔

**وجہ :** اس قول کے اشارۃً انص سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ اس میں مہینے میں پندرہ دن تک حیض ہے تو باقی پندرہ دن طہر کا شمار کیا جاسکتا ہے۔ عطاء قال اکثر الحيض خمسة عشرة وقال ادنى الحيض يوم۔ (دارقطنی، کتاب الحيض، ص ۲۱۶، نمبر ۸۹۷، ۹۰۷ سنن البیہقی، باب اقل الحيض، ج اول، ص ۴۷۶، نمبر ۱۵۳۲)

**ترجمہ :** (۲۳۹) ہاں جو بالغ ہوتے ہی مستحاضہ ہو اس کے لئے مدت طہر پندرہ روز اور حیض دس روز ہے۔

**تشریح :** جس لڑکی کو پہلے حیض آچکا ہے اس کے حیض میں گڑبڑی ہو جائے تو اس کی جو عادت ہے اس پر عمل کیا جائے گا، لیکن

بلغت مستحاضة .

﴿و یحرم بالحیض و النفاس ثمانية اشیاء﴾

(۲۵۰) الصلوة

جس ٹڑکی کو پہلی مرتبہ خون آیا اور دس روز سے زیادہ مسلسل جاری رہا تو اس کی کوئی عادت نہیں ہے اس لئے اس کے لئے حیض کی زیادہ سے زیادہ دس دن مدت ہے وہ اس کی مدت ہوگی، اور طہر کی مدت کم سے کم پندرہ دن ہے تو یہ مدت طہر کی ہوگی۔

﴿حالت حیض اور نفاس میں آٹھ چیزیں حرام ہیں﴾

﴿۸۔ چیزیں حرام ہیں، ایک نظر میں﴾

۱۔ نماز۔

۲۔ روزہ۔

۳۔ قرآن مجید کی ایک آیت پڑھنا۔

۴۔ قرآن مجید کا بد غلاف چھونا۔

۵۔ مسجد میں داخل ہونا۔

۶۔ طواف۔

۷۔ جماع۔

۸۔ زیر ناف سے زیر زانو تک مباشرت۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۲۵۰) حیض اور نفاس کی حالت میں آٹھ چیزیں کرنا حرام ہیں [۱] نماز [۲] روزہ۔

**تشریح :** حیضہ اور نفساء عورت ناپاک ہیں اس لئے وہ نہ نماز پڑھے گی اور نہ روزہ رکھے گی، ابستہ بعد میں روزہ قضاء کرے گی اور نماز کی قضا نہیں کرے گی۔

**وجہ :** (۱) عن ابی سعید الخدری قال خرج رسول الله ﷺ فی اضحی..... قال الیس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟ قلن بلی قال: فذالك من نقصان عقلها، الیس اذا حاضت لم تصل ولم تصم؟ قلن بلی قال ذالك من نقصان دينها۔ (بخاری شریف، باب ترك الحائض الصوم، ص ۵۳، نمبر ۳۰۴) اس حدیث میں

(۲۵۱) والصوم وقراءة آية من القرآن (۲۵۲) ومُسْهًا الا بغلاف (۲۵۳) ودخول مسجد

ہے کہ حائضہ عورت نہ نماز پڑھے اور نہ روزہ رکھے۔ (۲) عن عائشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابی حبیش لرسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ! اسی لا اظہر افادع الصلاة؟ فقال رسول اللہ ﷺ انما ذالک عرق و ليس بالحیضة، فاذا اقبلت الحیضة فاتركی الصلاة فاذا ذهب قدرها فاغسلی عنک الدم و صلی۔ (بخاری شریف، باب الاستحاضة، ص ۵۳، نمبر ۳۰۶) اس حدیث میں ہے کہ حیض کی حالت میں نماز نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۲۵۱) [۳] قرآن مجید کی ایک آیت پڑھنا۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئا من القرآن۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجنب والحائض لا یقرأ القرآن، ص ۳۶، نمبر ۱۳۱۱ ابوداؤد شریف، باب فی الجنب یقرأ القرآن، ص ۳۴، نمبر ۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ حائضہ اور جنبی قرآن کریم کی آیت نہ پڑھے۔ (۲) علماء فرماتے ہیں کہ اگر عورت کو بچے پڑھانا ہو تو آیت کو کٹ کر اٹھا کر کے پڑھائے۔ البتہ تسبیح اور تہلیل پڑھ سکتی ہے، دعا پڑھ سکتی ہے، اثر میں ہے۔ عن هشام بن حسان قال: الجنب یسبح و یحمد اللہ، و یدعو، و لا یقرأ آية واحدة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب تذاکر اللہ الحائض والجنب، ج اول، ص ۲۶۱، نمبر ۱۳۱۱) (۳) اور ترمذی شریف میں اس طرح ہے۔ قالوا: لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القرآن شیئا الا طرف الآیة و الحرف و نحو ذالک، و رخصو الجنب و الحائض فی التسبیح و التہلیل۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الجنب والحائض انھما لا یقرأ القرآن، ص ۳۶، نمبر ۱۳۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ پوری آیت نہیں پڑھ سکتے البتہ آیت کو ٹوڑ کر پڑھ سکتے ہیں اور تسبیح اور تھلیل وغیرہ پڑھ سکتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۵۲) [۴] قرآن مجید کا بلا غلاف چھونا۔

**وجہ :** (۱) لا یمسہ الا المطہرون (آیت ۹ سورۃ الواقعة ۵۶) (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ قال: کان فی کتاب النبی ﷺ لعمر بن حزم الا تمس القرآن الا علی طہر۔ (دارقطنی، باب فی نہی المحدث عن مس القرآن، ج اول، ص ۱۲۸، نمبر ۴۲۹ سنن اللیبی، باب الحائض لا تمس المصحف و لا تقرأ القرآن، ص ۴۶۱، نمبر ۱۲۷۸) اس قسم کی بہت سی احادیث دارقطنی میں نقل کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کو بغیر وضو چھونا جائز نہیں ہے۔ (۳) عن عامر و سالم قالوا: لا یمس الرجل الدرہم فیہا کتاب اللہ و هو جنب قال: و قال عطاء و القاسم: یمسہا اذا كانت مصرورة فی خرقة، (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرجل یمس الدرہم و هو جنب، ج اول، ص ۱۰۷، نمبر ۱۲۱۹ مصنف عبد الرزاق، باب مس المصحف و الدرہم الی فیہا القرآن، ج اول، ص ۲۶۵، نمبر ۱۳۴۲) اس اثر میں ہے کہ درہم کو رکھنے کی جو قبلی ہوتی

والطواف (۲۵۴) والجماع والاستمتاع بما تحت السرّة الی تحت البرکبة .

ہے اسکے ذریعہ درگم کو چھوئے، اسی طرح قرآن کے رکھنے کا جو غلاف ہوتا ہے اسکے ذریعہ سے قرآن کو چھوئے۔

**ترجمہ :** (۲۵۳) [۵] مسجد میں داخل ہونا۔ [۶] اور طواف کرنا [بھی ممنوع ہے۔

**تشریح :** حائضہ نساء اور جنبی مسجد میں داخل نہ ہو، اور طواف کرنا مسجد حرام میں ہوتا ہے اس لئے وہ طواف بھی نہ کرے۔

**وجہ (۱)** آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکرى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً الا عابری سبیل حتی تغتسلوا (آیت ۴۳، سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ جنبی نماز یعنی مسجد کے قریب نہ جائے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے حائضہ اور نفس بھی مسجد میں داخل نہ ہوں۔ (۲) سمعت عائشة ... فقال وجہوا هذه البيوت عن المسجد فانی لا احل المسجد لحائض ولا جنب۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الحب یدخل المسجد، ص ۳۴، نمبر ۲۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت مسجد میں داخل نہیں ہو سکتی۔ اور مسجد حرام میں طواف ہوتا ہے اس لئے وہ طواف بھی نہیں کر سکتی۔ (۳) عورتوں کو عیدین میں شریک ہونے کی اجازت ہے لیکن حائضہ عورتیں عید گاہ سے الگ رہیں کیونکہ عید گاہ مسجد ہے اس لئے اس سے بھی حائضہ عورت کو الگ رہنے کا حکم دیا، حدیث یہ ہے۔ عن ام عطیة قالت : أمرنا أن نخرج الحيض يوم العیدین وذوات الخدور فیشهدن جماعة المسلمین و دعوتهم ، ويعتزل الحيض عن مصلاهن۔ (بخاری شریف، باب وجوب الصلوة فی الثیاب، ص ۵۱، نمبر ۳۵۱) اس حدیث میں ہے کہ حائضہ عورت عید گاہ سے الگ رہے کیونکہ وہ بھی مسجد ہے۔ (۴) اور طواف نہ کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ... قال لعلک نفسی؟ قلت نعم قال فان ذالک شیء کتبہ اللہ علی بنات آدم فافعل ما یفعل الحاج غیر لا تطوفی بالبيت حتى تطهری۔ (بخاری شریف، باب تقضی ای نض المناسک کھانا الطواف بالبيت، ص ۵۳، نمبر ۳۰۵، ابوداؤد شریف، باب ای نض تھل باج، ص ۲۵، نمبر ۱۷۴۳) حدیث سے معلوم ہوا کہ حائضہ عورت طواف نہیں کرے گی۔

**ترجمہ :** (۲۵۴) [۷] جماع۔ [۸] ناف کے نیچے سے لیکر زانو کے نیچے تک فائدہ اٹھانا بھی حلال نہیں ہے۔

**تشریح :** حائضہ اور نساء عورت سے جماع کرنا حرام ہے۔ اور شرگاہ میں وطی نہ کرے تو ناف کے نیچے سے زانو کے نیچے تک استعمال کرنا جائز ہے، لیکن خطرہ ہے کہ جماع کر بیٹھے اس لئے اس کو ناجائز قرار دیا، ابنتہ اس پر ازار پیٹ لے اور اس کے اوپر سے فائدہ اٹھائے تو جائز ہے، کیونکہ اب کوئی ضرر نہیں ہے۔

**وجہ (۱)** آیت میں ہے۔ ویستلونک عن المحیض قل هو اذى فاعتزلوا النساء فی المحیض ولا تقربوهن حتی یتطهرن (آیت ۲۲، سورۃ البقرة) اس آیت میں ہے کہ حیض والی عورت کے قریب بھی مت جاؤ۔ (۲) وطی تو کرنا حرام

(۲۵۵) واذا انقطع الدم لاكثر الحيض والنفاس حل الوطئ بلا غسل. (۲۵۶) ولا يحل ان انقطع

ہے۔ ابست عورت کو ازار پہنا کر اسکے ساتھ لیٹ سکتا ہے۔ اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ سمعت میمونۃ تقول: کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد ان یبشر امرأۃ من نسائه أمرها فأتزرت و هی حائض۔ (بخاری شریف، باب مباشرة الحائض، ص ۵۳، نمبر ۳۰۳) (۳) عن میمونۃ قالت ان النبی ﷺ کان یبشر المرأة من نسائه و هی حائض اذا کان علیہا ازار الی انصاف الفخذین او الرکتین تحتجز به (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یشیب منها ما دون الجماع، ص ۲۸، نمبر ۲۶۷) ان احادیث میں ہے کہ حیض کی حالت میں ازار کے اوپر سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ (۴) صرف جماع حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن بعض ازواج النبی ﷺ قالت ان النبی ﷺ کان اذا اراد من الحائض شینا القی علی فرجھا ثوبا۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یشیب منها ما دون الجماع، ص ۲۹، نمبر ۲۷۲)

**ترجمہ:** (۲۵۵) اور جب حیض و نفاس کا خون اکثر مدت میں منقطع ہو تو بلا غسل وطی جائز ہے۔

**تشریح:** مثلاً حیض کی اکثر مدت دس دن ہے، اور دس دن پر خون آنا بند ہوا تو اب بغیر عورت کے نہائے ہوئے بھی وطی کر سکتا ہے، کیونکہ اب تو حیض آئے گا، ہی نہیں، اور اگر آئے گا تو وہ استحاضہ کا خون ہوگا، اس لئے عورت یقینی طور پر پاک ہوگئی۔ اسی طرح نفاس کی اکثر مدت چالیس روز ہے، اور چالیس روز پر خون بند ہوا تو بغیر نہائے ہوئے بھی وطی کر سکتا ہے، کیونکہ عورت یقینی طور پر پاک ہوگئی۔

**وجہ:** (۱) اس آیت میں ہے کہ عورت پاک ہو جائے تو اس سے وطی کرو، اور یہ عورت یقینی طور پر پاک ہوگئی ہے اس لئے اس سے وطی کرنا جائز ہے۔ و یسئلونک عن المحیض قل هو اذی فاعتزلوا النساء فی المحیض و لا تقربوهن حتی یطهرن فاذا تطهرن فأنوهن من حیث أمرکم اللہ ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطهرین (آیت ۲۲۲، سورۃ البقرۃ ۲)۔ (۲) عن مجاہد فی قوله عزوجل (ولا تقربوهن حتی یطهرن) حتی ینقطع الدم فاذا تطهرن قال یقول اذا اغتسل (سنن للبیہقی، باب الحائض لا یوطئ حتی تطهر و تنفس، ج ۱، ص ۲۶۲، نمبر ۱۲۸۲) اس اثر میں خون منقطع ہو نے کو غسل کرنا قرار دیا گیا ہے اس لئے غسل نہ بھی کرے تو صحبت جائز ہے۔

**ترجمہ:** (۲۵۶) اور جب اپنی عادت کے موافق کم مدت میں خون منقطع ہو تو وطی جائز نہیں مگر یہ کہ غسل کر لے یا (غسل پر قادر نہ ہو تو) تیمم کرے اور نماز پڑھ لے۔

**تشریح:** مثلاً عورت کی پرانی عادت پانچ دن خون آنے کی تھی اب چار دن میں خون آنا بند ہو گیا تو ابھی یہ بہت ممکن ہے کہ ایک روز اور خون آجائے کیونکہ اس کی عادت پانچ روز کی ہے اس لئے یہ مکمل پاک نہیں ہوئی اس لئے اس سے وطی کرنا جائز نہیں جب تک

لدونہ لتمام عادتہا الا ان تغتسل او ت تیمم وتصلی (۲۵۷) او تصیر الصلوۃ دنیا فی ذمتہا وذلك بان تجد بعد الانقطاع من الوقت الذی انقطع الدم فیہ زمنا یسع الغسل و التحریمة فما فوقہا ولم تغتسل

کہ غسل نہ کر لے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اپنی عادت کے مطابق پانچ روز کے بعد خون بند ہوا، لیکن دس روز سے پہلے بند ہوا تب بھی جب تک غسل نہ کرے وحی کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ ممکن ہے کہ اس کی عادت بدل گئی ہو اور دس دن تک خون نہ سکتا ہے۔ اب غسل کی تین صورتیں بیان کر رہے ہیں [۱] غسل کر لے [۲] غسل پر قادر نہ ہو تو غسل کا تیمم کر لے اور نماز پڑھ لے تو عورت پاک سمجھی جائے گی اور اب وحی کرنا جائز ہوگا [۳] تیسری صورت یہ ہے کہ ایک نماز کی قضا ذمہ میں لازم ہو جائے تو یہ عورت پاک سمجھی جائے گی اور اس سے اب وحی کرنا جائز ہوگا۔

**وجہ ۱**۔ (۱) عن مجاہد فی قوله عروجل (ولا تقریہن حتی یطهرن) حتی ینقطع الدم فاذا تطهرن قال یقول اذا اغتسلن (سنن للبیہقی، باب الحائض لا توطئ حتی تطهر وتغتسل، ج اول، ص ۴۶۲، نمبر ۱۲۸۲) اس قول تابعی میں ہے کہ غسل کرے تب وحی جائز ہے۔ (۲) سأل انسان عطاء قال الحائض تری الطهر ولا تغتسل التحل لزوجه؟ قال لا حتی تغتسل۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصیب امرأۃ وقد رأی الطهر ولم تغتسل ج اوں، ص ۲۵۶، نمبر ۱۲۷۵) اسنن للبیہقی، باب الحائض لا توطئ حتی تطهر وتغتسل، ج اوں، ص ۴۶۲، نمبر ۱۲۸۳) اس قول تابعی میں ہے کہ جب تک کہ غسل نہ کر لے وحی جائز نہیں ہے۔ (۳) اور غسل پر قادر نہ ہو تو تیمم کرے، اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال اذا طهرت الحائض فلم تجد ماء تیمم و یأییها زوجها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال اذا طهرت وحی فی سفر تیمم و یأییها، ج اول، ص ۹۳، نمبر ۱۰۳۳) اس اثر میں ہے کہ تیمم کرے۔

**ترجمہ :** (۲۵۷) یا ایک نماز کی قضا عورت کے ذمہ لازم ہو جائے اس کی صورت یہ ہے کہ خون منقطع ہونے کے بعد مثلاً اتنا وقت باقی رہے کہ جس میں صرف غسل اور تحریمہ یا اس سے زیادہ ادا کر سکتی ہے اور اس نے غسل یا تیمم نہیں کیا اور وقت نکل گیا تو اب اس سے وحی جائز ہے۔

**تشریح :** وحی حلال ہونے کی تیسری صورت یہ ہے کہ عورت کے ذمہ ایک نماز قضا ہو جائے تو اس سے وحی حلال ہو جائے گی۔ [۱] قضا کی ایک صورت یہ ہے کہ خون بند ہونے کے بعد نماز کا مکمل وقت گزر گیا اور عورت نے نماز نہیں پڑھی اور وہ نماز اس کے ذمہ قضا ہو گئی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ نماز کا وقت چل رہا تھا کہ اس کے اخیر وقت میں خون بند ہوا، لیکن اتنا وقت باقی تھا کہ غسل کر کے نماز کا تحریمہ بندھ لیتی، اور غسل پر قادر نہیں تو غسل کا تیمم کر کے نماز کا تحریمہ بندھ سکتی تھی، لیکن اس نے نہ غسل کیا، نہ تیمم کیا اور نہ تحریمہ بندھا جسکی وجہ سے یہ نماز عورت پر قضا رہ گئی تو اس سے وحی کرنا حلال ہو گیا۔



ولم تیمم حتی خرج الوقت. (۲۵۸) وتقضى الحائض والنفساء الصوم دون الصلوة.

(ویحرم بالجنابة خمسة اشياء .)

(۲۵۹) الصلوة وقراءة آية من القرآن ومسها الا بغلاف ودخول مسجد والطواف .

**وجہ :** (۱) اس قول تابعی میں ہے۔ عن مجاهد فی الحائض یقطع عنها الدم قال لا یأتیها حتی تحل لها الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی امرأة یقطع عنها الدم فیاتیها قبل ان تنکس، ج اول، ص ۹۲، نمبر ۱۰۲) اس اثر میں ہے کہ نماز ذمے میں آئے تب وطی حلال ہوگی۔ (۲) اس کی دلیل عقلی یہ ہے کہ جب اللہ کا فرض اس کے ذمے ہو گیا تو انسان کا فرض [وطی] بھی اس کے ذمے آجائے گا۔ اس کے لئے کوئی اثر نہیں ملا۔

**ترجمہ :** (۲۵۸) اور حائض اور نفساء روزے کی قضا کرے نماز کی نہیں۔

**تشریح :** دس روز میں نماز پچاس ہو جائے گی اس لئے نماز کی قضا نہ کرے، اور روزہ صرف دس ہی ہونگے اس لئے روزے کی قضا کرے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ بعد میں نماز کی قضا نہ کرے صرف روزے کی قضا کرے۔ عن معاذة قالت سألت عائشة فقلت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة؟ فقالت احرورية انت؟ قلت لست بحرورية ولكنی اسأل قالت كان یصینا ذلک فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة۔ (مسلم شریف، باب وجوب قضاء الصوم علی الحائض دون الصلوة، ص ۱۴۹، نمبر ۳۳۵، ۲۳۔ بخاری شریف، باب لا تقضى الحائض الصلوة، ص ۵۶، نمبر ۳۲۱)

﴿اور جنابت میں پانچ چیزیں حرام ہیں﴾

۱۔ نماز۔

۲۔ قرآن مجید کی ایک آیت کی تلاوت۔

۳۔ ... قرآن کا بغلاف چھونا۔

۴۔ مسجد میں داخل ہونا۔

۵۔ ... طواف کرنا۔

**ترجمہ :** (۲۵۹) جنبی کے لئے یہ پانچ چیزیں حرام ہیں [۱] نماز پڑھنا، [۲] قرآن کی ایک آیت کی بھی تلاوت کرنا، [۳] قرآن کو بغیر غلاف کے چھونا، [۴] مسجد میں داخل ہونا [۵] بیت اللہ کا طواف کرنا۔

**تشریح :** جنبی ناپاک ہے، اور حائضہ اور نفساء کے درجے میں ہے اس لئے جو باتیں انکے لئے ممنوع ہیں اس کے لئے بھی

(۲۶۰) ويحرم على المحدث ثلاثة اشياء . الصلوة ، والطواف ، ومس المصحف الا بغلاف (۲۶۱) ودم الاستحاضه كرعاف دائم لا يمنع صلوة ولا صوما ولا وطئا .

ممنوع ہوں گیں۔ دلائل حیض کی بحث میں گزر چکی۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن . (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجنب والحائض لا یقرأ القرآن، ص ۳۶، نمبر ۱۳۱، ابوداؤد شریف، باب فی الجنب یقرأ القرآن، ص ۳۴، نمبر ۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ جنبی کچھ بھی قرآن نہ پڑھے۔ (۲) آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سکری حتی تعلموا ما تقولون و لا جنباً الا عابری سبیل حتی تغتسلوا (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ جنبی نماز یعنی مسجد کے قریب نہ جائے۔ (۳) سمعت عائشة ... فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فانی لا احل المسجد لحائض ولا جنب۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الجنب یدخل المسجد، ص ۳۴، نمبر ۲۳۲) اس حدیث میں ہے کہ جنبی مسجد میں داخل نہ ہو۔

﴿اور بلا وضو والے پر تین چیزیں حرام ہیں، ایک نظر میں﴾

۱: ... نماز۔

۲: ... حواف۔

۳: ... قرآن مجید کا بلا غلاف چھونا۔

☆☆☆

**ترجمہ :** (۲۶۰) اور بلا وضو والے پر تین چیزیں حرام ہیں [۱] نماز، [۲] طواف، [۳] قرآن مجید کا بغیر غلاف کے چھونا۔

**تشریح :** جو آدمی بغیر وضو کے ہو اس کے سنے نماز پڑھنا جائز نہیں بیت اللہ کا طواف کرنا جائز نہیں اور بغیر غلاف کے قرآن چھونا جائز نہیں ہے۔ البتہ قرآن کا پڑھنا جائز ہے، اور مسجد میں داخل ہونا جائز ہے۔۔ دلائل باب وضو میں گزر چکے ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۶۱) اور استحاضہ کا خون نکسیر دائم کی طرح ہے نماز روزہ و وطی کو منع نہیں کرتا۔

**تشریح :** شرمگاہ کے اندر خاص قسم کی جھلی ہوتی ہے جس سے ہر ماہ میں خون آتا ہے وہ خون حیض کا خون ہے، اور اس جھلی کے علاوہ جو خون آتا ہے وہ استحاضہ کا خون ہے، اس کا حکم نکسیر پھونے کی طرح ہے، اس وقت نماز پڑھے، روزہ رکھے، اور وحی بھی کرے

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عائشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابی حبیس لرسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ انی لا اطهر؟ افادع الصلوة فقال رسول اللہ ﷺ انما ذلک عرق وایس بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة

(۲۶۲) وتتوضأ المستحاضة. ومن به عذر كسلس بول واستطلاق بطن لوقت كل فرض ويصلون

فاتركي الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلی۔ (بخاری شریف، باب الاستحاضة، ص ۵۳، نمبر ۳۰۶، مسند شریف، باب المستحاضة وغسلها وصلواتها، ص ۱۴، نمبر ۳۳۳/۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ نماز پڑھے گی۔ (۲) روزے کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن النبی ﷺ قال فی المستحاضة یدع الصلوة ایام اقرائها التي كانت تحيض فیها ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلوة وتصوم وتصلی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة، ص ۳۳، نمبر ۱۲۶) اس حدیث میں ہے کہ مستحاضہ نماز پڑھے اور روزہ بھی رکھے۔ (۳) شوہر طی کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عكرمة قال كانت ام حبيبة تستحاض فكان زوجها يغشاها۔ (ابوداؤد، باب المستحاضة يغشاها زوجها، ص ۴۹، نمبر ۳۰۹) اس حدیث میں ہے کہ مستحاضہ سے وطی کرے گا۔

**حيض و استحاضة کی تحقیق:** رحم کے اندر چاروں طرف حیض کی جھلیاں ہوتی ہیں وہ بڑھتی رہتی ہیں۔ جب حیض کا زمانہ آتا ہے تو وہ کٹ کٹ کر خون کے ساتھ گرتی ہیں۔ اس لئے حیض کا خون گاڑھا اور کالا ہوتا ہے۔ لیکن رحم کی رگوں میں کوئی بیماری ہو تو حیض کے بعد بھی اس سے خون گرتا ہے۔ جس میں وہ جھلیاں نہیں ہوتی یا سرخ رنگ کا خون ہوتا ہے یا نیلا یا زرد رنگ کا خون ہوتا ہے، استحاضہ کا خون رحم میں خراش یا بیماری کی وجہ سے آتا ہے۔

**ترجمہ:** (۲۶۲) مستحاضہ اور جس کو عذر ہو مثل سلسل بول اور دست آنے کی بیماری، وہ ہر فرض نماز کے وقت پر وضو کر کے اس سے جوچے بے فرائض و نوافل نماز پڑھے۔

**تشریح:** مستحاضہ عورت اور جس کو عذر ہے، جیسے مسلسل پیشاب آتا رہتا ہے، یا ہر وقت ہوا چھوٹی رہتی ہے، یا ہر وقت پیچاز نکلتا رہتا ہے، اتنا وقفہ نہیں ملتا کہ وضو کر کے نماز پوری کر سکے تو وہ معذور ہے، وہ ہر نماز کے وقت وضو کرے اور اس وضو سے جتنے فرائض اور نوافل پڑھ سکے پڑھ لے، چاہے خون نکلتا رہتا ہو، اور جب نماز کا وقت ختم ہوگا تو اس عذر کی بنا پر وضو ٹوٹ جائے گا، اب دوسرے وقت کے لئے نیا وضو کرے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش الى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله! اني امرأة أستحاض فلا أطهر أفادع الصلاة؟ قال: لا انما ذالك عرق وليس بالحیضة اجتنبی الصلاة ایام حیضک ثم اغتسلی و توضئی لكل صلاة و ان قطر الدم علی الحصیر۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی المستحاضة التي قد عدت ایام اقراکھ، ص ۸، نمبر ۶۲۲/نسائی شریف، باب ذکر الاستحاضة و اقبال الدم و ادبارہ، ص ۴، نمبر ۳۵۰ رددار قطنی، کتاب الحيض، ج ۱، ص ۲۱۹، نمبر ۸۰۸) (۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ہر وقت کے لئے وضو کرے اور

به ما شاء وامن الفرائض والنوافل. (۲۶۳) ویطل وضوء المعذورین بخروج الوقت فقط. (۲۶۴) ولا یصیر معذورا حتی یتوسعبه العذر وقتا كاملا لیس فیہ انقطاع بقدر الوضوء والصدوة. وهذا

اس سے فرائض اور نوافل پڑھتی رہے چاہے خون چٹائی پر گرتا رہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن النبی ﷺ قال فی المستحاضة یدع الصلوة ایام اقرانها التی كانت تحيض فیها ثم تغتسل وتوضأ عند کل صلوة وتصوم وتصلی۔ (ترمذی شریف، باب جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة ص ۳۳ نمبر ۱۲۶) اس حدیث میں ہے کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے۔

**نکات** : سلسل ابول ہر وقت پیشاب نکلتا ہو۔ استطلاق بطن : بطن کا معنی ہے چلنا، اور استطلاق بطن : کا ترجمہ ہے ہر وقت پیتھانہ نکلتے رہتا۔

**ترجمہ** : (۲۶۳) اور معذوروں کا وضو باطل ہوگا صرف وقت نکلنے سے۔

**تشریح** : عذر کے بعد وہ کوئی اور حدیث پیش نہ کرے تو اس سے وضو ٹوٹے گا، مثلاً سلسل ابول والے کو حدیث ہو جائے تو اس حدیث سے وضو ٹوٹے گا، لیکن پیشاب نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹے گا، جب نماز کا وقت ختم ہو جائے گا تب پیشاب نکلنے سے وضو ٹوٹے گا۔

**وجہ** : اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابی حیش الی النبی ﷺ فقالت یا رسول اللہ ! انی امرأة أستحاض فلا اطهر أفادع الصلاة ؟ قال : لا انما ذالک عرق و لیس بالحیضة اجتنبی الصلاة ایام محیضک ثم اغتسلی و توضئی لكل صلاة و ان قطر الدم علی الحصیر۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی المستحاضة التي قد عدت ایام اقرانها، ص ۸۸، نمبر ۶۲۲، ترمذی شریف، باب ذکر الاستحاضة و اقبال الدم و ادبارہ، ص ۱۷، نمبر ۳۵۰، رد المحتار، کتاب الحيض، ج اول، ص ۲۱۹، نمبر ۸۰۸) اس حدیث میں ہے کہ چٹائی پر خون گرے تب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا، اور توضئی لكل صلاة، سے اشارہ ہے کہ نماز کا پورا وقت نکلے گا تب اس عذر سے وضو ٹوٹے گا۔

**ترجمہ** : (۲۶۴) معذور نہیں ہوگا یہاں تک کہ عذر پورے وقت کو گھیر لے جس میں وضو کرنے اور نماز پڑھنے کی مقدار انقطاع نہ ہو، یہ عذر کے ثابت ہونے کی شرط ہے۔

**تشریح** : نماز کا جتن وقت ہے پورے وقت میں اتنا موقع نہیں ملتا کہ وضو کر سکے اور نماز پڑھ سکے کہ خون آجاتا ہے، یہ صورت حال پانچوں نمازوں میں رہتا ہے۔ ایک دن تک یہ صورت حال رہے تو یہ آدمی معذور قرار دیا جائے گا۔

**وجہ** : عن عائشة انها قالت قالت فاطمة بنت ابی حیش لرسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ ! انی لا اطهر ؟ افادع الصلوة۔ (بخاری شریف، باب الاستحاضة، ص ۵۳، نمبر ۳۰۶، مسم شریف، باب المستحاضة وغسلها و صلواتها، ص ۱۷، نمبر

شرط ثبوته. (۲۶۵) و شرط دوامہ وجودہ فی کل وقت بعد ذلک ولو مرة. (۲۶۶) و شرط انقطاعہ و خروج صاحبہ عن کونہ معذورا خلو وقت کامل عنہ.

### ﴿باب الانجاس و الطہارۃ عنہا﴾

(۷۳/۳۳۳) اس حدیث میں ہے، لا اظہر، جس سے معلوم ہوا کہ میں پورے دن میں پاک نہیں ہوتی۔

**ترجمہ:** (۲۶۵) عذر کے برقرار رہنے کی شرط یہ ہے کہ اس کے بعد ہر وقت میں پیدا جائے، چاہے ایک ہی مرتبہ کیوں نہ ہو۔  
**تشریح:** معذور قرار دینے کے بعد پورے نماز کے وقت میں ایک مرتبہ بھی خون آجائے تو وہ معذور برقرار رہے گا۔

**ترجمہ:** (۲۶۶) اور عذر کے ختم ہونے کی شرط، اور عذر والے کا عذر سے نکلنے کی شرط یہ ہے کہ پورا وقت اس عذر سے خالی رہے  
**تشریح:** معذور قرار دینے کے بعد اس وقت اس کو صحت مند قرار دیا جائے گا کہ پورا وقت اس عذر سے خالی رہے اور پورے وقت میں ایک مرتبہ بھی خون نہ آئے تو اس کو معذور سے نکال دیا جائے گا اور صحت کا حکم لگا دیا جائے گا۔

### ﴿باب نجاستوں اور اس کی جہارت کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** انجاس نجس کی جمع ہے ناپاکی۔ نجس کی دو قسمیں ہیں [۱] نجاست حکمیہ جو نظر آنے والی ظاہری نجاست نہ ہو، لیکن شریعت نے نجاست کا حکم لگایا ہو، پھر نجاست حکمیہ کی دو قسمیں ہیں [۱] حدث اصغر، جس میں وضو لازم ہوتا ہو۔ [۲] حدث اکبر، جس میں غسل کرنا لازم ہوتا ہو، جیسے منی بکے، حیض آئے، یا نفاس آئے۔ [۲] دوسری ہے نجاست حقیقیہ جو ظاہری طور پر نظر آئے۔ پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔ [۱] نجاست غلیظہ جو ایک درہم سے کم معاف ہو، اور ایک درہم یا اس سے زیادہ لگ جائے تو دھونا ضروری ہو، جیسے خون پیشاب۔ [۲] دوسری نجاست خفیفہ جو ایک چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہو، اور ایک چوتھائی یا اس سے زیادہ لگ جائے تو دھونا پڑے تب نماز جائز ہو، جیسے جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو اس کا پیشاب۔ یہاں اسی نجاست حقیقیہ کے احکام کے متعلق بحث ہے۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ وثیابک فطہر (آیت ۴، سورۃ المدثر ۷) (۲) اور حدیث یہ ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکر انہا قالت سألت امرأة رسول اللہ ﷺ فقالت یا رسول اللہ ارایت احدا اذا اصاب ثوبہا الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول اللہ اذا اصاب ثوب احدا کن الدم من الحيضة فلتقرصہ ثم لتضعہ بماء ثم لتصل فیہ۔ (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض، ص ۵۴، نمبر ۳۰۷، ترمذی شریف، باب ما جاء فی غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۸، نمبر ۱۳۸) (۳) اور مکان پاک ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبی نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق و فی الحمام و فی معاطن الابل و

(۲۶۷) تنقسم النجاسة الى قسمين. غليظة وخفيفة (۲۶۸) فالغليظة كالخمر والدم المسفوح ولحم الميت واهابها وبول مالا يؤكل ونجو الكلب ورجيع السباع ولعابها وخرء الدجاج والبط

فوق ظهر بیت اللہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ ص ۸۱ نمبر ۳۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان مقامات پر ناپاکی ہوتی ہے اس لئے ان مقامات پر نماز پڑھنا ناجائز ہے۔

**ترجمہ :** (۲۶۷) نجاست کی دو قسمیں ہیں: غلیظہ اور خفیفہ :

**تشریح :** جو نجاست زیادہ ناپاک ہے، اگر ایک درہم بھی لگ جائے تو کپڑا ناپاک ہو جائے گا تو اس کو نجی ست غلیظہ، کہتے ہیں، اور جو نجاست اتنا ناپاک نہ ہو، اور کپڑے پر بدن کی چوتھائی تک معاف ہو اس کو نجاست خفیفہ، کہتے ہیں۔

**وجہ :** (۱) نجاست غلیظہ کی تفصیل اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال: تعاد الصلوۃ من قدر الدرهم من الدم (دارقطنی، باب قدر النجسۃ الی تطل الصلوۃ ص ۳۸۵ نمبر ۱۳۷۹ سنن للبیہقی، باب ما یجب غسلہ من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے اور درہم یا اس سے زیادہ ہو تو نماز جائز نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت ان رسول اللہ ﷺ قال اذا ذهب احدکم الی الغائط فلیذهب معہ بثلاثۃ احجار یستطیب بہن فانہا تجزئ عنہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الاستنجاء، راجعہ ص ۱۸، نمبر ۴۰۹۳ سنن فی شریف، الاجتزاء فی الاستطیبۃ بالحجارۃ دون غیرہا، ص ۶، نمبر ۴۳۳) اس حدیث میں ہے کہ پانچانے کے مقام کو صرف پتھر سے صاف کر دینے سے اسکو پاک قرار دیا جائے گا حالانکہ پتھر سے صاف کرنے سے نجاست بالکل ختم نہیں ہوگی صرف نجاست کم ہو جائے گی اسکے ہر وجود اسکے ساتھ نماز پڑھنا اس بات کی دلیل ہے کہ پینچانے کے مقام کو درہم کے برابر ہے معاف ہے اس سے زیادہ لگی ہو تو دھونا پڑے گا، اسکے بغیر نماز جائز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۲۶۸) نجاست غلیظہ: جیسے شراب اور بہتا ہوا خون اور مردار کا گوشت اور اس کی کھاس اور غیر حلال جانوروں کا پیشاب اور کتے کی لید اور درندوں کا پینچانہ اور اس کا لعاب اور مرغی اور بچ اور مرغابی کی بیٹ اور بدن انسانی سے جن کا ٹکٹنا قفس وضو ہو

**تشریح :** یہاں نجاست غلیظہ کے لئے بارہ چیزیں گنوائی ہیں، جنکے بارے میں گنوائے ہیں کہ یہ نجاست غلیظہ ہیں۔

**وجہ :** (۱) شراب کے ناپاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ثعلبۃ الخشنی انه سأل رسول اللہ قال انا نجاور اهل الکتاب وهم یطبخون فی قدورهم الخنزیر ویشربون فی آبیہم الخمر فقال رسول اللہ ﷺ ان وجدتم غیرہا فکلوا فیہا واشربوا وان لم تجدوا غیرہا فاحضوها بالماء وکلوا واشربوا۔ (ابوداؤد شریف، باب فی استئمان آبیۃ اهل الکتاب، ج ثانی، ص ۱۸۰، نمبر ۳۸۳۹) اس حدیث میں ہے کہ شراب ناپاک ہے (۲) انما الخمر

والاؤز وما ینقض الوضوء بخروجه من بدن الانسان.

والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان (آیت ۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں بھی شراب کو ناپاک قرار دیا ہے۔ (۳) مردار ناپاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ حرمت علیکم المیتۃ و الدم و لحم الخنزیر و ما اهل لغير الله به۔ (آیت ۳، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ مردار ناپاک ہے۔ (۴) پیخانہ، پیشاب، قے، خون اور منی کے نجاست غلیظہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمار بن یاسر قال اتی علی رسول اللہ ﷺ.... یا عمار انما یغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقیء والدم والمنی (دارقطنی، باب نجسۃ البول والامر بالترہ منہ والحکم فی بول ما یؤکل لحمہ، ج اول، ص ۱۳۳، نمبر ۴۵۲) (۵) عن اسماء بنت ابی بکر انها قالت سألت امرأة رسول اللہ ﷺ فقالت یا رسول اللہ ارأیت احدا اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع فقال رسول اللہ اذا اصاب ثوب احدا کن الدم من الحيضة فلتقرصه ثم لتنضحه بماء ثم لتصل فيه۔ (بخاری شریف، باب غسل دم الحيض، ص ۵۲، نمبر ۳۰، ترمذی شریف، باب ماجاء فی غسل دم الحيض من الثوب، ص ۳۸، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں ہے کہ انسان کا خون ناپاک ہے۔ (۶) مرغی کی بیٹ ناپاک ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن حماد انه كره ذرق الدجاج۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۴۶ فی خرد الدجاج، ج اول، ص ۱۱۱، نمبر ۱۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرغی کی بیٹ ناپاک ہے۔ (۷) جن جانوروں کا گوشت نہ کھایا جاتا ہو اس کا پیشاب ناپاک ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أن رسول اللہ ﷺ جاءه جاءه فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أكلت الحمر، ثم جاءه جاء فقال أفيت الحمر فأمر مناديا فنادى فى الناس: ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الاهلية فانها رجس۔ (بخاری شریف، باب لحوم الحمر الانسية، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۲۸، مسلم شریف، باب تحريم اكل لحم الحمر الانسية، ص ۸۶۸، نمبر ۵۰۲۱/۱۹۳) اس حدیث میں ہے کہ گدھے کا گوشت نجس ہے اسلئے اسکا پیشاب بھی نجس مغلظہ ہوگا۔ (۸) جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہو اس کا گوہر نجاست غلیظہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ انه سمع عبد الله يقول: أتى النبي ﷺ الغائط فأمرني ان أتيه بثلاثة احجار فوجدت حجرين و التمسث الثالث فلم أجد، فأخذت روثه فأثيته بها فأخذ الحجرين و ألقى الروثه وقال هذا ركس۔ (بخاری شریف، باب الاستنجاء بروت، ص ۲۷، نمبر ۱۵۶، ترمذی شریف، باب ماجاء فی الاستنجاء بالمحجرين، ص ۱۰، نمبر ۱) اس حدیث میں ہے کہ گوہر ناپاک ہے۔

**نفت:** الدم اسفوح، بہتا ہوا خون۔ اہاب: کچا چمڑا۔ نجواکلب: کتے کا پیخانہ۔ رزج: گوہر، رزج السباع: پھاڑ کھانے والے جانور کا گوہر۔ عاب: تھوک۔ خراء: بیٹ۔ البط: بٹخ۔ الاوز: مرغابی۔ ینقض الوضوء: بخروجه من بدن الانسان: انسان کے بدن سے



(۲۶۹) واما الخفیفۃ فکبول الفرس و کذا بول ما یؤکل لحمہ و خرء طیر لا یؤکل . (۲۷۰) وعفی

قدر الدرہم من المغلطۃ

پیشاب، پینچانہ، خون، مٹی، حیض اور نفاس کا خون نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اور یہ تمام نجاست غلیظہ ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۶۹) اور نجاست خفیفہ جیسے گھوڑے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور حرام پرندوں کی بیٹ۔

**تشریح :** گھوڑے کا پیشاب، حلال جانور کا پیشاب، اور حرام پرندوں کی بیٹ نجاست خفیفہ ہیں۔

**وجہ :** (۱) گھوڑا کا گوشت اصل میں حلال ہے، صرف جہاد کی وجہ سے حرام ہوا ہے۔ اس لئے یہ حلال جانور ہوا اور حلال جانور کا

پیشاب نجاست خفیفہ ہے، اس لئے کہ عرینہ والوں کو اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم دیا، جس کا مطلب یہ ہوا کہ حلال جانور کا پیشاب

پاک ہے، لیکن دوسری روایت سے پتہ چلا کہ پیشاب ناپاک ہے اس لئے اس تعارض کی وجہ سے حلال جانور کا پیشاب نجاست خفیفہ

ہے، اور اس کا پینچانہ نجاست غلیظہ ہی رہا۔ دونوں قسم کی حدیثیں مسند نمبر ۲۶۷ میں گزر چکی ہیں۔ (۲) گھوڑے کا گوشت اصل میں

حلال ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال نہی النبی ﷺ یوم خیبر عن لحوم الحمر

ورخص فی لحوم الخیل۔ (بخاری شریف، باب لحوم الخیل، ص ۹۸۳، نمبر ۵۵۲۰، مسلم شریف، باب اباحتہ اکل لحوم الخیل،

ص ۸۶۸، نمبر ۱۹۴۱/۵۰۲۲) (۳) اس قول تابعی میں ہے۔ عن عطاء قال ما اکلتم لحمہ فلا بأس بیولہ۔ (مصنف عبد

الرزاق، باب ابوال الدواب وروثھا، ج اول، ص ۲۸۸، نمبر ۱۲۸۳) اس اثر میں ہے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو اس کے

پیشاب میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور ایسے پرندے جس کا گوشت کھنا حلال نہیں ہے وہ اوپر اڑتے رہتے ہیں اور اوپر ہی سے پینچ نہ کر

دیتے ہیں اس لئے اس کی بیٹ سے پینچ مشکل ہے اس لئے اس کو نجاست خفیفہ قرار دیا۔ (۳) اس قول تابعی میں اس کی دلیل ہے

۔ (۳) عن الحسن قال : سقطت ہائمة علی الحسن فذرفت علیہ فقال لہ بعض القوم : نأتیک بماء تغسلہ

فقال : لا، وجعل یمسحہ عنہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۱۱۵، الذی یصلیٰ و فی ثوبہ خرء الطیر، ج ۱، ص ۱۱۰، نمبر ۱۲۵۶) اس

اثر میں ہے کہ پرندے کی بیٹ پاک ہے، یا نجاست خفیفہ ہے۔

**ترجمہ :** (۲۷۰) اور نجاست غلیظہ درہم کی مقدار معاف ہے۔

**وجہ :** عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : تعاد الصلوۃ من قدر الدرہم من الدم (دارقطنی، باب قدر النجاستۃ التي

تبطل الصلوۃ ص ۳۸۵ نمبر ۱۲۷۹ سنن للبیہقی، باب ما یسحب غسلہ من الدم، ج اول، ص ۵۶۶، نمبر ۴۰۹۳) اس حدیث سے معلوم

ہوا کہ خون یا اس جیسی نجاست غلیظہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے۔

﴿درہم کا حساب﴾

درہم کے بارے میں دو قسم کی باتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کے وزن کا اعتبار کیا جائے اور دوسری یہ کہ اس کی مساحت یعنی رقبے کا اعتبار کیا

(۲۷۱) وما دون ربع الشوب او البدن من الخفيفة (۲۷۲) وعفی رشاش بول کرؤوس الابیر

جائے تو دونوں قولوں میں ترتیب یہ ہے کہ جس قول میں مساحت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ پتلی نجاست کے بارے میں ہے۔ کہ پتلی نجاست ہو تو درہم کے رقبے کا اعتبار کیا جائے اور 2.75 سینٹی میٹر نجاست ہو تو جگہ ناپک ہوگی، اور جس قول میں وزن کا اعتبار ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ نجاست گاڑھی ہو تو درہم کے وزن کا اعتبار کیا جائے اور 4.374 گرام وزن نجاست ہو تو جگہ ناپک قرار دیا جائے چاہے رقبے کے اعتبار سے 2.75 سینٹی میٹر سے کم رقبے پر ہی نجاست لگی ہو۔ یہ انگلینڈ میں پچاس پنس کی مقدار ہے۔

**ترجمہ** . (۲۷۱) اور نجاست خفیفہ میں چوتھائی کپڑے اور چوتھائی بدن معاف ہے۔

**تشریح** : نجاست خفیفہ کے بارے میں اصل روایت یہ ہے کہ اتنا لگ جائے کہ لوگ اس کو کثیر اور زیادہ سمجھیں تو کپڑا ناپک ہو جائے گا۔ اس عبارت میں اس کا ثبوت ہے۔ وکان ابو حنیفہ یکرہہ ، وکان یقول اذا وقع فی وضوء افسد الوضوء ، و ان اصاب الثوب منه شیء کثیر ثم صلی فیہ اعاد الصلوۃ . ( کتاب الاثار ، باب ابواب البہائم وغیرہا ، ص ۷ ، نمبر ۳۴ ) اس عبارت میں ہے کہ پیشاب بہت لگے تو نماز لوٹائی جائے۔ لیکن کپڑے کی چوتھائی ہو تو وہ گویا کہ کثیر ہوگی اور کپڑا ناپک ہوگا۔ کیونکہ ستر کھلنے میں چوتھائی ستر کھل جائے تو وہ کل ستر کھلنے کے قائم مقام ہے۔ احرام کی حالت میں سرمندوانے میں چوتھائی سرمندوانے تو کل سرمندوانے کے قائم مقام ہے اسی طرح یہاں بھی چوتھائی کپڑے پر لگ جائے تو پورے کپڑے میں لگنے کے قائم مقام ہوگا اور کپڑا ناپک ہو جائے گا۔

**نجاست خفیفہ** : اس کو کہتے ہیں جس کے پاک ہونے اور ناپک ہونے میں دونوں قسم کے دلائل ہوں ، یا علماء میں اختلاف ہو۔ جیسے ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھایا جاتا ہے کہ ان کے پاک اور ناپک ہونے میں دونوں قسم کی احادیث ہیں۔ پاک ہونے کی دلیل یہ ہے حدیث میں ہے (۱) عن انس ان ناسا من عرینۃ قدموا المدینۃ فاجتوہا فبعثہم رسول اللہ ﷺ فی ابل الصدقۃ وقال اشربوا من البانہا وابوالہا۔ (ترمذی شریف ، باب ماجاء فی بول مایوکل لحمہ ، ص ۲۱ ، نمبر ۷۲) آپ نے ابل عرینہ کو اونٹ کا پیشاب پینے کا حکم دیا۔ وہ پاک ہوگا تب ہی تو پیشاب پینے کا حکم دیا ہوگا؟ (۲) عن البراء قال قال رسول اللہ ﷺ لا بأس ببول ما اکل لحمہ۔ (دارقطنی ، باب نجاستہ البول والامر بالستر منہ والحکم فی بول مایوکل لحمہ ، ص ۱۳۵ ، نمبر ۴۵) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ماکول اللحم کا پیشاب پاک ہے۔ پیشاب کے ناپک ہونے کی دلیل (۱) عن ابی عباس ... فقال النبی ﷺ یعذبان وما یعذبان فی کبیر ثم قال بلی کان احدہما لا یستتر من بولہ وکان الآخر یمشی بالنمیمۃ۔ (بخاری شریف ، باب من الکبیر ان لا یستتر من بولہ ، ص ۳۵ ، نمبر ۲۲۶ ترمذی شریف ، باب التشدید فی البول ، ص ۳۱ ، نمبر ۷۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی بھی پیشاب لگنا گناہ کبیرہ ہے۔ اس لئے وہ ناپاک ہے (۲) عن انس

(۲۷۳) . ولو ابتل فراش او تراب نجسان من عرق فائمه او بلبل قدم وظهر اثر النجاسة في البدن

قال قال رسول الله ﷺ تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه۔ (دارقطني، باب نجاسة البول والامر بالترہ منہج  
اول ص ۱۳۵ نمبر ۴۵۳) یہ دونوں قسم کی احادیث ماکول انہم کے بارے میں ہیں۔ اس لئے اس کے پیشاب کے بارے میں ائمہ کا  
اختلاف ہو گیا۔ اس لئے اس کا پیشاب امام ابوحنیفہ کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے اور دوسرے جانور یا انسان کے بارے میں پاک کی  
احادیث نہیں ہیں اس لئے ان کا پیشاب نجاست غلیظہ ہے۔

**ترجمہ :** (۲۷۲) اور سوئی کے سرے برابر پیشاب کے چھینٹے معاف ہیں۔

**تشریح** کپڑے پر پیب بدن پر پیشاب کا چھینٹا سوئی کے برابر پڑ جائے تو وہ معاف ہے اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔

**وجہ :** (۱) سألت الزهري عن رجل يغتسل من الجنابة فيتنضح في الاناء من جلده ، فقال : لا بأس به  
(مصنف عبد الرزاق، باب الماء يمسد الجنب أو يدخله، ج اول، ص ۲، نمبر ۳۱۱) اس اثر میں ہے کہ جنبی کے غسل کا چھینٹا پڑ جائے تو  
کوئی حرج نہیں ہے۔ (۲) عن ابراهيم قال : لا بأس بأبوال البهائم الا المستنقع . ای المجتمع۔ (مصنف عبد  
الرزاق، باب ابوال الدواب وروثه، ج اول، ص ۷۷، نمبر ۱۲۸) اس اثر میں ہے کہ جانور کے پیشاب کے چھینٹے پڑ جائے تو کوئی  
حرج نہیں ہے البتہ بہت زیادہ ہو جائے تو پھر دھویا جائے گا۔ (۳) ایک قاعدہ یہ بھی ہے کہ جہاں لوگ مبتلا رہتے ہیں اور اس  
معاے میں عموم بلوی ہوتا ہے وہاں تخفیف آجاتی ہے، دیہات کے چرواہے روزانہ گائے چراتے ہیں اور انکو پیشاب کا چھینٹ لگتا رہتا  
ہے اس لئے اس میں تخفیف آگئی اور اس کو معاف کر دیا گیا۔ [ناچیز ایک زمانے تک گائے چراتا رہا، گائے دو بختے وقت ہی پیشاب  
کرتی تھی اور کپڑوں میں چھینٹا پڑا کرتا تھا، اور اسی کپڑے کے ساتھ فجر کی نماز میں جانا پڑتا تھا، اس مجبوری میں اسی حدیث سے  
استفادہ کرتا]

**اصول :** عموم بلوی میں تخفیف آتی ہے۔

**لغت :** رشش: چھینٹنا۔ ابر: سوئی، روس الہر سوئی کے سر کے برابر۔ عموم بلوی جس چیز میں لوگ بہت مبتلا ہوتے ہیں اس کو عموم  
بلوی، کہتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۷۳) اگر سونے والے کے پسینے سے یا قدم کی تری سے بستر ابھیگ گیا یا مٹی بھگ گئی اور یہ دونوں ناپاک ہیں، اور  
نجاست کا اثر بدن میں اور قدم میں ظاہر ہو گیا تو بدن اور قدم ناپاک ہو جائیں گے، اور اگر نجاست کا اثر ظاہر نہیں ہوا تو ناپاک نہیں  
ہوں گے۔

**تشریح :** یہاں تین مسئلے اس اصول پر ہیں کہ نجاست کا اثر نمایاں طور پر دوسری چیز میں منتقل ہوا تو وہ چیز ناپاک ہوگی، اور اگر

والقدم تنجسا والا فلا۔ (۲۷۴) کما لا ینجس ثوب جاف طاهر لف فی ثوب نجس رطب لا ینعصر

نمایاں طور پر منتقل نہیں ہوئی سوکھی چیز میں صرف ہلکی سی نمی کا احساس ہوا تو وہ ناپاک شمار نہیں کی جائے گی، کیونکہ دیہاتیوں کے لئے اس میں عموم بلوی ہے۔ یہ اصول بھی گزرا کہ ایک درہم سے کم نجاست غلیفہ لگے تو وہ معاف ہے، یہ چوتھائی کپڑے سے کم نجاست خفیہ لگے تو وہ معاف ہے، دھولینا اچھا ہے لیکن اگر بغیر دھوئے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ تشریح مسئلہ یہ ہے۔ سوکھا بستر یا سوکھی مٹی ناپاک تھی اس پر آدمی سویا اور پسینہ نکلا جس کی وجہ سے بستر ابھیگ گیا یا مٹی بھیگ گئی، اب بستر یا مٹی کی نجاست کا اثر آدمی کے بدن پر نمایا ہو گیا تو آدمی کا بدن ناپاک ہوگا، اور اگر ناپاک کا اثر نمایا نہ ہو تو آدمی کا بدن ناپاک شمار نہیں کیا جائے گا۔ دوسری مثال یہ ہے کہ آدمی کا قدم ناپاک مٹی، یا ناپاک بستر پر رات بھر رہا، اور قدم کی تری مٹی یا بستر میں گئی جس کی وجہ سے مٹی بھیگ گئی یا بستر ابھیگ گیا، پس اگر نجاست کا اثر قدم پر نمایاں ہو مثلاً بستر سے میں پیشاب تھا اور اب پیشاب کی بو اور رنگ قدم میں ظاہر ہو گیا تو قدم ناپاک شمار کیا جائے گا، اور نمایاں طور پر ظاہر نہیں ہوا تو قدم ناپاک نہیں ہوگا۔

**وجہ :** (۱) انہا سالت ام سلمة زوج النبی ﷺ فقالت انی امرأة اطیل ذیلی و امشی فی المکان القدر فقالت ام سلمة قال رسول اللہ ﷺ یطهرہ ما بعدہ۔ (ابوداؤد شریف، باب الاذی یصیب الذیل، ص ۶۷، نمبر ۳۸۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت کا دامن لمبا تھا اور راستے کی نجاست کا پورا اثر کپڑے پر نہیں ہوا، اور تھوڑی سی نجاست جو لگی تھی وہ رگڑنے کی وجہ سے ختم ہو گئی اس لئے دامن پاک ہو گیا۔ (۲) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا وطی أحدکم بنعلہ الاذی فان التراب له طهور۔ (ابوداؤد شریف، باب الاذی یصیب النعل، ص ۶۷، نمبر ۳۸۵) اس حدیث میں بھی ہے کہ تھوڑی بہت نجاست مٹی پاک کر دے گی۔ (۳) سئل ابن عباس عن رجل خرج الى الصلوة فوطأ علی عذرة قال ان كانت رطبة غسل ما اصابه و ان كانت یابسة لم تضربه (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یتوضأ فیما علی العذرة، ج اول، ص ۵۸، نمبر ۶۰۸) اس قول صحابی میں ہے کہ نجاست خشک ہو اور کپڑے پر یہ بدن پر اس کا اثر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے

**نکات :** ۱۔ بل سے مشتق ہے، بھیگ گیا، اسی سے ہے بل، تری۔ فراش زمین کا فرش، بستر۔ جاف خشک۔ لف پیٹنا۔ عصر: نچوڑنا، اسی سے ہے ینعصر: خود نچوڑ جائے

**ترجمہ :** (۲-۳) جیسا کہ پاک سوکھا کپڑا ناپاک نہیں ہوگا اگر تری ناپاک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے، اس حال میں کہ تری کپڑا کو نچوڑے تو نچوڑا نہ جائے۔

**تشریح :** ناپاک کپڑا بھیگا ہوا ہے، لیکن اس میں پانی اتنا کم ہے کہ اس کو نچوڑے تو ایک قطرہ بھی پانی نہ گرے، ایسے کپڑے میں خشک پاک کپڑا پیٹ دیا جائے اور اس میں ہلکی سی نمی جائے

الرطب لو عصر (۲۷۵) ولا ینجس ثوب رطب بنشره علی ارض نجسة یابسة فتتدّت منه (۲۷۶) ولا یریح هبت علی نجاسة فاصابت الثوب الا ان یرطھ اثرھا فیہ۔ (۲۷۷) ویطھر متنجس بنجاسة

اسی طرح اگر خشک پاک کپڑا ایسے نجس کپڑے میں لپٹا جائے کہ نچوڑنے سے نچوڑا نہ جائے تو وہ پاک ہے۔ کیونکہ پاک کپڑے میں نجاست کا نمایاں اثر ظاہر نہیں ہوا، صرف نمی کی ہے۔

**ترجمہ :** (۲۷۵) اور نہیں ناپاک ہوگا تر کپڑا خشک ناپاک زمین پر پھیلانے سے، اگر زمین نمناک ہو جائے۔

**تشریح :** زمین ناپاک ہے لیکن خشک ہے اس پر بھیگے ہوئے کپڑے کو نچوڑ کر سوکھنے کے لئے پھیلا دیا، جس سے زمین میں ہلکی سی نمی آگئی تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا، کیونکہ نجاست کا نمایاں اثر ظاہر نہیں ہوا، اور اس میں عموم بیوی بھی ہے، کیونکہ دیہات کی عورتیں تالاب کے کنارے کپڑا پھیلا کر تھیں ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۷۶) اور اگر ہوا سے نجاست اڑ کر کپڑے کو پہنچے تو وہ کپڑا پاک ہے۔ ہاں اگر نجاست کا اثر کپڑے میں ظاہر ہو جائے تو نجس ہو جائے گا۔

**تشریح :** خشک نجاست پر ہوا چلی اور ہوا نے نجاست کو اڑا کر کپڑے پر ڈال دیا، کپڑے کی ہلکی سی نمی نجاست پر آگئی، لیکن نجاست کا نمایاں اثر کپڑے پر ظاہر نہیں ہوا تو اس سے کپڑا ناپاک نہیں ہوگا، ہاں نجاست کا نمایاں اثر کپڑے پر ظاہر ہو جائے تو کپڑا ناپاک ہو جائے گا۔

**اصول :** نجاست کا نمایاں اثر کپڑے پر ظاہر ہو جائے تو کپڑا ناپاک ہوگا، اور خیر نہ ہو تو ناپاک نہیں ہوگا۔

**لغت :** تندت : ندی سے مشتق ہے، تر ہو جائے۔ هبت : ہوا کا چلنا۔

**ترجمہ :** (۲۷۷) جو چیز مرنی نجاست سے ناپاک ہو اس کے عین کے زائل کرنے سے پاک ہو جائے گا، چاہے ایک ہی مرتبہ دھونے سے ہو، صحیح مذہب کے مطابق۔

**تشریح :** جو نجاست نھر آتی ہو اس کے عین کے زائل کرنے سے پاک ہو جائے گا، چاہے ایک مرتبہ دھونے سے زائل ہو جائے تب بھی کافی ہے، صحیح مذہب یہی ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکر انھا قالت سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ

کیف تصنع احدا نا بشوبھا اذا رأت الطھر اتصلی فیہ قال تنظر فان رأت فیہ دما فلتقرصه بشیء من ماء ولتنضح ما لم تری وتصلی فیہ۔ (ابوداؤد شریف، باب امرأة تنفس ثوبھا الذی تلبسه فی حیضہ، ص ۶۴، نمبر ۳۶۱) اس حدیث میں ہے کہ پانی ڈالو جب تک کہ نجاست نظر آئے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ نجاست مریضہ زائل ہونے تک دھویا جائے گا (۲) مستحاضہ

مرئیۃ بزوال عینہا ولو بمرة علی الصحیح. (۲۷۸) ولا یضر بقاء اثر شق زوالہ. (۲۷۹) وغیر المرئیۃ

کے سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت ابی حبیش ... فاذا ادبرت فاغسلی عنک الدم و صلی. (مسلم شریف، باب المستحاضہ و غسلها و صلواتہ، ص ۱۴۸، نمبر ۳۳۳/۵۳۳) اس میں یہ بتایا کہ خون کو دھوؤ اور نماز پڑھو۔ کتنی مرتبہ دھوؤ یہ نہیں بتایا جس کا مطلب یہ ہے کہ نجاست مرئیہ کے زائل ہونے تک دھوؤ، اور ایک ہی مرتبہ کے دھونے سے زائل ہوگئی تو کافی ہے۔

**ترجمہ :** (۲۷۸) اور نجاست کے اثر کا باقی رہنا نقصان دہ نہیں اگر اس کا زائل کرنا مشکل ہو۔

**تشریح :** دھونے سے نجاست کا اثر زائل ہوگیا، لیکن اس کا رنگ باقی رہا اس کو زائل کرنا مشکل ہے تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے، کپڑا پاک ہوگیا۔

**وجہ :** (۱)۔ عن ابی ہریرۃ .... قال : اذا طهرت فاغسلیه ثم صلی فیہ . فقالت : فان لم یخرج الدم ؟ قال : یکفیک غسل الدم ولا یضرک اثرہ (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذی تلوسہ فی حیضہ ص ۶۴، نمبر ۳۶۵) مسند امام احمد۔ مسند ابی ہریرۃ، ج ۳، ص ۵۲، نمبر ۸۵۴۹) اس حدیث میں ہے ولا یضرک اثرہ، جس سے معلوم ہوا کہ اثر باقی رہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے (۲) یہ حدیث بھی ہے۔ سألت عائشة عن الحائض یصیب ثوبها الدم ؟ قالت تغسلہ فان لم یذهب اثرہ فلتغیرہ بشیء من صفرة (ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها الذی تلوسہ فی حیضہا، ص ۶۵، نمبر ۳۵۷) حدیث سے معلوم ہوا کہ داغ اور رنگ نہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے اس کو صفرہ سے بدل دیا جائے (۳) شریعت یوں بھی مشقت شدیدہ کی مکلف نہیں بناتی۔

**ترجمہ :** (۲۷۹) اور جو نجاست غیر مرئی سے ناپاک ہو تو وہ تین بار دھونے اور ہر بار نچوڑنے سے پاک ہوتا ہے۔

**تشریح :** جو نجاست نظر نہ آتی ہو جیسے پیشاب، شراب، تو اس کو تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ نچوڑے تو پاک ہو جائے گا۔ ہر مرتبہ اس لئے نچوڑے تاکہ تمام نجاست نکل جائے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔ (مسلم شریف، باب کراهۃ غمس المتوضی وغیرہ یدہ المملوۃ فی نجاستہا فی الاناء قبل غسلہا ثلاثا، ص ۱۳۱، نمبر ۲۷۸/۶۳۳) یہاں نجاست غیر مرئیہ ہے تو تین مرتبہ دھونے کے لئے کہا گیا تو اور نجاست غیر مرئیہ میں بھی تین مرتبہ دھویا جائے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاھرقة ثم اغسلہ ثلاث مرات (دار قطنی، باب ولوغ الکلب فی الاناء، ج ۱، ص ۶۶، نمبر ۱۹۳) مصنف عبد الرزاق، باب الکلب یلغ فی الاناء، ج ۱، ص ۶۷، نمبر

بغسلها ثلاثا والعصر كل مرة. (۲۸۰) وتطهر النجاسة عن الثوب والبدن بالماء و بكل مائع منزیل كالخل و ماء الورد. (۲۸۱) ويطهر الخف ونحوه بالدلك من نجاسة له جرم ولو كانت

(۳۳۶) اس حدیث میں کتے کا جوتھ غیر مرئی نجاست ہے جسکو تین مرتبہ دھونے سے پاک قرار دیا اس سے استدلال کیا کہ کسی بھی غیر مرئی نجاست کو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گا۔ (۳) اور ہر مرتبہ نچوڑے اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن اسماء قالت : جائت امرأة الى النبي ﷺ فقالت احدا نا يصيب ثوبها من دم الحيضة ، كيف تصنع به ؟ قال : تحته ، ثم تقرصه بالماء ثم تنضحه ثم تصلى فيه ۔ (مسلم شریف، باب نجاسة الدم و كيفية غسله، ص ۱۳۵، نمبر ۲۹۱/۵۷۶، ترمذی شریف، باب جاء في غسلس دم الحيض من اثوب، ص ۳۵، نمبر ۱۳۸) اس حدیث میں حیض کے خون کو پانی سے رگڑنے کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجاست کو نکانے کے لئے نچوڑنا پڑے گا تا کہ پورے طور پر نجاست نکل جائے۔

**ترجمہ** (۲۸۰) کپڑے سے اور بدن سے نجاست پاک ہوگی پانی کے ذریعہ اور ہر بننے والی چیز کے ذریعہ جو نجاست زائل کرتی ہو، جیسے سرکہ، اور گلاب کا پانی۔

**تشریح** : نجاست مرئی میں اصل بنیاد یہ ہے کہ وہ زائل ہو جائے تو کپڑا یا بدن پاک ہو جائے گا، چنانچہ پانی کے علاوہ کسی بننے والی چیز سے جو نجاست کو زائل کرنے والی ہو نجاست زائل کر دی جائے تو پاک ہو جائے گا، کیونکہ اصل بنیاد نجاست کا زائل ہونا ہے۔

**وجہ** : (۱) حدیث میں ہے۔ قالت عائشة ما كان لاحد انا الا ثوب واحد تحيض فيه فاذا اصابه شيء من دم قالت بريقها فقصعته بظفرها ۔ (بخاری شریف، باب هل تصلى امرأة في ثوب حاضت فيه، ص ۵۴، نمبر ۳۱۲، ابوداؤد شریف، باب المرأة تغسل ثوبها المذي تلبسه في حيضها، ص ۶۴، نمبر ۳۶۴) خون سب کے نزدیک ناپاک ہے اور اس کو تھوک سے ترک کر کے ناخن سے رگڑ دیا اور خون زائل ہو گیا تو وہ چیز پاک ہو جائے گی، اور ظاہر ہے کہ تھوک پانی نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ پانی کے علاوہ سے بھی ناپاک چیز پاک ہو سکتی ہے (۲) جوتے پر نجاست لگی ہو اور زمین پر رگڑ دیا جائے اور نجاست زائل ہو جائے تو جوتا پاک ہو جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اصل قاعدہ یہی ہے کہ نجاست کے زایلان سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔

**لغت** : مائع : بننے والی چیز۔ منزیل : زائل کرنے والی۔ الخل : سرکہ۔ ماء الورد : گلاب کا پانی، گلاب کا رس۔

**ترجمہ** : (۲۸۱) موزہ اور اس کے اندر گڑنے سے پاک ہوگا اگر نجاست دلدار ہو چاہے وہ تر ہو۔

**تشریح** : چمڑے کی جتنی چیزیں ہیں جیسے موزہ وغیرہ اگر اس پر تر اور بھیگی نجاست لگی اور وہ پینچانے کی طرح دلدار ہو تو اس کو رگڑ کر صاف کر دینے سے موزہ پاک ہو جائے گا۔ اور اگر پیشاب کی طرح دلدار نہ ہو تو موزے کو دھونا ہوگا۔

**وجہ** : (۱) چمڑے کے اندر دلدار نجاست کم جاتی ہے، اور جو کچھ باہر ہے وہ رگڑنے کی وجہ سے صاف ہو جائے گی اس سے موزہ



رطبة. (۲۸۲) ويطهر السيف ونحوه بالمسح. (۲۸۳) واذا ذهب اثر النجاسة عن الارض وجفت

یا جوتا پاک ہو جائے گا۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ بمعناہ قال اذا وطی الاذی بخفیہ فطهورهما التراب. (ابوداؤد شریف، باب فی الذی یصیب النعل، ص ۶۷، نمبر ۳۸۶/۳) عن ابی سعید الخدری .... اذا جاء أحدکم الى المسجد فلينظر، فان رأى فی نعلیه قدراً او اذی فليمسحه وليصل فیہما. (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ فی النعل، ص ۱۰۴، نمبر ۶۵۰، مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، ج ۳، ص ۵۱۹، نمبر ۱۱۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مٹی سے رگڑنے کے بعد جوتا یا موزہ پاک ہو جائے گا

**اصول:** نجاست حقیقہ کے زائل ہونے سے چیز پاک ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۲۸۲) اور تلوار اور اس کی مانند پاک ہوگی دل دینے سے۔

**تشریح:** جو چیزیں تلوار کی طرح چکنی ہوں، اور ان کے اندر نجاست گھسٹی نہ ہو تو اس کو اچھی طرح پونچھ دیں جس سے نجاست بالکل صاف ہو جائے تو اس سے وہ پاک ہو جائے گا۔ جیسے لوہے کا تانبے کا برتن، لکڑی کا سامان جو چمکتا ہو۔

**وجہ:** (۱) اصل ہے نجاست کا زائل ہونا، یہاں پونچھنے سے نجاست زائل ہوگئی اس لئے پاک ہو جائے گا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ تلوار سے نرم چیز جوتا ہے اس کو رگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے، اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے تلوار بھی رگڑنے سے پاک ہو جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی سعید الخدری .... اذا جاء أحدکم الى المسجد فلينظر، فان رأى فی نعلیه قدراً او اذی فليمسحه وليصل فیہما. (ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ فی النعل، ص ۱۰۴، نمبر ۶۵۰، مسند احمد، مسند ابی سعید الخدری، ج ۳، ص ۵۱۹، نمبر ۱۱۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مٹی سے رگڑنے کے بعد جوتا یا موزہ پاک ہو جائے گا۔

**ترجمہ:** (۲۸۳) اور جب زمین سے نجاست کا اثر زائل ہو کر خشک ہو جائے تو اس پر نماز جائز ہے، تیمم جائز نہیں۔

**تشریح:** دو باتیں ہیں [۱] ایک تو یہ ہے کہ زمین سے نجاست کا اثر ختم ہو جائے، مثلاً گوبر سوکھ کر مٹی کی طرح ہو جائے اور یہ پتہ ہی نہ چلے کہ یہ کبھی گوبر رہا ہے، [۲] اور دوسری بات یہ ہے کہ وہ نجاست سوکھ چکی ہو تو اب یہ نماز پڑھنے کے لئے جائز ہے۔ لیکن تیمم کے لئے جائز نہیں ہے، کیونکہ تیمم کے لئے آیت کے مطابق صعیط طیب، یعنی پاک مٹی چاہئے اس لئے اس پر تیمم جائز نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ قال عبد الله ابن عمر كنت ابیت فی المسجد فی عهد رسول الله ﷺ و كنت فتی شابا عزباً، وكانت الکلاب تبول و تقبل وتدبر فی المسجد فلم یکنوا یرون شیئا من ذلک۔ (ابوداؤد شریف، باب فی طهور الارض و الاہست، ص ۶۶، نمبر ۳۸۲) کتا مسجد میں پیشاب کرتا ہو پھر اس کو کوئی دھوتا نہ ہو اور اسی پر نماز پڑھتا

جازت الصلوۃ علیہا دون التیمم منہا۔ (۲۸۴) ویطہر ما بہا من شجر و کلاً قائم بجفافہ۔ (۲۸۵ [الف]) و تطہر نجاسة استحالت عینہا کأن صارت ملحاً او احترقت

ہو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ پیشاب خشک ہونے کے بعد اور اس کے اثرات چلے جانے کے بعد جگہ پاک ہوگئی (۲)۔ ابو قلابہ کے قول میں تو صاف ہے کہ زمین خشک ہوگئی تو پاک ہوگئی۔ عن ابی قلابۃ قال اذا جفت الارض فقد زکت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ من قال اذا کانت جافۃ فھو زکا تھا، ج اول، ص ۵۹، نمبر ۶۲۵) (۳) رأیت الحسن جالسا علی اثر بول جاف فقلت لہ فقال انہ جاف (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ من قال اذا کانت جافۃ فھو زکا تھا، ج اول، ص ۵۹، نمبر ۶۲۷) اس اثر میں ہے کہ زمین پر پیشاب سوکھ گیا تو زمین پاک ہوگئی۔ (۴) لیکن اگر نجاست تر ہے یا اس کا اثر نہیں گیا تو مٹی پر رہنے کے باوجود دھونے سے پاک ہوگی، اس حدیث میں ہے۔ ان ابا ہریرۃ قال قام اعرابی فبال فی المسجد فتناولہ الناس فقال لہم النبی ﷺ دعوه وھر یقوا علی بولہ سجلا من ماء او دنوبا من ماء فانما بعثتم میسرین لہم تبعثوا معسرین۔ (بخاری شریف، باب صب الماء علی البول فی المسجد، ص ۴۱، نمبر ۲۲۰۰ ابوداؤد شریف، باب الارض یصبیھا البول، ص ۶۶، نمبر ۳۸۰) اس حدیث میں ہے کہ تر نجاست ہو تو پانی بہانا ہوگا۔

**نکتہ:** جفت: خشک ہوگئی۔

**ترجمہ:** (۲۸۴) اور زمین پر جو درخت اور گھاس کھڑا ہے اس پر نجاست خشک ہونے سے پاک ہو جاتا ہے۔

**تشریح:** جو حکم زمین کا ہے وہی حکم اس پر کھڑا درخت اور گھاس کا بھی ہے، یعنی اگر کھڑے درخت پر اور گھاس پر نجاست لگ جائے تو اس نجاست کے سوکھ جانے اور اس کے اثرات کے چلے جانے سے درخت اور گھاس پاک ہو جائیں گے۔

**ترجمہ:** (۲۸۵ [الف]) اور نجاست پاک ہو جائے گی اگر اس کا عین بدل گیا، مثلاً نمک بن گئی یا آگ سے جل گئی۔

**تشریح:** نجاست کی مابیت بدل جائے، مثلاً گدھا کان میں گر نمک بن گیا تو وہ پاک ہو جائے گا، یا نجاست راکھ میں راکھ ہو جائے، یا آج کل تیزاب، اور کیمیکل ڈال کر چیزوں کی خاصیت بدل دیتے ہیں تو اس سے نجاست پاک ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) انکو ردال اور پاک ہے لیکن اس کا عین بدل کر شراب بن گئی تو حرام اور ناپاک ہوگئی، اسی طرح شراب کا عین بدل کر سرکہ بن جائے تو حلال اور پاک ہو جاتا ہے۔ اسی قاعدے پر نجاست کا عین بدل جائے اور اس میں گندگی نہ رہے یا نجاست کی خاصیت نہ رہے تو وہ پاک ہو جائے گی۔ (۲) اس قول صحابیہ میں ہے۔ سألت عائشۃ عن خل الخمر قالت لا بأس بہ ھو ادام۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ فی الخمر تخلل، ج خامس، ص ۹۸، نمبر ۲۴۰۸۳ مصنف عبدالرزاق، باب الخمر تبطل خد، ج تاسع، ص ۱۶۱، نمبر ۱۷۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شراب کو سرکہ بنا دیا جائے تو اس کا کھانا حلال ہے۔ (۲) قال شہدت عمر

بالنار. (۲۸۵ [ب]) ويطهر المني الجاف بفرکه عن الثوب والبدن ويطهر الرطب بغسله.

بن عبد العزیز کتب الی عاملہ بواسطہ ان لاتحملوا الخمر من قریۃ الی قریۃ وما ادرکت فاجعله خلا .  
(مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴ فی الخمر قول خلا، ج ۵، ص ۹۹، نمبر ۲۳۰۹۰ مصنف عبد الرزاق، باب الخمر تبخل خلا، ج ۵، ص ۱۶۱، نمبر ۱۷۴۲۵) اس اثر میں ہے کہ شراب کو سرکہ بنا دیا جائے تو وہ حلال اور پاک ہو جائے گا۔

**اصول:** مابیت بدل جائے تو حکم بدل جاتا ہے۔ اس حدیث میں اس اصول کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الخمر من ہاتین الشجرتین : الکرمۃ و النخلۃ۔ (مسلم شریف، باب بیان ان جمع ماہذہ من الخمر من الخمر و معب سکی خمر، ص ۸۸، نمبر ۵۱۴۲/۱۹۸۵) اس حدیث میں ہے کہ انگور اور کھجور کی مابیت بدل جائے تو شراب بن جاتی ہے۔

**ترجمہ (۲۸۵ [ب]):** کپڑے اور بدن سے خشک مٹی کھرچ ڈالنے سے پاک ہو جاتا ہے، اور تر مٹی دھونے سے پاک ہوتی ہے  
**تشریح:** کپڑا یا بدن پر مٹی لگ جائے اور سوکھ جائے تو اس کو کھرچ دینے سے کپڑا اور بدن پاک ہو جائے گا

**وجہ:** (۱) تر مٹی کو دھونے سے پاک ہوگی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ سألت عائشۃ عن المني يصيب الثوب؟ فقالت كنت اغسله من ثوب رسول الله ﷺ فيخرج الى الصلوة و اثر الغسل في ثوبه بقع الماء (بخاری شریف، باب غسل المني و فرک، ص ۴۲، نمبر ۲۳۰ مسلم شریف، باب حکم المني، ص ۱۳۵، نمبر ۶۷۲/۲۸۹) (۲) دوسری حدیث ہے۔ یا عمار انما يغسل الثوب من خمس، من الغائط و البول و القيء و الدم و المني (دارقطنی، باب نجاسة البول و الامر باشره منہ، ج ۱، ص ۱۳۲، نمبر ۴۵۲) ان احادیث میں ہے کہ کپڑا دھونے سے پاک ہوگا۔

اور مٹی خشک ہو تو رگڑنے سے بھی پاک ہوگی اس کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ... لقد رأيتني افرکه من ثوب رسول الله ﷺ فرکا فيصلي فيه. (مسلم شریف، باب حکم المني، ص ۱۳۳، نمبر ۶۷۲/۲۸۸) (۲) ترمذی شریف، باب ما جاء في المني يصيب الثوب ص ۱۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خشک مٹی ہو تو اچھی طرح رگڑنے سے بھی کپڑا پاک ہو جائے گا، کیونکہ ترمذی رگڑی نہیں جاسکتی (۲) اس حدیث میں خشک کو رگڑنے کی وضاحت ہے۔ عن عائشۃ قالت كنت افرک المني من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان يابساً و اغسله اذا كان رطباً۔ (دارقطنی، باب ما ورد في صهارۃ المني و حکمہ رطباً و يابساً، ج ۱، ص ۱۳۱، نمبر ۴۴۳ مسلم شریف، باب حکم المني، ص ۱۳۳، نمبر ۶۷۲/۲۹۰)



جلد الخنزیر والآدمی. (۲۸۸) وتطهر الذکاة الشرعية جلد غیر المأكول دون لحمه علی اصح ما یفتی به. (۲۸۹) وکل شیء لا یسری فیہ الدم لا ینجس بالموت کالشعر والریش المعزوز والقرن

**ترجمہ :** (۲۸۷) ، مگر خنزیر کی (بوجہ نجس العین کے) اور انسان کی (بوجہ شرافت کے) کھال پاک نہیں ہوتی۔

**تشریح** سورنجس العین ہے اس لئے دباغت دینے کے بعد بھی اس کی کھال پاک نہیں ہوگی ، اور آدمی کی عزت ہے اس لئے دباغت دینے کے بعد بھی اس کی کھال استعمال کے قابل نہیں ہوگی۔

**وجہ :** نجس العین کی دلیل یہ آیت ہے۔ الا ان یکون میتة او دما مسفو ح او لحم خنزیر فانه رجس۔ (آیت ۱۲۵ سورۃ الانعام ۶) آدمی کی عزت کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولقد کرمنا بنی آدم (آیت ۷۰، سورۃ الاسراء ۱۷)

**ترجمہ :** (۲۸۸) اور شرعی ذبح کرنے سے حرام جانور کی کھال پاک ہوتی ہے نہ کہ اس کا گوشت۔ صحیح مفتی بقول پر۔

**تشریح :** جن جانوروں کا گوشت حلال نہیں ہے ، جیسے شیر چیتا تو اس کو شرعی طور پر ذبح کرنے سے کھال پاک ہوگی گوشت پاک نہیں ہوگا ، یعنی اس گوشت کو جیب میں لیکر نماز پڑھنا چاہئے تو نہیں پڑھ سکتا ، اور وہ گوشت کھانے کے لئے بھی حلال نہیں ہوگا۔ مفتی بہ قول یہی ہے ، اگرچہ ایک قوس یہ ہے کہ گوشت کھانے کے لئے تو حلال نہیں ہوگا ، لیکن پاک ہو جائے گا ، اس کو جیب میں لیکر نماز پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) جو حضرات کہتے ہیں کہ صرف کھال پاک ہوگی ان کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں کھال کے پاک ہونے کا حکم ہے اس لئے صرف کھال پاک ہوگی۔ (۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ ان جانوروں کا تھوک ناپاک ہے ، اور تھوک گوشت سے پیدا ہوتا ہے جس سے معلوم ہوگا کہ ذبح کرنے کے باوجود گوشت پاک نہیں ہوگا۔ لیکن دوسرے حضرات کی رائے ہے کہ جس طرح کھال پاک ہو گئی اسی طرح گوشت بھی پاک ہو جائے گا ، کیونکہ ذبح کرنے سے ناپاک خون نکل گیا۔

**ترجمہ :** (۲۸۹) اور ہر وہ چیز جس میں خون سرایت نہیں کرتا وہ مرنے سے نجس نہیں ہوتا جیسے ہاں اور کتے ہوئے پر اور سینگ اور کھر اور جس ہڈی پر چکنما ہٹ نہ ہو۔

**تشریح :** اصل میں خون اور نجس رطوبت ناپاک ہے اس لئے مردار کی جس چیز میں خون یا نجس رطوبت سرایت نہیں کرتا وہ مرنے سے ناپاک نہیں ہوتی ، پاک رہتی ہے۔ جیسے بال ہے ، کٹ ہوا پر ہے ، سینگ ہے ، کھر ہے ، یہ وہ ہڈی جس پر چربی نہیں ہوتی وہ سب پاک ہیں۔ البتہ جس ہڈی پر چربی ہوتی ہے وہ ناپاک ہوگی کیونکہ مردار کی چربی ناپاک ہے ، البتہ اگر چربی زائل کر دی جائے تو وہ ہڈی بھی پاک ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ..... یا ثوبان اشتر لفاطمة قلادة من عصب وسوارین من

والحافر والعظم ما لم يكن به دسم. (۲۹۰) والعصب نجس في الصحيح. (۲۹۱) ونافجة المسك

عاج. (ابوداؤد شریف، باب فی الانتفاع بال عاج، ص ۵۹۱، نمبر ۴۲۱۳)۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار جانور کا پٹھا بھی پاک ہے اور ہاتھی کے دانت بھی پاک ہیں۔ ورنہ آپؐ ٹھٹھے کا ہار اور ہاتھی دانت کا کنگن خریدنے کے لئے کیسے فرماتے۔ (۲) عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ قال ﴿قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه﴾، الا كل شيء من الميتة حلال الا ما اكل منها فاما الجلدو القرن و الشعر و الصوف و السن و العظم فكل هذا حلال لانه لا يذكي. (دارقطنی، باب الدباغ، ج ۱، ص ۴۳، نمبر ۱۱۷۱ سنن للبیہقی، باب منع من الانتفاع بشعر الميتة، ج ۱، ص ۳، نمبر ۸۱) اس حدیث میں ہے کہ مردار کے گوشت کے علاوہ جتنی چیزوں میں خون سرایت نہیں کرتا سب حل و پاک ہیں (۳) سمعت ام سلمة زوج النبي ﷺ تقول : سمعت رسول الله يقول : لا بأس بمسك الميتة اذا دبغ ، ولا بأس بصوفها و شعرها و قرونها اذا غسل بالماء۔ (دارقطنی، باب الدباغ، ج ۱، ص ۴۲، نمبر ۱۱۳۳ سنن للبیہقی، باب منع من الانتفاع بشعر الميتة، ج ۱، ص ۳، نمبر ۸۳) حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار کی ہڈی، بال اور سینک پاک ہیں۔

**نفت :** سیری سرایت کرنا۔ ریش، پر، میزوز، کٹا ہوا قرن: سینک۔ ای فر: کھر۔ دسم: چربی۔ العصب: پٹھا۔

**ترجمہ :** (۲۹۰) اور صحیح مذہب میں پٹھا نجس ہے۔

**تشریح :** پٹھے کے سلسلے میں دو قسم کی حدیثیں ہیں اس میں اختلاف ہو گیا، بعض حضرات کے یہاں پاک ہے اور بعض حضرات کے یہاں ناپاک ہے، لیکن صحیح مذہب یہ ہے کہ مردار کا پٹھا ناپاک ہے۔

**وجہ (۱)** پاک ہونے کی دلیل اوپر کی حدیث ہے، جس میں ہے کہ حضرت فاطمہؑ کے لئے پٹھے کا ہار لے آؤ۔ (۲) پٹھے میں رطوبت اور خون نہیں ہوتا اس لئے وہ پاک ہونا چاہئے۔ (۳) اور ناپاک ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عكيم

قال : قرىء علينا كتاب رسول الله ﷺ بأرض جهينة و انا غلام شاب : أن لا تستمتعوا من الميتة باهاب و لا عصب (ابوداؤد شریف، باب من روى أن لا يستمتع باهاب الميتة، ص ۵۸۱، نمبر ۳۱۲۷ سنن ابی شریف، ماید لغی بہ جوود الميتة

ص ۵۹۲، نمبر ۴۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردار کے چمڑے سے اور پٹھے سے نفع نہ اٹھاؤ اس سے معلوم ہوا کہ وہ ناپاک ہے

**ترجمہ :** (۲۹۱) مشک کا نافعہ مشک کی طرح پاک ہے، اور اس کا کھانا حل ہے اور زہد بھی پاک ہے اس کی خوشبو لگا کر نماز پڑھنا جائز ہے۔

**تشریح :** مشک اور زہد اس لئے پاک ہے کہ ان میں بہتا ہوا خون اور نجاستی رطوبت نہیں ہوتی۔ مشک کھانے میں اور دوائی میں ڈالا جاتا ہے اس لئے کہ وہ حلال ہے۔ اسی طرح زہد کی خوشبو بھی پاک ہے اور حل ہے۔

طاهرة كالمسك واكله حلال. والزباد طاهر تصح صلوة متطیب به.

**وجہ** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ اطیب طیبکم المسک۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المسک للمیت، ص ۴۶۲، نمبر ۳۱۵۸/ترمذی شریف، باب ما جاء فی المسک للمیت، ص ۲۴۰، نمبر ۹۹۱) اس حدیث میں ہے کہ مشک سب سے بہتر خوشبو ہے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ پاک ہے۔

**نکتہ** ۱۰ المسک: ہرن کے پیٹ میں خون جم جاتا ہے اور کچھ دنوں کے بعد خوشبودار ہو جاتا ہے، اس کو مشک کہتے ہیں اس کے چاروں طرف ارد گرد چھلی سی ہوتی ہے جسکو نافہ، کہتے ہیں، اس میں خون اور نجاستی رطوبت نہیں ہوتی، اس لئے یہ پاک بھی ہے اور حلال بھی۔ الزباد: ایک جانور ہوتا ہے جو بلی سے بڑا ہوتا ہے، اسکی دم کے پاس خون جم جاتا ہے جس سے مادہ خوشبودار ہو جاتا ہے، یہ بھی پاک ہے کیونکہ اس میں خون نہیں ہوتا اور نہ نجاستی رطوبت ہوتی ہے۔



## ﴿کتاب الصلوٰۃ﴾

(۲۹۲) يشترط لفرضيتها ثلاثة اشياء. الاسلام والبلوغ والعقل. (۲۹۳) وتؤمر بها الاولاد لسبع

### ﴿کتاب الصلوٰۃ﴾

**ضروری نوٹ:** صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا ہے۔ شریعت میں ارکان معبودہ کو صلوٰۃ کہتے ہیں۔ صلوٰۃ کے فرض ہونے کی دلیل قرآن کی بہت سی آیتیں ہیں۔ مثلاً۔ ان الصلوٰۃ كانت على المؤمنين كتابا موقوتا۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ النساء ۴) (۲) نماز فرض ہونے کی دلیل حدیث میں یہ ہے۔ کان ابو ذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال فرج عن سقف بيتي وأنا بمكة..... قال النبي ﷺ: ففرض الله على امتي خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى مررت على موسى.... قال: هن خمس و هن خمسون، لا يبدل القول لدى۔ (بخاری شریف، باب کیف فرضت الصلاة في الاسراء، ص ۶۲، نمبر ۳۳۹) اس حدیث میں ہے کہ پانچوں نمازیں کیسے فرض ہوئیں

**نوٹ:** نماز اہم عبادت ہے اور طہارت اس کے لئے شرط ہے۔ اس لئے طہارت کو مقدم کیا۔ اب طہارت کے احکام ختم ہونے کے بعد نماز کے مسائل کو شروع فرمایا۔

**ترجمہ:** (۲۹۲) نماز فرض ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱: ... اسلام۔

۲: ... بلوغ۔

۳: ... اور عقل۔

**وجہ:** کا فرض نماز فرض نہیں ہے صرف مسلمان پر فرض ہے اس لئے نماز فرض ہونے کے لئے پہلی شرط مسلمان ہونا ہے۔ بالغ نہ ہو اور عقلمند نہ ہو بلکہ بچہ یا مجنون ہو تو اس پر نماز فرض نہیں ہے اس لئے نماز فرض ہونے کے لئے دوسری اور تیسری شرط عاقل و بالغ ہونا ہے۔ اس کے لئے حدیث باب اوضوء میں گزر چکی ہے۔

**ترجمہ:** (۲۹۳) اور سات برس کی عمر کے بچوں کو نماز کا حکم کیا جائے گا۔ اور دس برس والوں کو بغیر لکڑی کے ہاتھ سے، راجے گا

**وجہ:** عن عبد الملك ابن الربيع... قال قال النبي ﷺ مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين واذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها۔ (ابوداؤد شریف، باب متى يومر الغلام بالصلاة، ص ۸۲، نمبر ۴۹۴، ترمذی شریف، باب ما جاء في يومر الصبي بالصلاة، ص ۱۰۹، نمبر ۴۰۷) اس حدیث میں ہے کہ سات سال کی عمر میں نماز کا حکم دو، اور دس سال کی عمر میں ہلکی پھلکی مار مارو۔

سین وتضرب علیہا لعشر ید لا بخشبۃ. (۲۹۴) واسبابہا اوقاتہا. (۲۹۵) وتجب باول الوقت وجوبا موسعا.

**ترجمہ :** (۲۹۴) اور نماز کے اسباب ان کے اوقات ہیں۔

**تشریح :** نماز اصل میں اللہ کے حکم سے واجب ہوتی ہے، لیکن انسان اللہ کے حکم کو نہیں سن سکتا ہے اس لئے وقت کو اس کا سبب قرار دیا کہ جب وقت آجائے تو سمجھو کہ اللہ کا حکم آگیا۔

**وجہ :** اس آیت میں ہے کہ نماز وقت کے ساتھ متعین ہے، اس لئے وقت نماز کے لئے سبب ہوا۔ ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتا. (آیت ۱۰۳، سورۃ النساء ۴)

**ترجمہ :** (۲۹۵) اول وقت میں نماز واجب ہوتی ہے، لیکن گنجائش ہے کہ پورے وقت میں سے کسی وقت بھی ادا کرے۔

**تشریح :** وقت نماز کا سبب ہے اس لئے جیسے ہی وقت شروع ہوا نماز واجب ہوگئی، لیکن پورے وقت میں جب بھی ادا کرے گا قضا شمار نہیں کی جائے گی ادا ہی ہوگی، کیونکہ اس وقت میں گنجائش ہے کہ وقت کے کسی حصے میں ادا کرے۔ اسی کو وجوب موسعا، کہتے ہیں۔

**وجہ :** اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ اخبرنی ابن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین فصلی الظهر فی الاولى منهما حين كان الفیء مثل الشراك ثم صلی العصر حين كان کل شیء مثل ظله ثم صلی المغرب حين وجبت الشمس و افطر الصائم ثم صلی العشاء حين غاب الشفق ثم صلی الفجر حين برق الفجر و حرم الطعام علی الصائم و صلی المرة الثانية الظهر حين كان ظل کل شیء مثله لوقت العصر بالامس ثم صلی العصر حين كان ظل کل شیء مثليه ثم صلی المغرب لوقته الاول ثم صلی العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلی الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الی جبرئیل فقال یا محمد هذا وقت الانبياء من قبلک والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء موافقة اصوة عن النبی ﷺ، ص ۴۲، نمبر ۱۴۹/۱ بوداؤ و شریف، باب المواقیت، ص ۶۸، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلے دن تمام نمازیں اول وقت میں پڑھیں، اور چونکہ آخر وقت میں پڑھنے کی گنجائش ہے اس لئے دوسرے دن تمام نمازیں آخر وقت میں پڑھیں۔ اور پانچوں نمازوں کے اوس وقت اور آخر وقت کا بھی ثبوت ہوا۔

﴿والاوقات خمسة﴾ (۲۹۶) وقت الصبح من طلوع الفجر الصادق الى قبيل طلوع

﴿اور نمازوں کے پانچ وقت ہیں﴾

**تشریح :** پچھلی حدیث سے پتہ چل کہ نمازوں کے اوقات پانچ ہیں۔ [۱] فجر [۲] ظہر [۳] عصر [۴] مغرب [۵] عشاء۔ سب کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

**وجہ :** (۱) تمام نماز کے اوقات اس آیت میں ہیں۔ و سبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس و قبل غروبھا و من انآی اللیل فسیح و اطراف النهار لعلک ترضی (آیت ۱۳۰، سورہ طہ ۲۰) قبل طلوع اشمس سے فجر کی نماز، قبل غروبھا سے عصر کی نماز، اناء اللیل سے مغرب اور عشاء کی نماز، اور اطراف النهار سے ظہر کی نماز کی فرضیت کا ثبوت ہے۔ (۲) اقم الصلوة للذلوک الشمس الی غسق اللیل و قرآن الفجر۔ (آیت ۷۸، سورہ الاسراء ۱۷) اس آیت میں ذلوک الشمس سے ظہر کا ثبوت، غسق اللیل سے عشاء کا ثبوت اور قرآن الفجر سے فجر کا ثبوت ہوا۔ (۳) حافظوا علی الصلوات و الصلاۃ الوسطی۔ (آیت ۲۳۷، سورہ البقرہ ۲) اس میں صلوۃ الوسطی سے عصر کا ثبوت ہوا۔

**نوٹ :** پوری دنیا کے لئے تمام نمازوں کے اوقات، مثل اول، مثل ثانی کا وقت، ۸، ۱۵، ۵، ۷، ۱۵، ۱۲ ڈگری کا وقت، طلوع، غروب کا وقت سب، [www.nao.rl.ac.uk](http://www.nao.rl.ac.uk) پر مل جاتے ہیں، اپنے اپنے شہروں کا طول بلد، اور عرض بلد سیٹ کریں اور پورے سال کا وقت لے لیں۔ اس ویب سائٹ کے اندر websurf ہے اس میں چاند اور سورج کے تمام اوقات ملتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۲۹۶) [۱] صبح کا وقت طلوع صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب سے پہلے تک ہے۔

**تشریح :** فجر کی دو قسمیں ہیں (۱) صبح کاذب (۲) صبح صادق۔ بشرقی افق میں بھڑنے کی دم کی طرح لمبی سی روشنی ہوتی ہے جو بہت مشکل سے نظر آتی ہے حدیث میں اسی کو فجر مستطیل، کہتے ہیں، اسی کو صبح کاذب، کہتے ہیں۔ اس کے تھوڑی دیر کے بعد محرابی شکل میں پھیلی ہوئی روشنی ہوتی ہے جس کو فجر مستطیل، اور صبح صادق، کہتے ہیں۔ بعض ماہرین فلکیات اس کو اٹھارہ ڈگری پر بتاتے ہیں اور بعض پندرہ ڈگری پر بتاتے ہیں۔ دل نکل دونوں طرف ہیں۔ اسی صبح صادق کے وقت فجر کی نماز واجب ہوتی ہے۔

**وجہ :** (۱)۔ حدیث میں اس کی دلیل یہ ہے۔ عن سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ ﷺ لا یغرنکم من سحرکم اذان بلال ولا بیاض الافق المستطیل هکذا حتی یستطیر هکذا۔ (مسلم شریف، باب بیان ان الدخول فی الصوم مکمل، بطلوع الفجر، کتاب الصوم، ص ۴۳۶، نمبر ۱۰۹۴، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴

الشمس. (۲۹۷) ووقت الظهر من زوال الشمس الى ان يصير ظل كل شيء مثليه او مثله سوى ظل

ہے۔ بلکہ يستطیر یعنی افق میں پھیلی ہوئی روشنی صبح صادق ہے۔ (۲) آیت میں بھی اس طرف اشارہ ہے وکلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر (آیت ۱۸۷ سورۃ البقرہ ۲۵) تبیین سے مراد فجر کا خوب واضح ہونا ہے جو صبح صادق کے وقت ہوتا ہے۔

**ترجمہ** (۲۹۷) [۲] ظہر کا وقت سورج کے ڈھلنے سے نیکر ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے یا ایک مثل ہو جائے۔ استواء کے وقت کے سایہ کے علاوہ۔ اور دوسرے قول کو [یعنی ایک مثل تک ظہر کا وقت رہتا ہے] کو امام طحاویؒ نے اختیار کیا یہی قول صاحبینؒ کا ہے

**تشریح** : سورج نصف النہار پر آجائے اور اس سے ذرا سا ڈھل جائے اس کو زوال شمس، کہتے ہیں، وہاں سے ظہر کا وقت شروع ہوتا ہے، اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دو مثل تک رہتا ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک مثل تک رہتا ہے۔ اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ اسی کو امام طحاویؒ نے اختیار کیا ہے۔

**وجہ** : (۱) امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی در قال کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر فاراد المؤمن ان یؤذن للظہر فقال النبی ﷺ ابرد، ثم اراد ان یؤذن فقال له ابرد، حتی رأینا فیء التلول فقال النبی ﷺ ان شدة الحر من فیح جہنم فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة۔ (بخاری شریف، باب الابراد بالظہر فی سفر، ص ۹۱، نمبر ۵۳۹) ابوداؤد شریف، باب وقت صلاة الظهر، ص ۷۰، نمبر ۴۰۱) تید پستہ قد ہوتا ہے اس کا سایہ نیچے نظر آنے لگے یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل سے زیادہ ہو چکا ہو۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل کے بعد پڑھی گئی ہے۔ اس لئے ظہر کا وقت دو مثل تک ہے۔ (۲) عن عبد اللہ بن عمر أنهما حدثا عن رسول اللہ ﷺ أنه قال : اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة ، فان شدة الحر من فیح جہنم۔ (بخاری شریف، باب الابراد بالظہر فی شدة الحر، ص ۹۰، نمبر ۵۳۳) ابوداؤد شریف، باب وقت صلاة الظهر، ص ۷۰، نمبر ۴۰۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ گرمی میں ظہر کی تاخیر کی، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ظہر کی نماز دو مثل پر پڑھی ہوگی کیونکہ عرب میں دو مثل تک گرمی رہتی ہے۔ (۳) اور دونوں کے یہاں ظہر کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ خرج حین زاغت الشمس فصلى الظهر۔ (بخاری شریف، باب وقت الظہر عند الزوال ص ۷۰، نمبر ۵۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورج ڈھلنے ہی ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

صاحبینؒ کی دلیل امامت جبریلؑ والی حدیث ہے۔ اخبرنی ابن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبریل عند البيت مرتین فصلى الظهر فی الاولى منهما حین کان الفیء مثل الشراک ثم صلى العصر حین کان کل شیء مثل

الاستواء. واختار الشافعي الطحاوی وهو قول صاحبین. (۲۹۸) وقت العصر من ابتداء الزيادة على

ظله.... وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شيء مثله لوقت العصر بالامس..... ثم التفت الى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء موافقت الصلوة عن النبی ﷺ، ص ۳۲، نمبر ۱۳۹۱ ابوداؤد شریف، باب المواقيت، ص ۶۸، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ظہر کا وقت مثل اول پر ختم ہو گیا، اور عصر کا وقت مثل اول پر شروع ہو گیا، اس لئے مثل اول کے ختم ہونے تک ظہر کا وقت رہتا ہے۔

**نفت:** زوال الشمس: سور نکلتے اور سورج ڈوبنے کے درمیان کو آدھا دن [نصف النہار] کہتے ہیں، اس سے ذرا سا سورج ڈھل جائے اس کو بزواں الشمس، کہتے ہیں۔ ظل الاستواء: نصف انہار کے وقت جو سایہ ہوتا ہے اس کو ظل الاستواء، کہتے ہیں، اسی کو، سایہ اسی، بھی کہتے ہیں۔ مثل اول مثل آدمی ساڑھے پانچ فٹ کا ہے تو زمین پر اس کا سایہ ساڑھے پانچ فٹ لمبا ہو جائے، یہ آدمی کا ایک مثل سایہ ہوا، سایہ اسی کے علاوہ ایک مثل سایہ ہو جائے تو یہ مثل اول، ہوا۔ صاحبین کے نزدیک یہاں ظہر کا وقت ختم ہو جائے گا اور عصر کا وقت شروع ہو جائے گا۔ مثیہ: دو مثل، آدمی ساڑھے پانچ فٹ کا ہے، اور زمین پر اس کا سایہ ۱۱ [گیارہ] فٹ لمبا پڑنے لگ گیا تو یہ، دو مثل، ہو گیا، سایہ اصلی کے علاوہ اس دو مثل پر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ظہر کا وقت ختم ہوتا ہے۔ اور اس کے بعد عصر کا وقت شروع ہوتا ہے۔

**ترجمہ:** (۲۹۸) [۳] عصر کا وقت ایک مثل سے دو مثل سے زیادہ ہونے سے غروب آفتاب تک ہے۔

**تشریح:** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دو مثل کے بعد سے عصر کا وقت شروع ہوگا، اور صاحبین کے نزدیک ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہوگا، اور آفتاب ڈوبنے سے پہلے تک رہے گا۔

**وجہ:** (۱) و سبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (آیت ۱۳۰، سورہ طہ ۲۰) غروب سے پہلے نماز پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز عصر کا وقت سورج غروب ہونے سے پہلے تک ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر ركعة، ص ۹۷، نمبر ۵۷۹۷ ترمذی شریف، باب ما جاء فيمن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس، ص ۵۲، نمبر ۱۸۶) سورج غروب ہونے سے پہلے عصر کی ایک رکعت پالے تو گویا کہ پوری عصر کی نماز پائی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ غروب آفتاب سے پہلے تک عصر کا وقت ہے (۳) آفتاب زرد ہونے کے بعد نماز عصر ہو جائے گی ابتہ مکروہ ہوگی، اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال: دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر... تلك صلاة المنافقين، يجلس أحدهم حتى اذا اصفرت الشمس

المثل او المثلیں الی غروب الشمس. (۲۹۹) والمغرب منه الی غروب الشفق الاحمر علی المفتی

، فكانت بین قرنی شیطان او علی قرنی الشیطان ، قام فنقر أربعاً لا یذكر الله عز وجل فیها الا قلیلاً۔ (ابو داود شریف، باب وقت العصر، ص ۷۱، نمبر ۴۱۳) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ نماز ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی (۴)۔ دوسری حدیث بھی ہے عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم العصر فانه وقت الی أن تصفر الشمس (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیات الصلوة، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱) اس حدیث میں سورج زرد ہونے تک مستحب وقت بتایا ہے۔

**ترجمہ :** (۲۹۹) [۴] مغرب کا وقت غروب سے لے کر شفق احمر کے غروب تک ہے۔ مفتی بقوں پر۔

**تشریح :** سورج غروب ہونے کے بعد سے مغرب کا وقت شروع ہوتا ہے، اور صاحبین کے نزدیک شفق احمر کے غروب تک رہتا ہے، مفتی بقوں یہی ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شفق احمر کے بعد شفق ابیض آتا ہے وہاں تک مغرب کا وقت رہتا ہے۔ البتہ حضرت جبریلؑ نے دونوں دن ایک ہی وقت میں مغرب کی نماز پڑھائی ہے اس لئے اول وقت میں پڑھنا سنت ہے۔

**وجہ :** اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم المغرب فانه وقت الی ان یسقط الشفق. (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیات الصلوة، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت شفق کے غروب ہونے تک رہتا ہے۔ (۲) عس ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ ان للصلوة اولاً و آخراً ... و ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس و ان آخر وقتها حين یغیب الشفق۔ (ترمذی شریف، باب منہ (یعنی ما جاء فی مواقیات الصلوة)، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱، مسلم شریف، باب اوقات الصلوة الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۹) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کا وقت شفق غائب ہونے تک ہے۔ اب کون سا شفق مراد ہے اس کی تفصیل نیچے ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل: (۱) فجر میں بیاض مستطیر فجر کا وقت ہے۔ اسی طرح بیاض مستطیر مغرب کا وقت ہونا چاہئے۔ کیونکہ دونوں ایک ہی طرح ہیں (۲) حدیث میں ہے۔ سمعت ابا مسعود الانصاری یقول ... ویصلی المغرب حين تسقط الشمس ویصلی العشاء حين یسود الافق وربما اخرها حتی یجتمع الناس۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المواقیات، ص ۶۸، نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں ہے کہ آپ عشا کی نماز افاق کا ماہونے کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ اور مکمل کا لا شفق ابیض ڈوبنے کے بعد ہوگا اس لئے مغرب کا وقت شفق ابیض تک ہوا۔ (۳) اس کی تائید اس اثر سے ہوتی ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز ان صلوا صلوۃ العشاء اذا ذهب بیاض الافق فیما بینکم و بین ثلث اللیل (مصنف عبدالرزاق، باب

المثل او المثلیں الی غروب الشمس. (۲۹۹) والمغرب منه الی غروب الشفق الاحمر علی المفتی

، فكانت بین قرنی شیطان او علی قرنی الشیطان ، قام فنقر أربعاً لا یذكر الله عز وجل فیها الا قلیلاً۔ (ابو داود شریف، باب وقت العصر، ص ۷۱، نمبر ۴۱۳) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ نماز ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی (۴)۔ دوسری حدیث بھی ہے عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم العصر فانه وقت الی أن تصفر الشمس (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیات الصلوة، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱) اس حدیث میں سورج زرد ہونے تک مستحب وقت بتایا ہے۔

**ترجمہ :** (۲۹۹) [۴] مغرب کا وقت غروب سے لے کر شفق احمر کے غروب تک ہے۔ مفتی بقوں پر۔

**تشریح :** سورج غروب ہونے کے بعد سے مغرب کا وقت شروع ہوتا ہے، اور صاحبین کے نزدیک شفق احمر کے غروب تک رہتا ہے، مفتی بقوں یہی ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شفق احمر کے بعد شفق ابیض آتا ہے وہاں تک مغرب کا وقت رہتا ہے۔ البتہ حضرت جبریلؑ نے دونوں دن ایک ہی وقت میں مغرب کی نماز پڑھائی ہے اس لئے اول وقت میں پڑھنا سنت ہے۔

**وجہ :** اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله بن عمران النبی ﷺ قال اذا صلیتم الفجر ... فاذا صلیتم المغرب فانه وقت الی ان یسقط الشفق. (مسلم شریف، باب اوقات الصلوات الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۵، ترمذی شریف، باب ما جاء فی مواقیات الصلوة، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت شفق کے غروب ہونے تک رہتا ہے۔ (۲) عس ابی ہریرۃ قال : قال رسول الله ﷺ ان للصلوة اولاً و آخراً ... و ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس و ان آخر وقتها حين یغیب الشفق۔ (ترمذی شریف، باب منہ (یعنی ما جاء فی مواقیات الصلوة)، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱، مسلم شریف، باب اوقات الصلوة الخمس، ص ۲۷، نمبر ۶۱۲/۱۳۸۹) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کا وقت شفق غائب ہونے تک ہے۔ اب کون سا شفق مراد ہے اس کی تفصیل نیچے ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل: (۱) فجر میں بیاض مستطیر فجر کا وقت ہے۔ اسی طرح بیاض مستطیر مغرب کا وقت ہونا چاہئے۔ کیونکہ دونوں ایک ہی طرح ہیں (۲) حدیث میں ہے۔ سمعت ابا مسعود الانصاری یقول ... ویصلی المغرب حين تسقط الشمس ویصلی العشاء حين یسود الافق وربما اخرها حتی یجتمع الناس۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المواقیات، ص ۶۸، نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں ہے کہ آپ عشا کی نماز افق کا ماہونے کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ اور مکمل کا لاشفق ابیض ڈوبنے کے بعد ہوگا اس لئے مغرب کا وقت شفق ابیض تک ہوا۔ (۳) اس کی تائید اس اثر سے ہوتی ہے۔ کتب عمر بن عبد العزیز ان صلوا صلوۃ العشاء اذا ذهب بیاض الافق فیما بینکم و بین ثلث اللیل (مصنف عبدالرزاق، باب



بہ۔

وقت اعشاء الاخرۃ، ج اول، ص ۴۱۰، نمبر ۲۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ افق کے بیاض جانے یعنی شفق ابیض کے ڈوبنے کے بعد نماز عشاء کا وقت ہوتا ہے۔ (۴) اس آیت کے کنایہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل و قرآن الفجر۔ (آیت ۸، سورۃ الاسراء ۱۷) اس آیت میں غسق ابیل ہے، کہ اندھیرا ہو جائے تو عشاء کی نماز پڑھو جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ شفق ابیض ڈوبنے کے بعد عشاء کا وقت ہے کیونکہ پورا کالہ اسی وقت ہوتا ہے۔ اور اس سے پہلے تک مغرب کا وقت ہے۔

صاحبین کی دلیل : صاحبین اور جہورائے ائمہ کے نزدیک بیاض مستطیل سے پہلے جو سرخی ہے وہاں تک مغرب کا وقت ہے۔ (۱) ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ: الشفق الحمرة، فاذا غاب الشفق وجبت الصلوة۔ (دارقطنی، باب فی صفة المغرب والصبح، ج اول، ص ۶۷، نمبر ۴۴۲، سنن اللیثی، باب دخول وقت اعشاء یغیوبہ الشفق، ج اول، ص ۵۲۸، نمبر ۴۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سرخ شفق تک مغرب کا وقت ہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال: الشفق الحمرة۔ (دارقطنی، باب فی صفة المغرب والصبح، ج اول، ص ۶۷، نمبر ۴۴۲، سنن اللیثی، باب دخول وقت اعشاء یغیوبہ الشفق، ج اول، ص ۵۲۸، نمبر ۴۴۲) اس اثر میں بھی ہے کہ شفق وہ سرخی ہے۔

### ﴿شفق احمر اور شفق ابیض کیا ہے﴾

شفق احمر، اور شفق ابیض: آفتاب ڈوبنے کے بعد پہلے سرخی آتی ہے پھر سفید روشنی پھیلی ہوئی ہوتی ہے اس کو بیاض مستطیل، کہتے ہیں کیونکہ یہ روشنی پھیلی ہوئی ہے اس کے بعد یہی سفید روشنی بسی ہو جاتی ہے جس کو بیاض مستطیل، کہتے ہیں۔ کیونکہ یہ بسی روشنی ہے، اس کے بعد افق پر مکمل اندھیرا چھا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سرخی کے بعد جو بیاض مستطیل ہے [پھیلی ہوئی سفید روشنی] وہاں تک مغرب کا وقت ہے۔ اس کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے

شفق کیسے ہوتا ہے: افق کے قریب بھاپ اور نمی بہت ہوتی ہے، سورج جب ڈوب جاتا ہے تو اسکی روشنی بھاپ اور نمی سے گزر کر ہماری طرف آنے لگتی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ بھاپ کے درمیان سے گزر کر روشنی آئے تو وہ لال نظر آتی ہے اور تھوڑی پھیلی ہوئی نظر آتی ہے، اسی لئے سورج ڈوبنے کے بعد جو روشنی نظر آتی ہے وہ لال ہوتی ہے جسکو شفق احمر کہتے ہیں۔ لیکن سورج جب بارہ ڈگری نیچے چا جاتا ہے تو افق کے پاس جو بھاپ اور نمی ہے اس سے گزر کر روشنی نہیں آتی بلکہ سورج کی روشنی آسمان کی طرف بسی ہوتی ہوئی نظر آتی ہے، چونکہ وہ بھاپ اور نمی سے گزر کر نہیں آتی اسلئے وہ روشنی سفید نظر آتی ہے، اور بہت بلکی ہوتی ہے شفق احمر کے بعد

(۳۰۰) والعشاء والوتر منه الى الصبح. (۳۰۱) ولا يقدم الوتر على العشاء لترتيب اللازم.

مسلسل دیکھتے ہیں تب اس کا پتہ چھ گاور نہ جدی پتہ نہیں چلتا۔ اسی کو شفق ایض کہتے ہیں۔ ناچیز نے اس کا تجربہ کئی بار اپنے ملک جھارکھنڈ میں کیا ہے۔ (شارح ماہر فلکیات ہیں)

**ترجمہ :** (۳۰۰) [۵] عشاء اور وتر کا وقت وہاں سے صبح صادق تک ہے۔

**تشریح :** صاحبین کے قول پر شفق احمر کے بعد، اور امام اعظم کے قول پر شفق ایض کے بعد عشاء کا وقت شروع ہوتا ہے اور صبح صادق تک رہتا ہے

**وجہ :** (۱) عشاء کے اوس وقت کے سلسلے میں کئی حدیثیں گزر گئیں۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبرئیل عند البيت مرتین .... ثم صلی العشاء حين غاب الشفق .... ثم صلی العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ثم صلی الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الى جبرئیل فقال یا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. (ترمذی شریف، باب ما جاء مواقيت الصلوة عن النبی ﷺ، ص ۴۲، نمبر ۱۴۹/۱ ابوداؤد شریف، باب المواقيت، ص ۶۸، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ عشاء کی نماز شفق غائب ہونے کے بعد پڑھی۔

(۳) اور آخر وقت صبح صادق سے پہلے تک ہے اسکی دلیل اس حدیث کا اشارہ ہے۔ عن عائشة قالت اعتم النبی ﷺ ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام اهل المسجد (مسلم شریف، باب وقت العشاء و تاخیرھا، ص ۲۵۷، نمبر ۶۳۸/۱۲۴۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء لیل کے عرصہ میں پڑھی جائے گی۔ (۴) اور آخر رات تک عشاء کے وقت ہونے کی دلیل صحیحہ کا قول ہے۔ روينا عن ابن عباس انه قال : وقت العشاء الى الفجر - وعن عبد الرحمن بن عوف في امرأة تطهر قبل طلوع الفجر صلت المغرب والعشاء - قال لابی هريرة ما افراط صلوة العشاء؟ قال طلوع الفجر (اسنن السیثقی، باب آخر وقت الجواز صلوة العشاء، ج اول، ص ۵۵۳، نمبر ۶۳/۱) صحابی کے اس قول سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت طلوع فجر سے پہلے تک ہے۔ تمام ائمہ کا یہی مسک ہے۔

**ترجمہ :** (۳۰۱) ترتیب لازم ہونے کی وجہ سے وتر کو عشاء پر مقدم نہ کیا جائے۔

**تشریح :** حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ وتر عشاء کے بعد ہے، چونکہ وتر اور عشاء میں ترتیب لازم ہے اس لئے وتر کو عشاء سے پہلے نہ پڑھے بلکہ بعد میں ہی پڑھے، لیکن وتر عشاء کے تابع نہیں ہے اس لئے کسی غلطی کی وجہ سے وتر کو پہلے پڑھا لیا تو وتر کو دوبارہ لوٹنے کی ضرورت نہیں ہے وتر ہو گیا، مثلاً عشاء کی نماز پڑھی، پھر وضو کر کے وتر کی نماز پڑھی، بعد میں معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز بغیر وضو کے پڑھی تھی اس لئے عشاء کی نماز لوٹائی تو اب وتر کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ ہو گیا۔

(۳۰۲) ومن لم يجد وقتها لم يجبا عليه. (۳۰۳) ولا يجمع بين الفرضين في وقت بعدد

**وجہ:** (۱) عن خارجة بن حذافة انه قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلاة العشاء الى ان يطلع الفجر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی فضل الوتر ص ۱۲۰، نمبر ۲۵۲، ابوداؤد شریف، ابواب الوتر، باب استحباب الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۳۱۸) اس سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز کا وقت عشاء کے بعد سے لیکر صبح صادق طوع ہونے تک ہے۔ (۲) ایک اور حدیث ہے عن مسروق انه سأل عائشة عن وتر النبي ﷺ فقالت من كل الليل قد اوتر اوله ووسطه و آخره فانتهى وتره حين مات في وجه السحر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر اول الليل و آخره، ص ۱۲۱، نمبر ۲۵۶) اس حدیث میں بھی اشارہ ہے کہ وتر کی نماز عشاء کے بعد پڑھی جائے گی۔

**ترجمہ:** (۳۰۲) اور جو لوگ عشاء وتر کے وقت کو نہ پائے ان پر یہ دونوں واجب نہیں۔

**تشریح:** اس مسئلے کی بنیاد یہ ہے کہ وقت نمازوں کے لئے سبب ہے، اور جب وقت نہیں پایا گیا تو عشاء اور وتر بھی واجب نہیں ہوں گی۔ لیکن کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ معتدل دنوں میں جس طرح نماز پڑھتے ہیں اس کا اندازہ کر کے نماز پڑھی جائے گی۔

**وجہ:** اس حدیث میں ہے کہ اندازہ کر کے نماز پڑھی جائے۔ عن النواص بن سمعان الکلابی قال ذکر رسول الله ﷺ الدجال..... و ما لبثه فی الارض قال اربعون يوما، يوم كسنة و يوم كشهر، و يوم كجمعة، و سائر أيامه كما يامكم، قلنا يا رسول الله! هذا اليوم الذي كسنة أتكفينا فيه صلاة يوم و ليلة؟ قال: لا، اقدر و االه قدره۔ (ابوداؤد شریف، باب خروج امجاد، ص ۶۰۷، نمبر ۳۳۲۱ ترمذی شریف، باب ماجاء فی تهنيت الدجال، ص ۵۱۳، نمبر ۲۲۴۰) اس حدیث میں ہے کہ جو دن ایک سال کے برابر ہو اس میں اندازہ کر کے پورے سال کی نمازیں ادا کریں۔

**نوٹ:** عشاء کا وقت نہ ہونے کی دو صورتیں ہیں [۱] ایک تو یہ کہ سورج ڈوبے ہی نہیں، جیسے سہڑھے چھپا سٹھ ڈگری سے نوے ڈگری کے درمیان ہوتا ہے کہ کچھ دنوں میں سورج ڈوبتا ہی نہیں تو یہاں مغرب، عشاء، اور فجر اندازہ کر کے پڑھی جائے، اور رمضان کا روزہ ہر دی میں قضاء کر کے رکھا جائے۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ آفتاب تھوڑی دیر کے لئے ڈوبے، لیکن شفق ابیض ڈوبنے کے بعد اور صبح صادق ہونے سے پہلے جو اندھیری رات ہوتی ہے [جسکو لیل شرعی کا نام دیا جاتا ہے] جو عشاء کا وقت ہوتا ہے وہ نہ ہو تو اس میں مغرب اور فجر کا وقت آیا اس لئے یہ دونوں واجب ہوں گے، اور عشاء کی نماز اندازہ کر کے جس میں امت کو سہولت ہو اس میں پڑھے۔

**ترجمہ:** (۳۰۳) اور کسی عذر سے ایک وقت میں دو فرضوں کو جمع نہ کرے۔

(۳۰۴) الا فی عرفۃ للحاج بشرط الامام الاعظم والاحرام۔ فیجمع بین الظهر والعصر جمع تقدیم

**تشریح**۔ سفر یا کسی عذر کی وجہ سے ظہر اور عصر کو ایک ساتھ اور مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ نہ پڑھے۔ اور عرفات اور مزدلفہ میں جو جمع بین صلاتین کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حج کا سفر ہے، وہاں بہت بھیڑ ہے، اور حدیث سے ثابت ہے اس لئے چند شرطوں کے ساتھ اس کی اجازت ہوئی ہے۔

**وجہ** (۱) آیت میں ہے کہ نماز وقت کے ساتھ موقت اور متصل ہے اس لئے وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ آیت یہ ہے ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتابا موقوتا۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ النساء ۴) (۲) نماز کو اپنے وقت سے موخر کرنے پر بہت سی وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس لئے جب تک یہی حدیث نہ ہو نماز کو اپنے وقت سے موخر کرنا جائز نہیں ہے، اور حج کے موقع پر یہی حدیث ہی اس سے صرف وہاں موخر کرنے کی اجازت ہوئی۔ (۳) جمع بین الصلاتین کی حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ جمع صوری کی ہے، یعنی ظہر کو اپنے وقت میں اخیر میں پڑھی، اور عصر کو بھی اپنے وقت ہی میں پڑھی لیکن اول وقت میں پڑھی، اس لئے جمع حقیقی نہیں کی ہے، حدیث یہ ہے۔ عن انس عن النبی ﷺ اذا عجل علیہ السفر يؤخر الظهر الى اول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشمس۔ (مسلم شریف باب جواز الجمع بين الصلوتين في السفر، ص ۲۸۶، نمبر ۷۰۴/۱۶۲۷ بخاری شریف، باب يؤخر الظهر الى العصر اذا رحل قبل ان تزيغ الشمس، ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۱۱) اس حدیث میں صراحت ہے کہ جمع صوری کرتے تھے جمع حقیقی نہیں کرتے تھے۔ (۴) اس حدیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔ عن انس بن مالک قال قال کان النبی ﷺ اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم جمع بينهما، و اذا زاغت صلی الظهر ثم ركب۔ (بخاری شریف، باب يؤخر الظهر الى العصر اذا رحل قبل ان تزيغ الشمس، ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۱۱/مسلم شریف باب جواز الجمع بين الصلوتين في السفر، ص ۲۸۶، نمبر ۷۰۴/۱۶۲۷) اس حدیث میں عصر کے وقت تک موخر کرتے جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں نمازوں کو اپنے وقت میں پڑھتے تھے (۵) اور جو ائمہ جمع حقیقی کے قائل ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء۔ (بخاری شریف، باب هل يؤذن او يقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء، ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۰۹/مسلم شریف باب جواز الجمع بين الصلوتين في السفر، ص ۲۸۶، نمبر ۷۰۴/۱۶۲۷) اس حدیث میں ہے کہ دونوں نمازوں کو جمع فرماتے۔

**ترجمہ**۔ (۳۰۴) مگر حاجیوں کے لئے مقدم عرفہ میں اس شرط کے ساتھ کہ امام اعظم ہو اور احرام ہو تو ظہر اور عصر کو جمع تقدیم کرے اور مغرب اور عشاء کو جمع کرے مزدلفہ میں۔

ویجمع بین المغرب والعشاء بمزدلفة. (۳۰۵) ولم یجز المغرب فی طریق

**تشریح :** تین شرطیں ہوں تو میدان عرفات میں ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھ سکتا ہے [۱] پہلی شرط یہ ہے کہ حاجی ہو یعنی احرام ہو۔ [۲] دوسری شرط یہ ہے کہ حج کے جو امام ہیں انکے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو [جسکو مصنف نے امام اعظم، کہا ہے، اگر اپنے خیمے میں نماز پڑھ رہا ہو تو جمع بین الصلواتین نہیں کر سکتا۔] [۳] اور تیسری شرط یہ ہے کہ میدان عرفات ہو، اس کے باہر جمع بین الصلواتین نہیں کر سکتا۔

**وجہ :** (۱) دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسأل عن القوم حتی انتہی الی .... ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم یفصل بینہما شیء . (مسلم شریف، باب حجۃ النبی ﷺ ص ۳۹۶ نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی ﷺ ص ۲۷۰ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ عصر کی نماز ظہر کے وقت میں پڑھائے اور جمع بین الصلواتین کرے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ سأل عبد اللہ کیف نضع فی الموقف یوم عرفة ؟ فقال سالم ان كنت تريد السنة فہجر بالصلوة یوم عرفة فقال عبد اللہ بن عمر صدق انہم كانوا یجمعون بین الظهر والعصر فی السنة فقلت لسالم أفعل ذالک رسول اللہ ﷺ فقال سالم : و هل تتبعون فی ذالک الا سنتہ . (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلواتین بعرفة، ص ۲۲۵، نمبر ۱۲۶۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ حضور نے عرفہ میں جمع بین الصلواتین کی ہے۔ (۳) اور مزدلفہ میں جمع بین صلاتین کرنے کی حدیث یہ ہے۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ ... حتی اتی المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد و اقامتین ولم یسبح بینہما شیئا . (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۵۱۵، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا۔

**ترجمہ :** (۳۰۵) مزدلفہ کے راستے میں مغرب پڑھنا جائز نہیں۔

**تشریح :** عرفات سے مزدلفہ کے راستے میں اس دن نماز کا وقت ہی نہیں ہوتا، نماز کا وقت مزدلفہ پہنچ کر ہوتا ہے اس لئے مزدلفہ کے راستے میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن اسامة بن زید انه سمعه یقول دفع رسول اللہ من عرفة ... فقلت له الصلوة قال الصلوة امامک فجاء المزدلفة فتوضأ فاسبغ ثم اقامت الصلوة فصلى المغرب . (بخاری شریف، باب الجمع بین الصلواتین بالمزدلفة، ص ۲۷۱، نمبر ۱۶۷۲، مسلم شریف، باب استحباب اقامة الحج التلویت، ص ۵۳۹، نمبر ۱۲۸۰/۳۰۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کا وقت آگے ہے یعنی مزدلفہ پہنچ کر ہے (۲) ایک اثر میں ہے۔ قال عبد اللہ بن مسعود ہما صلاتان تحولان عن

مزدلفة (۳۰۶) ويستحب الاسفار بالفجر للرجال (۳۰۷) والابراد بالظهر في الصيف وتعجيله في وقتها صلوة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يبرز الفجر قال رايت النبي ﷺ يفعله۔ (بخاری شریف، باب من اذن واقام لكل واحد منھما، ص ۲۷۱، نمبر ۱۶۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آج کے دن مغرب کی نماز کا وقت ہی بدل گیا ہے اس لئے وقت سے پہلے نماز پڑھے گا تو اس کو لوٹنا ہوگا۔

**ترجمہ :** (۳۰۶) اور مردوں کے لئے صبح کی نماز روشنی میں پڑھنا مستحب ہے۔

**تشریح** صبح کو اسفار کر کے نماز پڑھے گا تو جماعت بڑی ہوگی اس لئے روشنی کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے۔ لیکن اگر جماعت میں عورتیں شامل ہوتیں ہوں تو غلغلے میں نماز پڑھے تاکہ عورتیں اندھیرے میں نماز پڑھ کر چلی جائیں۔ اس لئے مصنف نے لڑکھال کی قید لگائی۔

**وجہ :** (۱) اوپر کی حدیث یہ ہے۔ عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله يقول اسفروا بالفجر فانه اعظم للاحقر۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في الاسفار بالفجر، ص ۴۳، نمبر ۱۵۴۱۱) ابراہوداؤد شریف، باب وقت الصبح، ص ۲۷، نمبر ۴۲۴) اس میں اغازیوں میں اصبحوا بالصبح اس سے معلوم ہوا کہ فجر کو اسفار کر کے پڑھنا مستحب ہے۔ (۲) عورتیں شامل ہوں تو غلغلے میں پڑھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان عائشة اخبرته قالت كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلوة الفجر متلفعات بمروطهن ثم ينقلن الى بيوتهن حين يقضين الصلوة لا يعرفهن احد من الغلس۔ (بخاری شریف، باب وقت الفجر، ص ۹۶، نمبر ۵۷۸، مسلم شریف، باب استحباب التكمير بالصبح، ص ۲۵۹، نمبر ۶۴۵/۱۳۵۸) اس حدیث میں دیکھئے غلغلے اور اندھیرے میں نماز پڑھی گئی

**ترجمہ :** (۳۰۷) اور گرمی میں ظہر ٹھنڈے وقت میں پڑھنا اور سردی میں جدی کرنا مستحب ہے، ہاں ابر کے دنوں میں تاخیر کرے **تشریح** گرمی میں دیر کر کے اسنے ظہر کی نماز پڑھے کہ جماعت بڑی ہوگی اور لوگوں کو مسجد آنے میں تکلیف نہیں ہوگی۔ اور سردی میں جدی اس لئے کرے کہ وقت کم رہتا ہے، اب تاخیر کرے گا تو عصر کا وقت آجائے گا۔ اور باد کے دن ظہر کی نماز جدی اس لئے کرے کہ دھوپ نہیں ہے، اور تاخیر کرنے سے بعض مرتبہ پتہ نہیں چلے گا اور عصر کا وقت آجائے گا اس لئے بدل کے دن ظہر کی نماز جدی پڑھے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد الله بن عمر حدثاه عن رسول الله ﷺ انه قال اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم (بخاری شریف، باب ابراد بالظہر فی شدة الحر، ص ۹۰، نمبر ۵۳۳۳) ترمذی شریف، باب ما جاء في تاخیر الظہر فی شدة الحر، ص ۴۴، نمبر ۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرمی ہو تو ظہر کی نماز مؤخر کر کے پڑھنا مستحب ہے۔

(۲) سمعت انس بن مالک يقول كان النبي ﷺ اذا اشتد البرد بكر بالصلوة وادأ اشتد الحر ابرد

الشتاء الا في يوم غيم فيؤخر فيه. (۳۰۸) وتأخير العصر ما لم تتغير الشمس وتعجيله في يوم الغيم (۳۰۹). وتعجيل المغرب الا في يوم غيم فيؤخر فيه. (۳۱۰) وتأخير العشاء الى ثلث الليل

بالصلوة يعنى الجمعة. (بخاری شریف، باب اذا اشد الحر يوم الجمعة، ص ۱۲۵ کتاب الجمعة، نمبر ۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھے اور گرمی میں دیر کر کے پڑھے۔ (۳) اس حدیث

**لغت:** اسفار: صبح کو روشنی زیادہ ہونا۔ ابراد: برد سے مشتق ہے، ٹھنڈا ہونا۔ الشتاء: سردی کا موسم۔ یوم غیم: بادل کا دن۔

**ترجمہ:** (۳۰۸) اور عصر کی نماز مؤخر کرے جب تک سورج متغیر نہ ہو، اور اس کو جلدی پڑھنا مستحب ہے بادل کے دن میں۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول اللہ ﷺ الی المدینة فکان یؤخر العصر مادامت الشمس بیضاء نقية (ابوداؤد شریف، باب فی وقت صلوة العصر، ص ۶۵، نمبر ۴۰۸) (۲) دوسری حدیث میں ہے سمعت ابا مسعود الانصاری یقول ... ورأیتہ یصلی العصر والشمس مرتفعة بیضاء قبل ان تدخلها الصفرة۔ (دارقطنی، باب ذکر بیان المواقیات واختلاف الروایات فی ذلک، ج اول، ص ۲۵۹، نمبر ۹۷۵) ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ آفتاب زرد ہونے سے پہلے تک عصر کی نماز مؤخر کرنا مستحب ہے۔ (۳) بادل کے دن میں عصر کی نماز جلدی پڑھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن بريدة الاسلمی قال کنا مع رسول اللہ ﷺ فی غزوة فقال بکروا بالصلوة فی الیوم الغیم فانه من فاتته صلاة العصر حبط عمله۔ (ابن ماجہ شریف، باب میقات الصلاة فی الغیم، ص ۹۸، نمبر ۶۹۴) اس حدیث میں ہے کہ بادل کے دن میں نماز جلدی پڑھو۔

**ترجمہ:** (۳۰۹) اور مغرب میں جلدی کرنا مستحب ہے، مگر بادل کے دن کہ اس میں مؤخر کیا جائے۔

**تشریح:** مغرب سردی ہو یا گرمی مغرب کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔ البتہ بادل کا دن ہو تو تاخیر کرے تا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ سورج نکلنے سے پہلے ہی مغرب پڑھ لے۔

**وجہ:** (۱) امامت جبرائیل میں دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں نماز پڑھائی ہے۔ اخبرنی ابن عباس ان النبی ﷺ قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین .... ثم صلی المغرب حیث وجبت الشمس و افطر الصائم .... ثم صلی المغرب لوقته الاول۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء مواقیات الصلوة عن النبی ﷺ، ص ۳۸ ابواب الصلوة نمبر ۱۴۹ ابوداؤد شریف، باب المواقیات، ص ۶۲، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ مغرب کی نماز سورج ڈوبتے ہی پڑھے۔ (۲) حدیث میں ہے فقام الیہ ابو ایوب ... وقال اما سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة مالهم یؤخروا المغرب الی ان تشتبك النجوم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی وقت المغرب، ص ۶۶، نمبر ۴۱۸ ابن ماجہ، باب وقت



وتعجيله في الغيم. (۳۱۱) وتأخير الوتر الى آخر الليل لمن يثق بالانتباه.

صلاة المغرب، ص ۹۷، نمبر ۶۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کو جدی پڑھنا خیر کی چیز ہے۔ (۳) بدل کے دن مؤخر کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن اسماء بنت ابی بکرؓ قالت افطرننا علی عهد النبی ﷺ یوم غیم ثم طلعت الشمس قیل لهشام فأمروا بالقضاء قال بد من قضاء۔ (بخاری شریف، باب اذا افطرن فی رمضان ثم طلعت الشمس، ص ۳۱۵، نمبر ۱۹۵۹/۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فیمن افطرناسیا، ص ۲۳۹، نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ بدل کی وجہ سے جدی افطاری کر لی، اس لئے بدل کے دن تاخیر سے مغرب پڑھے۔

**ترجمہ :** (۳۱۰) اور عشا میں تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے، اور جدی کرے بدل کے دن میں۔

**تشریح :** عشاء کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے، تاکہ اس کے بعد آدمی سو جائے اور گپ شپ نہ کرے، ہاں بدل ہو تو جدی کرے کیونکہ تاخیر کرنے سے جماعت کم ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لو لا ان اثنق علی امتی لامرتہم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تاخیر العشاء الآخرۃ، ص ۴۶، نمبر ۱۶۷۷/۱ ابوداؤد شریف، باب ما وقت العشاء الآخرۃ، ص ۷۲، نمبر ۴۲۲) اس سے معلوم ہوا کہ عشا کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ عام حالات میں تہائی رات، رات کا دس بجے گا، دیہات کے لوگ اس وقت سونا چاہتے ہیں۔ عن ابن عمر قال کان رسول اللہ ﷺ ینادی ینادی فی اللیلۃ المطیرۃ او اللیلۃ الباردة ذات الریح صلوا فی رحالکم۔ (ابن ماجہ شریف، باب الجماعة فی المیتۃ المطیرۃ، ص ۱۳۳، نمبر ۹۳۷) اس حدیث کے اشارے سے پتہ چلتا ہے کہ گھر میں نماز پڑھے اور جدی پڑھ لے

**ترجمہ :** (۳۱۱) اور وتر میں بیدار ہونے پر اعتماد رکھنے والے کے لئے اخیر شب تک تاخیر مستحب ہے۔

**وجہ :** حدیث یہ ہے۔ عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ ومن طمع ان یقوم آخرہ فلیوتر آخر اللیل فان صلوة آخر اللیل مشہودۃ وذلک افضل۔ (مسلم شریف، باب من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ، ص ۳۰۶، نمبر ۵۵۷۷/۱ ابن ماجہ، باب ماجاء فی الوتر آخر اللیل، ص ۱۶۶، نمبر ۱۱۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر اخیر میں پڑھنا چاہئے۔ لیکن اگر سو جانے کا خطرہ ہو تو سونے سے پہلے پڑھ لینا چاہئے۔

### ﴿فصل : فی الاوقات المکروہۃ﴾

(۳۱۲) ثلاثۃ اوقات لا یصح فیہا شیء من الفرائض والواجبات التی لزمۃ فی الذمۃ قبل دخولہا. عند طلوع الشمس الی ان ترتفع. وعند استوائہا الی ان تزول وعند اصفرارہا الی ان

### ﴿فصل [اوقات مکروہہ]﴾

**ترجمہ :** (۳۱۲) تین اوقات میں وہ نماز صحیح نہیں خواہ فرض ہو یا واجب جو مکروہ وقت داخل ہونے سے پہلے ذمہ میں لازم ہو چکی ہو۔

۱۔ ... جلوع آفتاب کے وقت اس کے بلند ہونے تک۔

۲۔ ... استواء آفتاب کے وقت اس کے زوال تک۔

۳۔ ... آفتاب زرد ہو جاتے وقت اس کے غروب ہونے تک۔

**تشریح** تین اوقات میں فرض نماز مکروہ ہے یہ وہ واجب مکروہ ہے جو وقت داخل ہونے سے پہلے واجب ہوئی ہو، لیکن جو نماز مکروہ وقت میں ہی واجب ہوئی وہ اسی مکروہ وقت میں ادا کرنا جائز ہے، جیسے جنازہ مکروہ وقت میں آیا تو اسی وقت میں جنازے کی نماز جائز ہے۔ یہ تین اوقات یہ ہیں [۱] آفتاب طلوع ہونے کے وقت سے لیکر بلند ہونے تک، [۲] آفتاب استواء ہونے سے لیکر زوال ہونے تک [۳] آفتاب زرد ہونے سے لیکر غروب ہونے تک۔

**وجہ :** حدیث یہ ہے . سمعت عقبۃ بن عامر الجہنی یقول : ثلاث ساعات کان رسول اللہ ﷺ ینہانا أن نصلی فیہن ، أو أن نقبر فیہن موتانا : حین تطلع الشمس بازغۃ حتی ترتفع ، و حین یقوم قائم الظہیرۃ حتی تمیل الشمس ، و حین تصیف الشمس للغروب حتی تغرب (مسلم شریف، باب الاوقات التی نھی عن الصلاۃ، ص ۳۳۳، نمبر ۱۹۲۹/۸۳۱، ابو داؤد شریف، باب الدفن عند طلوع الشمس وغروبها، ص ۳۶۶، نمبر ۳۱۹۲، ترمذی شریف، باب جاء فی کراہیۃ الصلوۃ علی الجنائز، ص ۲۳۹، نمبر ۱۰۳۰) اس حدیث میں ہے کہ تین اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۲) سجدہ تہنوت نماز کے درجے میں ہے اور کفر کے ساتھ تشدد پند ہو جائے اس لئے یہ مکروہ ہے اس کے لئے حدیث کا اشارہ یہ ہے۔ قال عمرو بن عبسۃ السلمی .... فقلت : یا نبی اللہ ! أخبرنی عما علمک اللہ و أجهله ، أخبرنی عن الصلاۃ ؟ قال : صل صلاۃ الصبح ، ثم أقصر عن الصلاۃ حتی تطلع الشمس حتی ترتفع ، فانہا تطلع حین تطلع بین قرنی شیطان ، و حینئذ یسجد لها الکفار ، ثم صل ، فان الصلاۃ مشہودۃ محضورۃ ، حتی یتقل الظل بالرمح ، ثم أقصر عن الصلاۃ فان حینئذ تسجر جہنم ، فاذا اقبل الفیء فصل ، فان الصلاۃ مشہودۃ

تغرب (۳۱۳) و یصح اداء ما وجب فیہا مع الکراہۃ۔ کجنازۃ حضرت وسجدۃ آیۃ تلیت فیہا کما

محضورۃ حتی تصلی العصر، ثم اقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بین قرنی الشیطان و  
حینئذ یسجد لها الکفار۔ (مسلم شریف، باب اسلام عمرو بن عبسۃ۔ ابواب صدۃ المسافرین، ص ۳۳۲، نمبر ۸۳۲، ۱۹۳۰ سنن  
نسائی، باب النہی عن الصلاة بعد العصر، ص ۷۹، نمبر ۵۳۳) اس حدیث میں ہے کہ اس وقت کفار سورج کو سجدہ کرتے ہیں اسنے  
مسلمانوں کو سجدہ نہیں کرنا چاہئے، چاہے سجدہ تلاوت ہی کیوں نہ ہو۔ (۳) دوسری وجہ یہ ہے کہ ان اوقات میں کفار سورج کی پوجا  
کرتے ہیں، اگر مسلمان نماز پڑھے تو شبہ ہو سکتا ہے کہ مسلمان بھی سورج کی پوجا کر رہے ہیں اسلئے مسلمانوں کو ان اوقات میں نماز  
پڑھنے سے روک دیا گیا۔

**نفت :** استواء : سورج ٹھیک درمیان میں آجائے اس کو استواء کہتے ہیں اس کے تھوڑی دیر کے بعد سورج ڈھل جاتا ہے، جسکو  
زواں، کہتے ہیں۔ اصفرار : زرد ہونا۔

**ترجمہ :** (۳۱۳) اور صحیح ہے وہ نماز جو واجب ہوئی ہو مکروہ وقت میں کراہیت کے ساتھ، جیسے جنازہ حاضر ہوا، اور آیت سجدہ  
تدرت کی ہو، جیسے اس دن کی عصر غروب کے وقت کراہیت کے ساتھ صحیح ہے۔

**تشریح :** جو واجب مکروہ وقت میں واجب ہوا ہو اس کو کراہیت کے ساتھ ادا کرنا جائز ہے، اس کی تین مثالیں دے رہے ہیں  
[۱] جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے، اب جنازہ مکروہ وقت میں آیا تو مکروہ وقت ہی میں نماز واجب ہوئی اس لئے مکروہ وقت ہی میں  
کراہیت کے ساتھ ادا کرنا جائز ہے [۲] اسی طرح آیت سجدہ مکروہ وقت میں تلاوت کی اس لئے مکروہ وقت ہی میں کراہیت کے  
ساتھ سجدہ کرنا جائز ہے۔ کیونکہ مکروہ وقت ہی میں واجب ہوا ہے۔ [۳] اسی طرح آج کی عصر کی نماز آفتاب غروب ہوتے وقت  
پڑھنا چاہئے تو کراہیت کے ساتھ جائز ہے، کیونکہ گویا مکروہ وقت ہی میں واجب ہوئی۔

**وجہ :** نماز جنازہ ادا ہوگی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی بن ابی طالب، أن النبی ﷺ قال له : یا علی ،  
ثلاث لا توخرها : الصلاة اذا آنت ، و الجنائز اذا حضرت ، و الایم اذا وجدت لها کفو ا۔ (ترمذی شریف،  
باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل، ص ۴۲، نمبر ۱۷۱) اس حدیث میں ہے کہ جنازہ آجائے تو جلدی نماز پڑھ دو۔ (۲) اس دن  
کی عصر کی نماز ہوگی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من ادرك من الصبح رکعة  
قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح و من ادرك رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك  
العصر (بخاری شریف، باب من ادرك من الفجر رکعة، ص ۹۷، نمبر ۵۷۹، ترمذی شریف، باب ما جاء فی من ادرك رکعة من العصر  
قبل ان تغرب الشمس، ص ۵۲، نمبر ۱۸۶) اس حدیث میں ہے کہ غروب سے پہلے ایک رکعت پالے تو عصر پائی، جس سے پتہ چلتا

صحَّ عصر اليوم عند الغروب مع الكراهة. (۳۱۴) والاوقات الثلاثة يكره فيها النافلة كراهة تحريم ولو كان لها سبب كالمنذور ورکعتی الطواف (۳۱۵) ويكره التنفل بعد طلوع الفجر باكثر من

ہے کہ غروب کے وقت عصر پڑھنا جائز ہے (۲) قال : دخلنا على انس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر .... تلك صلوة المنافقين ، يجلس أحدهم حتى اذا اصفرت الشمس ، فكانت بين قرني شيطان أو على قرني الشيطان ، قام فقصر أربعاً لا يذكر الله عز وجل فيها الا قليلاً۔ (ابوداؤد شریف، باب وقت العصر، ص ۱، نمبر ۴۱۳) اس حدیث میں ہے کہ شیطان کی سیٹنگ کے درمیان سورج ہوتا ہے تب منافق نماز پڑھتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ غروب کے وقت اس دن کی عصر ہوگئی۔

**اصول** . مکروہ وقت سبب بنے تو مکروہ وقت میں ادا کی جاسکتی ہے۔۔ اور صحیح وقت سبب بنے تو صحیح وقت میں ہی ادا کرنا ہوگا۔  
**ترجمہ** : (۳۱۴) اور ان تین اوقات مذکورہ میں نوافل بھی مکروہ تحریمی ہے، اگرچہ وہ نوافل کسی سبب سے ہو، جیسے نذر اور دو رکعت طواف کی نماز۔

**تشریح** : نفل کے اسباب کی دو قسمیں ہیں [۱] اگر سبب وقت مکروہ میں ہے تب تو اس میں ادا کرنا جائز ہے۔ [۲] اور اگر سبب وقت مکروہ کے علاوہ میں ہے اور اس نفل کو وقت مکروہ میں ادا کرنا چاہے تو مکروہ ہے۔ مثلاً نفل ادا کرنے کی مطلق نذر مانی اور وقت مکروہ میں ادا کرنا چاہے تو مکروہ ہے، لیکن یہ نذر مانی کہ وقت مکروہ میں نفل پڑھوں گا تو اب وقت مکروہ میں نفل پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح وقت مکروہ کے علاوہ میں طواف کیا، اور وقت مکروہ میں ادا کرنا چاہے تو مکروہ ہے، اور مکروہ وقت ہی میں طواف کیا اور اس کی نفل پڑھنا چاہتا ہے تو جائز ہے۔

**وجہ** : اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔۔ عن جبير بن مطعم : أن النبي ﷺ قال : يا بني عبد مناف ! لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت و صلى أية ساعة شاء من ليل و نهار۔ (سنن نسائی، باب اباحة الصلاة في ساعات كهابكة، ص ۸۰، نمبر ۵۸۶) اس حدیث میں ہے کہ مکہ مکرمہ میں کسی وقت میں بھی نماز پڑھ سکتا ہے اسلئے اوقات مکروہ میں طواف کیا تو اس کی نفل پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ** . (۳۱۵) [۱] مکروہ ہے نفل نماز پڑھنا فجر طلوع ہونے کے بعد فجر کی سنت سے زیادہ۔ [۲] اور فجر کے فرض کے بعد [۳] اور عصر کے فرض کے بعد۔

**تشریح** یہاں یہ بتا رہے ہیں ۱۴ اوقات میں نفل نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ [۱] فجر طلوع ہو جائے اس کے بعد صرف فجر کی دو رکعت سنت پڑھے اس کے علاوہ کوئی نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ [۲] فجر کی فرض نماز پڑھے اس کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی نفل

سننے و بعد صلوٰتہ و بعد صلوٰۃ العصر (۳۱۶) و قبل صلوٰۃ المغرب

پڑھنا مکروہ ہے۔ [۳] اسی طرح عصر کے فرض کے بعد کوئی نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ البتہ کوئی اور فرض یا واجب پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ : (۱)** عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : لا صلاة بعد الفجر الا سجدة تين - (ترمذی شریف، باب ما جاء لا صلاة بعد طلوع الفجر الا رکعتین، ص ۱۱۳، نمبر ۴۱۹ / مسلم شریف، باب استحباب رکعتی ستۃ الفجر الخ، ص ۲۹۳، نمبر ۷۲۳ / ۱۶۷۸ / ابوداؤد شریف، باب من رخص فیہما اذا كانت الشمس مرتفعة، ص ۱۹۱، نمبر ۱۲۷۸) اس حدیث میں ہے کہ صبح صادق کے بعد دو سنتوں سے زیادہ نہ پڑھے، اسلئے دو سنتوں کے عدوہ نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ فجر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہ پڑھے۔ عن ابن عباس.... أن النبی ﷺ نہی عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس ، و بعد العصر حتى تغرب (بخاری شریف، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس، ص ۸۲، نمبر ۵۸۱ / مسلم شریف، باب اسلام عمرو بن عبسہ، ص ۳۳۴، نمبر ۸۳۲ / ۱۹۳۰) (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ قال عمرو بن عبسۃ السلمی.... فقلت : یا نبی اللہ أخبرنی عما علمک اللہ و أجهله ، أخبرنی عن الصلاة ؟ قال : صل صلاة الصبح ، ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع ،.... حتى تصلي العصر ، ثم اقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بین قرنی الشیطان و حينئذ يسجد لها الکفار۔ (مسلم شریف، باب اسم عمرو بن عبسہ۔ ابواب صلاۃ المسافرين، ص ۳۳۴، نمبر ۸۳۲ / ۱۹۳۰ / سنن نسائی، باب النهی عن الصلاة بعد العصر، ص ۷۹، نمبر ۵۷۳) اس حدیث میں ہے کہ فجر کے فرض کے بعد کوئی نفل نہ پڑھے۔ اور عصر کے فرض کے بعد بھی کوئی نفل نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۳۱۶) [۴] اور مغرب کی نماز سے پہلے۔

**تشریح :** مغرب کے فرض سے پہلے نفل پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے، دوسرے ائمہ کے یہاں جائز ہے۔

**وجہ : (۱)** حدیث یہ ہے۔ فقام الیہ ابو ایوبؓ... وقال اما سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تزال امتی بخیر او قال علی الفطرة ما لم یؤخروا المغرب الی ان تشتبك النجوم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی وقت المغرب، ص ۱۷۱، نمبر ۴۱۸ / ابن ماجہ، باب وقت صلاۃ المغرب، ص ۹۷، نمبر ۶۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب کو جلدی پڑھنا خیر کی چیز ہے۔ (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں صحابہ مغرب کے بعد اور فرض سے پہلے نفل نہیں پڑھتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ سئل ابن عمر عن الركعتین قبل المغرب فقال : ما رأیت أحدا علی عهد رسول الله ﷺ یصلیہما ، و رخص فی الركعتین بعد العصر۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلاة قبل المغرب، ص ۱۹۲، نمبر ۱۲۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغرب سے پہلے نفل نہ پڑھے۔ (۳) لیکن اگر پڑھ لیا تو جائز ہے کیونکہ حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد

(۳۱۷) وعند خروج الخطيب حتى يفرغ من الصلوة (۳۱۸) وعند الاقامة الا سنة الفجر

اللہ المنزلی قال . قال رسول اللہ ﷺ : صلوا قبل المغرب رکعتین ، ثم قال : صلوا قبل المغرب رکعتین لمن شاء . خشية أن يتخذها الناس سنة ۔ (ابوداؤد شریف ، باب الصلاة قبل المغرب ، ص ۱۹۲ ، نمبر ۱۲۸۱) اس حدیث میں ہے کہ کوئی پڑھنا چاہے تو پڑھے۔

**ترجمہ :** (۳۱۷) [۵] اور خطبہ کے لئے خطیب کے نکلنے کے وقت سے نماز جمعہ سے فارغ ہونے تک۔

**تشریح :** جمعہ کے دن خطیب خطبہ کے لئے نکل جائے اس کے بعد سے لیکر جمعہ کے فرض سے فارغ ہوتے وقت تک نفل پڑھنا مکروہ ہے۔

**وجہ** (۱) آیت میں ہے کہ قرآن پڑھ جائے تو اسکو کان لگا کر سنو اور چپ رہو اور خطبے کے وقت بھی قرآن پڑھ جاتا ہے اسلئے اس وقت بھی کان لگا کر سننا ہوگا اور چپ رہنا ہوگا ، اور نہ زبانی نہیں پڑھنی ہوگی ، کیونکہ نماز پڑھے گا تو نہ چپ رہ سکے گا اور نہ سن سکے گا ۔ آیت یہ ہے ۔ اذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون ۔ (آیت ۲۰ ، سورۃ الاعراف ۷) (۲) حدیث میں ہے کہ امام خطبے کے لئے نکل جائے تو کلام اور نماز دونوں منقطع ہو جاتی ہیں ۔ حدیث یہ ہے ۔ عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ : خروج الامام يوم الجمعة للصلاة یعنی بقطع الصلاة و کلامه بقطع الکلام ۔ (سنن بیہقی ، باب الصلاة يوم الجمعة نصف انھ رو قبلہ و بعدہ حتی یخرج الامام ، ج ۳ ، ص ۲۷۴ ، نمبر ۵۶۸۷) اس حدیث میں ہے کہ امام کا نکلنا کلام اور نماز دونوں کو منقطع کر دیتا ہے ۔ اسلئے اس وقت نماز بھی نہ پڑھے۔

(۳) تاہم اگر پڑھ لیا تو جائز ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے ۔ سمع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب فقال اصليت؟ قال لا! قال قم فصل رکعتین ۔ (بخاری شریف ، باب من جاء الامام بخطب صلی رکعتین خفیفین ، ص ۱۳۹ ، نمبر ۹۳۱) سمعت جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ خطب فقال اذا جاء احدکم يوم الجمعة وقد خرج الامام فليصل رکعتین ۔ (مسلم شریف ، فصل من دخل المسجد والامام بخطب فليصل رکعتین ، ص ۲۸۷ ، نمبر ۲۰۲۲/۸۷) ابوداؤد شریف ، باب اذا دخل والامام بخطب ، ص ۱۶۶ ، نمبر ۱۱۱) اس حدیث میں ہے کہ امام خطبہ دے رہے ہوں اور سنت نہ پڑھی ہو تو دو رکعت پڑھ لے ، اسلئے پڑھنا جائز تو ہے البتہ نہ پڑھے تو اچھا ہے۔

**ترجمہ :** (۳۱۸) [۶] اور اقامت کے وقت سوائے فجر کی سنت کے۔

**تشریح :** کسی فرض نماز کی جماعت کی اقامت کہی جا رہی ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ اس کو چھوڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے۔ البتہ فجر کی سنت اتنی اہم ہے کہ اگر فرض کی اقامت کہی جا رہی ہو اور دوسری رکعت کے پانے کی امید ہو تو فجر کی سنت پڑھ لے۔

(۳۱۹) وقبل العید ولو فی المنزل وبعده فی المسجد (۳۲۰) وبين الجمعین فی عرفۃ و

**وجہ :** (۱) کوئی نفل نہ پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة، ص ۱۱۳، نمبر ۴۲۱) اس حدیث میں ہے کہ جماعت کھڑی ہو تو کوئی نماز نہیں ہے۔ (۲) فجر کی سنت اہم ہے اس لئے اس کو پڑھے اسکی دلیل یہ ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی ركعتی الفجر من الفضل، ص ۱۱۲، نمبر ۴۱۶) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی سنت دنیا سے افضل ہے۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عائشة قالت لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر (بخاری شریف، باب تعاهد ركعتی الفجر ص ۱۵۶، نمبر ۱۱۶۹، مسلم شریف، باب استحباب ركعتی سنة الفجر ص ۲۵۰، نمبر ۱۶۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنت سنت مؤکدہ ہے۔ کیونکہ آپ اس کی بہت تاکید فرماتے تھے

**ترجمہ :** (۳۱۹) [۷] اور نماز عید سے پہلے خواہ مکان ہی میں ہو، [۸] اور عید گاہ میں نماز کے بعد۔

**تشریح :** عید کے دن عید کی تیاری کرنے کے لئے کوئی اور نفل نہ پڑھے، اور عید کے بعد عید گاہ میں نہ پڑھے تاکہ لوگوں کو یہ محسوس نہ ہو کہ عید کی نماز دوبارہ پڑھ رہا ہے۔

**وجہ :** عن ابن عباس ان النبي ﷺ خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ومعه بلال۔ (بخاری شریف، باب الصلوة قبل العید وبعدها، ص ۱۵۹، نمبر ۹۸۹، مسلم شریف، باب ترک الصلوة قبل العید وبعدها فی المصنوع، ص ۳۵۶، نمبر ۸۸۴، ابوداؤد شریف، باب الصلوة بعد صلوة العید، ص ۳، نمبر ۱۱۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید سے پہلے اور بعد میں بھی نماز نفل نہیں پڑھنی چاہئے

**ترجمہ :** (۳۲۰) [۹]، اور عرفہ اور [۱۰] مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنے کے مابین۔

**تشریح :** میدان عرفہ میں جب ظہر اور عصر جمع کرے تو دونوں کے درمیان کوئی نفل نہ پڑھے اور عصر کے بعد بھی نہ پڑھے۔ اسی طرح جب مزدلفہ میں مغرب اور عشاء جمع کرے تو دونوں کے درمیان کوئی سنت نہ پڑھے۔

**وجہ :** (۱) دخلنا علی جابر بن عبد اللہ فسال عن القوم حتی انتهی الی .... ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر و لم يصل بينهما شيئا۔ (مسلم شریف، باب حجة النبي ﷺ، ص ۳۹۶، نمبر ۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب صفة حجة النبي ﷺ، ص ۲۰، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ دونوں نمازوں کے درمیان نفل نہیں پڑھی۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان سنت نہیں پڑھی۔ قال دخلنا علی جابر بن عبد اللہ ... حتی أتى المزدلفة



مزدلفۃ (۳۲۱) وعند ضیق وقت المکتوبۃ (۳۲۲) ومدافعة الاخبثین وحضور طعام تنوقہ نفسہ وما یُشغل البال ویخل بالخشوع.

فصلی بہا المغرب و العشاء بأذان واحد و اقامتین و لم یسبح بینہما شیئا. (مسلم شریف، باب حجۃ النبی، ص ۵۱۵، نمبر ۱۲۱۸/۲۹۵۰ ابو داؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبی، ص ۲۷۱، نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث میں ہے کہ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کے درمیان نفل نہیں پڑھی۔

**ترجمہ :** (۳۲۱) [۱۱] اور فرض نماز کا وقت تنگ ہوتے وقت۔

**تشریح :** فرض نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اس وقت جلدی سے فرض پڑھنا چاہئے تاکہ وہ قضا نہ ہو جائے اس لئے اس وقت نفل میں مشغول نہ ہو۔

**وجہ :** (۱) حافظوا علی الصلوات و الصلاة الوسطی۔ (آیت ۲۳۷، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ نماز پر حفاظت کرو یعنی وقت میں پڑھو اس لئے فرض کا وقت پہلے ہے اس لئے اس وقت نفل نہ پڑھے۔ (۲) (۱) جماعت کی اقامت ہوئی ہو تو کوئی نفل نہ پڑھے، پس اگر قضا ہونے کا خطرہ ہو تو بدرجہ اولیٰ نفل نہ پڑھے، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ادا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبۃ۔ (ترمذی شریف، باب جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلاة الا المکتوبۃ، ص ۱۱۳، نمبر ۴۲۱) اس حدیث میں ہے کہ جماعت کھڑی ہو تو کوئی نماز نہیں ہے، اس سے قضا ہونے کا خطرہ ہو تب بھی نفل نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۳۲۲) [۱۲] اور پیشاب پینچنے کے مدافعت کے وقت [۱۳] اور کھانے کے موجود ہونے کے وقت جب اس کا اشتیاق ہو [۱۴] اور ہر ایسی چیز کے حاضر ہونے کے وقت جو دل کو مشغول کرے اور خشوع میں خلل ڈالے۔

**تشریح :** تیز پیشاب لگا ہو یا پینچانہ لگا ہو، یہ بہت تیز بھوک لگی جس سے خشوع خضوع ختم ہو جاتا ہو تو ایسے موقع پر نفل نماز نہ پڑھے۔

**وجہ :** قال تحدثت انا و القاسم عند عائشة.... انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا صلاة بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الاخبثان۔ (مسلم شریف، باب کراهیۃ اطعمۃ محضرة الطعام، الخ، ص ۲۲۶، نمبر ۱۲۳۶/۵۲۰) اس حدیث میں ہے کہ تیز پیشاب، پینچانے کے وقت اور تیز بھوک کے وقت کوئی نماز نہیں پڑھنی چاہئے۔

**نفت :** مدافعت: دفع کرنا، پیشاب یا پینچانہ تنازعہ سے لگا ہو کہ چاہتا ہے کہ جلدی فارغ ہو جاؤں۔ اخبثین: خبیث سے مشتق ہے، خبیث چیز، یہاں مراد ہے پیشاب، اور پینچانے کی ضرورت۔ تنوق: تناق سے مشتق ہے، شوق ہونا دل کا مائل ہونا۔ البال: دل۔

## ﴿باب الاذان﴾

(۳۲۳) سُنَّ الاذان والاقامة سنة مؤكدة لفرائض ولو منفردا اداء او قضاء سفرا او حضرا للرجال

### ﴿باب: اذان کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** الاذان کے معنی اعلان کے ہیں، اذان میں نماز کا اعلان کیا جاتا ہے اس لئے اس کو اذان کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت سے ہے یا ایہا الذین آمنوا اذا نودی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ۔ (آیت ۹ سورۃ الجمعة ۶۲) اور اس کے لئے حدیث متواتر یہ ہے۔ عن ابن عمر کان یقول کان المسلمون حین قدموا المدینة یجتمعون فیتحینون الصلوة لیس ینادی لها فتکلموا یوما فی ذلک فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل بوقا مثل قرن الیہود فقال عمر اولاً تبعثون رجلا ینادی بالصلوة؟ فقال رسول اللہ یا بلال! قم فناد بالصلوة۔ (بخاری شریف، باب بدء الاذان، ص ۱۰۰، نمبر ۶۰۳، مسلم شریف، باب بدء الاذان، ص ۱۶۱، نمبر ۸۳۷/۳۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے اذان دینا سنت ہے۔

**ترجمہ:** (۳۲۳) اذان اور اقامت سنت مؤکدہ ہے چاہے اکیلا ہو، یا ادا ہو یا قضا ہو، سفر ہو یا حضر ہو، مردوں کے لئے اور عورتوں کے لئے اذان اور اقامت دونوں مکروہ ہیں۔

**تشریح:** مرد کے لئے جماعت سے فرض نماز پڑھنا افضل ہے اس لئے اکیلا ہو یا جماعت کے ساتھ ہو، اسی طرح سفر میں ہو یا حضر میں ہو، قضا نماز ہو یا ادا نماز ہو اذان دینا، اور اقامت کہنا سنت ہیں، اور عورت کیسے دونوں مکروہ ہیں، کیونکہ عورت کی سوازی بھی پردہ ہے اس لئے یہ نہ اذان دے اور نہ اقامت کہے۔

**وجہ:** (۱) مسافر اذان دے اور اقامت کہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن مالک بن الحویرث قال: أتى رجلاً النبی ﷺ یرید ان السفر فقال النبی ﷺ: اذا اقمتم خراجتما فاذنا ثم لیوء مکما اکبر کما۔ (بخاری شریف، باب الاذان للمسافرین اذا كانوا جماعۃ الخ، ص ۱۰۳، نمبر ۶۳۰، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاذان فی السفر، ص ۵۷، نمبر ۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر اذان دے اور اقامت کہے۔ (۲) غزوہ خیبر والے سفر میں تھے اور نماز قضا ہو گئی تو بھی آپؐ نے اذان دلوائی اور اقامت کہلوائی۔ حدیث یہ ہے۔ عن اُبی ہریرۃ فی هذا الخبر قال: فقال رسول اللہ ﷺ: تحولوا عن مکانکم الذی أصابتکم فیہ الغفلة، قال فأمر بلالاً فأذن وأقام وصلى۔ (ابوداؤد شریف، باب فی من نام عن صلوۃ أو نسیها، ص ۴۷، نمبر ۴۳۶) اس حدیث میں سفر میں اذان اور اقامت کہی گئی ہے۔ اور وہ نماز قضا تھی اس میں آذان دلوائی اور اقامت کہلوائی۔ (۳) اور گھر میں نماز پڑھے تب بھی آذان دے اور اقامت کہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ام

وكرها للنساء. (٣٢٢) ويكبر في اوله اربعا ويشي تكبير آخره كباقي الفاظه (٣٢٥) ولا ترجع في

ورقة الانصارى أن رسول الله ﷺ كان يقول : انطلقوا بنا الى الشهدة فنزورها ، فأمر أن يؤخذ لها ويقام و يؤم اهل دارها فى الفرائض ۔ (سنن بیہقی ، باب سبۃ الاذان والاقامة فی البیوت وغیرہ ، ج اول ، ص ۵۹۷ ، نمبر ۱۹۰۹ / مصنف ابن ابی شیبہ ، ۲۶ فی الرجل یصلی فی بیتہ یوءذن ویقیم أم لا ، ج اول ، ص ۱۹۹ ، نمبر ۲۲۸۴) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے گھر میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھی ۔ (۴) عورت کے لئے اذان دینا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے ۔ ع —  
أسماء قالت قال رسول الله ﷺ : ليس على النساء أذان ولا إقامة ولا الجمعة ولا اغتسال الجمعة ولا  
تقدمهن امرأة ولكن تقوم وسطهن ۔ (سنن بیہقی ، باب یس علی النساء اذان ولا اقامة ، ج اول ، ص ۶۰۰ ، نمبر ۱۹۲۱ /  
مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۲ فی النساء من قال لیس علیہن اذان ولا اقامة ، ج اول ، ص ۲۰۲ ، نمبر ۲۳۱۳) اس حدیث میں ہے کہ  
عورت پر اذان اور اقامت نہیں ہیں ۔

**ترجمہ :** (۳۲۴) اذان کا طریقہ یہ ہے کہ شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کہے، اور باقی الفاظ آخر تک دو دو مرتبہ کہے (اس کے بعد ایک بار ”لا الہ الا اللہ“ کہے)

**تشریح** آذان کا طریقہ یہ ہے کہ شروع میں چار مرتبہ اللہ اکبر کہے، اور باقی جتنے الفاظ ہیں وہ دودھ مرتبہ کہے، اور اخیر میں ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ، کہے اور کل الفاظ ۱۵ ہو جائیں گے۔

**وجہ :** حدیثی ابی عبد اللہ بن زید قال : لما امر رسول اللہ ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب به للناس لجمع الصلوة ، طاف بي ، و أنا نائم ، رجل يحمل ناقوساً في يده ، فقلت : يا عبد الله ! أتبيع الناقوس ؟ قال : ما تصنع به ؟ فقلت : ندعوه به الى الصلوة ، قال : افلا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ فقلت له بلى ، قال : فقال تقول : الله اكبر ، الله اكبر ، الله اكبر : الله اكبر ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان لا اله الا الله ، اشهد ان محمدا رسول الله ، اشهد ان محمدا رسول الله ، حي على الصلاة ، ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على الفلاح ، الله اكبر ، الله اكبر ، لا اله الا الله . (ابوداود شریف ، باب كيف الاذان ، ص ۸ ، نمبر ۳۹۹ راہن ماجہ شریف ، باب بدء الاذان ، ص ۱۰۰ ، نمبر ۷۰۶) اس حدیث میں تفصیل موجود ہے ، اور اس میں ترجیح بھی نہیں ہے ، اور کل ۱۵ کلمات ہیں ۔

**ترجمہ :** (۳۲۵) شہادتین میں ترجیح نہیں ہے۔

**تشریح** ترجمہ کا ترجمہ لونا، یہاں مراد سے شہادتین یعنی **اشھدان لا الہ الا اللہ** ، اور **اشھدان محمد**



(۳۲۷) ویزید بعد فلاح الفجر الصلوة خیر من النوم مرتین وبعد فلاح الاقامة قد قامت الصلوة مرتین. (۳۲۸) ويتمهل فی الاذان ویسرع فی الاقامة (۳۲۹) ولا یجزئ بالفارسیة وان علم انه

**ترجمہ :** (۳۲۷) اور صبح کی اذان میں ”حی علی الفلاح“ کے بعد ”الصلوة خیر من النوم“ دو بار زیادہ کہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن بلال أنه اتی النبی ﷺ یؤذنه بصلاة الفجر ، فقیل : هو نائم ، فقال : الصلاة خیر من النوم ، الصلاة خیر من النوم ، فأقرت فی تأذین الفجر فثبت الامر علی ذالک ، (ابن ماجہ شریف ، باب السنۃ فی الاذان ، ص ۱۰۳ ، نمبر ۱۶ / سنن بیہقی ، باب مقویب فی الاذان ، ص ۱۰۳ ، نمبر ۱۹۸۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت بلالؓ کو اوصاف خیر من النوم ، کہنے کے لئے کہا اور یہ ہمیشہ کے لئے ہو گیا۔ (۲) سمعت ابا محذورة یقول کنت غلاما صبیا فاذنت بین یدی رسول اللہ ﷺ الفجر یوم حنین فلما بلغت حی علی الصلوة ، حی علی الفلاح قال رسول اللہ الحق فیها الصلوة خیر من النوم۔ (دارقطنی ، باب ذکر الاقامة واختلاف الروایات فیہا ، ص ۲۲۳ ، نمبر ۸۹۹) اس سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں اصفوۃ خیر من النوم کہنا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۳۲۸) اور اذان آہستہ (ٹھہر ٹھہر کر) اور اقامت جلدی کہے۔

**وجہ :** حدیث میں ہے۔ عن جابر ان رسول اللہ ﷺ قال لبلا یا بلال! اذا اذنت فترسل فی ذلک واذا اقامت فاحذر۔ (ترمذی شریف ، باب ماجاء فی الترس فی الاذان ، ص ۴۸ ، نمبر ۱۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان ٹھہر ٹھہر کر دے اور اقامت میں جلدی کرے۔ یہ مستحب ہے۔

**لغت :** تمہیں ، ٹھہر ٹھہر کر بات کرنا۔ یسرع ، جلدی کرنا۔

**ترجمہ :** (۳۲۹) اور اذان فارسی میں جائز نہیں ، اگرچہ اس کا اذان ہونا معلوم ہو جائے ، ظاہر روایت میں۔

**تشریح :** اذان کے عربی الفاظ کے معانی فارسی زبان میں ادا کر دے اور لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ اذان ہے پھر بھی ظاہر روایت یہی ہے کہ یہ جائز نہیں ، اذان عربی میں ہی ہونی چاہئے۔ یہاں اصل اختلاف یہ ہے کہ عربی کے عدوہ میں قرأت کرے تو نماز ہو جائے گی یا نہیں ، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہو جائے گی ، اور صاحبینؒ کے نزدیک نہیں ہوگی ، یہاں صاحبینؒ کا مسلک اختیار کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ اذان نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ آیت میں عربی الفاظ کو قرآن کہا ہے ، آیت یہ ہے۔ انا انزلناہ قرآنا عربیا لعلکم تعقلون۔ (آیت ۲ ، سورۃ یوسف ۱۲) ، (۲) ، و کذلک انزلناہ قرآنا عربیا و صرفنا فیہ من الوعید۔ (آیت ۱۳ ، سورۃ طہ ۲۰) ، (۳) ، انا جعلناہ قرآنا عربیا لعلکم تعقلون۔ (آیت ۳ ، سورۃ الزخرف ۴۳) ان آیتوں میں قرآن کو عربی کہا ہے اسلئے عربی لفظ اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔ اس لئے جب قرأت دوسری زبان میں جائز نہیں ہے تو اذان بھی

اذان فی الاظہر۔ (۳۳۰) ویتحب ان یکون المؤذن صالحا عالما بالسنة و اوقات الصلوة (۳۳۱) وعلی وضوء (۳۳۲) مستقبل القبلة الا ان یکون راکبا۔

دوسری زبان میں جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ بھی ذکر اور عبادت ہے، صرف اعدن نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۰) [۱] اور مستحب ہے کہ مؤذن نیک بخت ہو، سنت کو جاننے والا ہو، اور اوقات نماز کو جاننے والا ہو۔

**تشریح :** یہاں سے اذان کے لئے ۹ مستحبات بیان کر رہے ہیں۔ اور یہ بیان کر رہے ہیں کہ خود مؤذن میں یہ تین صفتیں ہونا مستحب ہے [۱] بہتر ہے کہ مؤذن نیک بخت ہو۔ [۲] دوسری صفت یہ ہے کہ اذان کے بارے جو سنتیں ہیں انکو جانتا ہو تاکہ سنت کے مطابق اذان دے سکے، [۳] اذان کے پانچوں اوقات کو بھی جانتا ہو تاکہ وقت پر اذان دے سکے، اس سے پہلے بھی نہ دے اور وقت گزرنے کے بعد بھی نہ دے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال : قال رسول اللہ ﷺ : لیوء ذن لکم خیار کم و لیوء مکم قرأء کم۔ (ابوداؤد شریف، باب من أخت با امامة، ۹۷، نمبر ۵۹۰، ابن ماجہ شریف، باب فضل الاذان وثواب الموعظین، ص ۱۰۴، نمبر ۲۶) اس حدیث میں ہے کہ تم میں سے جو اچھا ہو وہ اذان دے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن و المؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة و اغفر للمؤذنین۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الامام ضامن و المؤذن مؤتمن، ص ۵۸، نمبر ۲۰) اس حدیث میں ہے کہ مؤذن امانت دار ہے یعنی وقت پر امانت دار ہے، یعنی اس کو وقت کا پتہ ہونا چاہئے۔ (۳) عن ابی محذورۃ قال قال رسول اللہ ﷺ امناء المسلمین علی صلاتهم و سحورهم المؤذنون۔ (سنن بیہقی، باب لا یؤذن الا عدل، الخ، ج اول، ص ۲۲۶، نمبر ۱۹۹۹) اس حدیث میں بھی ہے کہ مؤذن نماز پر امانت دار ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۱) [۲] اور مؤذن با وضو ہو۔

**تشریح :** اذان ذکر بھی ہے اور عبادت بھی ہے اس لئے وضو کر کے اذان دینا مستحب ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یؤذن الا متوضی۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کر لہیۃ الاذان بغیر وضوء، ص ۵۶، نمبر ۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر وضو کے اذان اور اقامت کہنا اچھا نہیں۔ (۲) اور اذان دینا جائز ہے اسکی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال : لا بأس أن یوء ذن علی غیر وضوء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۹ فی الموعظین یوء ذن و علی غیر وضوء، ج اول، ص ۱۹۱، نمبر ۲۱۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اذان بغیر وضو کے دے تو جائز ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۲) [۳] قبلہ کی طرف ہونا مستحب ہے مگر یہ کہ سوار ہو۔

(۳۳۳) وان يجعل اصبعه في اذنيه (۳۳۴) وان يحول وجهه يمينا بالصلوة ويسارا بالفلاح

**تشریح :** قبلہ کی جانب متوجہ ہو کر اذان دینا مستحب ہے، ہاں اگر سواری کی حالت میں اذان دے رہا ہو تو قبلہ جانب ہوتا ضروری نہیں، جس جانب سواری ہو اسی جانب ہو کر اذان دے دے۔

**وجہ :** (۱) عن معاذ ابن جبل قال احييت الصلوة ثلاثة احوال ..... فجاء عبد الله بن زيد الى رجل من الانصار وقال فيه فاستقبل القبلة، قال : الله اكبر . (ابوداؤد شریف، باب كيف الاذان ص ۸۵ نمبر ۵۰ سنن بیہقی، باب استقبال القبلة بالاذان والاقامة، ج اول، ص ۶۰۵، نمبر ۱۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ استقبال قبلہ کرے۔

**ترجمہ :** (۳۳۳) [۴] اور اپنے دونوں انگلیوں کو دونوں کانوں میں رکھے۔

**تشریح :** اذان دینے کا مطلب یہ ہے کہ دو ر تک آواز پہنچے، اور کانوں میں انگلیاں ڈالنے سے آدمی زور سے چلاتا ہے اس لئے دونوں کانوں میں انگلیاں ڈالنا مستحب ہے۔

**وجہ :** عمار بن سعد .... أن رسول الله ﷺ أمر بلالا أن يجعل اصبعه في أذنيه ، وقال : انه ارفع لصوتك (ابن ماجہ شریف، باب النية في الاذان، ص ۱۰۲، نمبر ۱۰۷۰، ترمذی شریف، باب جاء في اذخال الاصبع في الاذان عند الاذان، ص ۳۹، نمبر ۱۹) اس حدیث میں آپؐ نے حضرت بلالؓ کو کان میں انگلی ڈالنے کا حکم فرمایا، اور یہ بھی فرمایا کہ اس سے آواز زیادہ ہوگی۔

**ترجمہ :** (۳۳۴) [۵] ”حی علی الصلوة“ میں دائیں جانب اور ”حی علی الفلاح“ میں بائیں طرف منہ پھیرنا مستحب ہے۔ [۶] اور منارہ میں گھومے۔

**تشریح :** اذان دینے کا مطلب سب کو نماز کے وقت کی اطلاع دینا ہے، اس لئے اگر کھلی فضا میں اذان دے رہا ہو تو ”حی علی الصلوة“ میں دائیں جانب اور ”حی علی الفلاح“ میں بائیں طرف منہ پھیرے۔ اور اگر منارے کے اندر ہو تو چل کر کھڑکی کے پاس جائے تاکہ آواز باہر چلی جائے، یہ مستحب ہے۔

**وجہ :** حدیث میں ہے (۱) عن عون بن جحيفة عن ابيه قال اتيت النبي ﷺ بمكة وهو في قبة حمراء من ادم فخرج بلال فاذن فكنت اتبع فمه ههنا و ههنا ... فلما بلغ حي على الصلوة و حي على الفلاح لوى عنقه يمينا و شمالا ولم يستدر . (ابوداؤد شریف، باب في المؤذن يستدري في اذانه ص ۸۴ نمبر ۵۲۰ سنن بیہقی، باب الاتواء في حي على الصلوة، ج اول، ص ۵۸۰، نمبر ۱۸۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح میں چہرہ دائیں اور بائیں پھیرنا چاہئے۔ (۲) - عن عون بن ابي جحيفة وعن ابيه قال : رأيت بلالا يوء ذن و يلدور و يتبع فاه هاهنا ،



و یتستدیر فی صومعتہ (۳۳۵) و یفصل بین الاذان والاقامة بقدر ما یحضر الملائمون للصلوة مع مراعاة الوقت المستحب (۳۳۶) وفي المغرب بسکنة قدر قراءة ثلاث آیات قصار او ثلاث هاهنا ، و اصبعاه فی اذنيه ، و رسول الله ﷺ فی قبة حمراء (ترمذی شریف، باب ما جاء فی ادخال الاصبع فی الاذان عند الاذان، ص ۵۳، نمبر ۱۹/ ابن ماجہ شریف، باب استیة فی الاذان، ص ۱۰۲، نمبر ۱۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت بلالؓ گھومتے تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے موقع پر گھوم سکتا ہے۔

**لغت** یتستدیر فی صومعتہ صومعتہ کا اصل معنی گر جا گھر ہے، یہاں مراد ہے منارے کے اندر کا حصہ، یتستدیر فی صومعتہ کا مطلب یہ ہے کہ منارے کی کھڑکی کے پس جانے کی ضرورت ہو تو آواز پہنچانے کے لئے چل کر وہاں تک جائے۔ باضابطہ گھومنا کوئی ضروری نہیں ہے۔

**ترجمہ** : (۳۳۵) [۷] اور اذان اور اقامت میں اتنا فاصلہ کرے کہ جس میں مستحب وقت کی رعایت کرتے ہوئے ہمیشہ کے مصلی لوگ حاضر ہو سکیں۔

**تشریح** اذان کے بعد فوراً اقامت کہے گا تو لوگ جماعت میں حاضر نہیں ہو سکیں گے، اس لئے اتنی تاخیر کرے کہ جو ہمیشہ کے مصلی ہیں وہ حاضر ہو جائیں۔

**وجہ** : (۱) عن ابی بن کعب قال : قال رسول الله ﷺ : يا بلال اجعل بين اذانك و اقامتك نفسا يفرغ الآكل من طعامه في مهل ، و يقضى المتوضى حاجته في مهل ۔ (مسند احمد، حدیث المشائخ عن ابی بن کعب، ج ۱، ص ۱۷۳، نمبر ۸۷۷۷/ ۲۰) اس حدیث میں ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان فصل کرنا چاہئے۔ (۲) ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اترنے والے فرشتے نے اذان کے بعد تھوڑی دیر کی اسکے بعد اقامت کہی۔ حدیث یہ ہے۔ عن معاذ بن جبل قال احييت الصلوة ثلاثة احوال ... ثم امهل هنية ، ثم قام فقال مثلها . (ابوداؤد شریف، باب کیف الاذان، ص ۸۶، نمبر ۵۰۵۰ سنن بیہقی، باب استقبال القبلة بالاذان والاقامة، ج ۱، ص ۵۷، نمبر ۱۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ اذان کے بعد تھوڑی دیر رک کر اقامت کہی۔

**ترجمہ** : (۳۳۶) [۸] اور مغرب میں تین چھوٹی آیتیں پڑھنے کی مقدار، یا تین قدم چنے کی مقدار فصل کرے۔

**تشریح** پہلے گزر چکا ہے کہ مغرب میں تاخیر کرنا اچھا نہیں ہے اس لئے اذان اور اقامت کے درمیان زیادہ تاخیر کرنا بہتر نہیں ہے، تین چھوٹی آیتیں پڑھ سکے، یا تین قدم چل سکے اتنی تاخیر کرے، یہی مستحب ہے۔

**وجہ** : اس حدیث میں ہے کہ تھوڑی دیر بیٹھے، اس سے مغرب کے بارے میں استدلال کیا جاسکتا ہے۔ سمعت ابن ابی لیلی رأیت رجل كان عليه ثوبين أخضرين فقام على المسجد فأذن ثم قعد قعدة ثم قام فقال مثلها . (ابوداؤد

خطوات. (۳۳۷) ویشوب کقولہ بعد الاذان الصلوۃ الصلوۃ یا مصلین (۳۳۸) ویکرہ التحنن (۳۳۹) واقامة المحدث واذانہ واذان الجنب وصبی لا یعقل ومجنون وسکران وامرأة و فاسق و

شریف، باب کیف الاذان ص ۸۲ نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ اذان کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے پھر اقامۃ مت کہی۔

**ترجمہ :** (۳۳۷) [۹] اور اذان کے بعد تھویب کرے۔ جیسے ”الصلوۃ الصلوۃ یا مصلین“ کہے۔

**تشریح :** ثاب کا معنی ہے لوٹ، تھویب کا معنی ہے دوبارہ نماز کی یاد دہانی کرانا۔ ظہر، عصر، عشاء اور خاص کر کے فجر میں مثلاً ”الصلوۃ الصلوۃ یا مصلین“ کہہ کر نمازی کو مسجد کی طرف بلانا اس دور میں بہتر ہے، کیونکہ اس دور میں سستی بہت ہو گئی ہے۔ یہاں تک اذان کے ۱۹ استجاب گنائے۔

**وجہ :** (۱) عن ابراہیم قال : كانوا يشوبون في العتمة والفجر ، و كان موءذن ابراهيم يشوب في الظهر و العصر فلا ينهاه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶ فی التثویب فی ای صلاۃ ہو؟، ج اول، ص ۱۹۰، نمبر ۲۱۷۵ مصنف عبد الرزاق، باب التثویب فی الاذان والاقامة، ج اول، ص ۳۵۴، نمبر ۱۸۳۵) اس اثر میں ہے کہ دوسری نمازوں میں بھی یاد دہانی کرواتے تھے۔ اسلئے اس دور میں وقت ضرورت یہ مستحسن ہے۔ خاص طور پر مدر سے کے طلبہ جدی سے مسجد میں نہیں جاتے اسلئے انکے لئے ضروری ہے۔ (۲) اور فجر میں تھویب کا تذکرہ اس طرح ہے۔ عن بلال أنه اتى النبی ﷺ یؤذنه بصلاة الفجر ، فقيل : هو نائم ، فقال . الصلاة خیر من النوم ، الصلاة خیر من النوم ، فأقرت فی تأذین الفجر ففت الامر علی ذالک ، (ابن ماجہ شریف، باب السنۃ فی الاذان، ص ۱۰۳، نمبر ۱۶۷۱ سنن بیہقی، باب التثویب فی الاذان الصبح، ج اول، ص ۶۲۳، نمبر ۱۹۸۳) اس حدیث میں فجر میں تھویب کا تذکرہ ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۸) [۱] اور اذان میں الحان مکروہ ہے۔

**تشریح :** اذان میں کیا کیا مکروہات ہیں ان میں سے ۵ کو بیان فرما رہے ہیں۔ پھر محدث کی اذان کے تحت ۸ آدمیوں کی اذان مکروہ ہے اس کو بیان کر رہے ہیں، سب ملا کر یہاں ۱۲ [بارہ] مکروہات بیان کر رہے ہیں، تفصیل نیچے دیکھیں۔ ایک ہے اچھی آواز سے اذان دینا یہ تو بہتر ہے، دوسرا ہے بلا وجہ گانے کی طرح آواز بنانا یہ مکروہ ہے، اسی کو الحان کہتے ہیں۔

**وجہ :** اس قول تابعی میں ہے۔ عن عمر بن سعد بن ابی حسین المکی ان مؤذنا اذن فطرب فی اذانه فقال له عمر بن عبد العزیز اذن اذانا سمحا و الا فاعتزلنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب التحریب فی الاذان، ج اول، ص ۲۰۷، نمبر ۲۳۷۵) اس قول تابعی میں ہے کہ بہت راگ سے اذان دینا مکروہ ہے۔

**ترجمہ :** (۳۳۹) [۲] اور محدث (بے وضو) کی اذان واقعہ مت مکروہ ہے۔ [۳] اور جنبی اور بے کچھ پچا اور دیوانہ اور نشو واکا اور غورت اور فاسق کی اور بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے۔

## قاعد

**تشریح** ۔ یہاں آٹھ قسم کے آدمیوں کی اذان کو مکروہ بتا رہے ہیں۔ ہر ایک کی تفصیل یہ ہے۔ [۱] جو آدمی بے وضو ہو اس کی اذان اور اقامت دونوں مکروہ ہیں۔ حدیث پہلے گزر چکی ہے [۲] جو جنبی ہو یا غسل کی ضرورت ہو اس کی اذان مکروہ ہے۔ اور اقامت تو مکروہ ہے ہی، کیونکہ جب محدث کی اذان اور اقامت مکروہ ہے تو جنبی کی اذان اور اقامت بدرجہ اولیٰ مکروہ ہوگی۔ [۳] ایسا بچہ جو اذان کو سمجھتا نہ ہو اس کی اذان مکروہ ہے، ہاں جو اس عمر میں ہو کہ اذان کو سمجھتا ہو اس کی اذان مکروہ نہیں ہے۔ [۴] مجنون کی اذان مکروہ ہے، [۵] شرک کی حالت میں اذان دینا مکروہ ہے۔ [۶] عورت کی اذان دینا مکروہ ہے، اس کے لئے حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ [۷] فسق کی اذان مکروہ ہے، اس سے وہ فاسق مراد ہے جس کا فسق بالکل ظہر ہو اور لوگ اس سے کراہیت کرتے ہوں۔ [۸] بغیر عذر کے بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے، کیونکہ اذان اعدن کے لئے ہے اس لئے کھڑا ہو کر دینا چاہئے۔

**وجہ** (۱) [۱] محدث [۲] اور جنبی کی اذان اور اقامت مکروہ ہے، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یؤذن الا متوضی۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الاذان بغیر وضوء، ص ۵۶، نمبر ۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر وضو کے اذان اور اقامت کہنا اچھا نہیں۔ (۲) یہ اثر بھی ہے۔ عن عطاء انہ کمرہ ان یؤذن الرجل و هو علی غیر وضو۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یؤذن وهو غیر طاهر، ص ۱۹۲، نمبر ۲۱۹۶) اس قول تابعی میں ہے کہ بغیر وضو کے اذان مکروہ ہے۔ (۳) [۳] بے سمجھ بچے، [۴] اور مجنون [۵] شرک والے کی اذان مکروہ ہے، اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الشعبي قال لا بأس ان یؤذن الغلام اذا احسن الاذان قبل ان یحتلم۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی اذان المغلام قبل ان یتحلم، ج اول، ص ۲۰۵، نمبر ۲۳۵۵) اس قول تابعی میں ہے کہ اگر اچھا اذان دیتا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، اسی سے یہ پتہ چلا کہ اذان سمجھتا نہ ہو تو مکروہ ہے، اور اسی طرح مجنون اور شرک والا اذان سمجھتا نہیں ہے اس لئے اس کی اذان بھی مکروہ ہوگی۔ (۴) [۶] عورت کی اذان مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن أسماء قالت قال رسول اللہ ﷺ: لیس علی النساء اذان ولا اقامة ولا جمعة ولا اغتسال جمعة ولا تقدمهن امرأة ولكن تقوم وسطهن۔ (سنن بیہقی، باب لیس علی النساء اذان ولا اقامة، ج اول، ص ۶۰۰، نمبر ۱۹۲۱/ مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۲، فی النساء من قل لیس علیهن اذان ولا اقامة، ج اول، ص ۲۰۲، نمبر ۲۳۱۳) اس حدیث میں ہے کہ عورت پر اذان اور اقامت نہیں ہیں۔ (۵) یہ اثر بھی ہے۔ عن علی قال: لا تؤذن ولا تقیم (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۲، فی النساء من قل لیس علیهن اذان ولا اقامة، ج اول، ص ۲۰۲، نمبر ۲۳۲۰) اس قول صحابی میں ہے کہ عورت اذان نہ دے۔ (۶) [۷] فاسق اذان نہ دے اس کا اشارہ اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال: قال رسول اللہ ﷺ: لیوء ذن لکم خیار کم ولیوء مکم قراؤ کم۔ (ابوداؤد شریف، باب من اخطأ بالامامة، ۹۷، نمبر ۵۹۰/ ابن ماجہ شریف، باب فضل الاذان وثواب المؤمن، ص ۱۰۴، نمبر ۷۲۶) اس

(۳۴۰) والكلام فى خلال الاذان وفى الإقامة. ويستحب اعادته دون الإقامة. (۳۴۱) ويكره ان يظهر يوم الجمعة فى المصر. (۳۴۲) ويؤذن لفائنة و يقيم وكذا لاولى الفوائت. وكره ترك

حدیث میں ہے کہ تم میں سے اچھا آدمی اذان دے، جس کا مطلب یہ نکد کہ فاسق آدمی اذان نہ دے۔ (۷) [۸] بیٹھ کر اذان مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر..... فقال رسول الله يا بلال! قم فناد بالصلوة. (بخاری شریف، باب بدء الاذان، ص ۱۰۰، نمبر ۶۰۳ / مسلم شریف، باب بدء الاذان، ص ۱۶۱، نمبر ۷۳۷ / ۸۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑا ہو کر اذان دینا سنت ہے۔ (۸) اس قول تابعی میں بھی ہے۔ عن عطاء انه كره ان يؤذن و هو قاعد الا من عذر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل يؤذن و هو جالس، ج اول، ص ۱۹۳، نمبر ۲۲۱) اس حدیث میں ہے کہ بغیر عذر کے بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے۔

**ترجمہ** : (۳۴۰) [۳] اور اذان و اقامت کے درمیان کلام کرنا مکروہ ہے۔ اذان میں بات کرنے سے اس کا اعادہ مستحب ہے اقامت کا نہیں۔

**تشریح** : مؤذن کا اور اقامت کہنے والے کا درمیان میں بات کرنا مکروہ ہے، اور اگر کری تو مستحب ہے کہ اذان کو پونے، کیونکہ اس میں کافی وقت ہے، اور اقامت کو نہ پونے، کیونکہ نماز کھڑی ہو چکی ہے، لوگوں کو دیر ہوگی۔

**وجہ** : (۱) عن ابن عمر انه نادى بالصلاة فى ليلة ذات برد و ریح و مطر فقال فى آخر ندائه الا صلوا فى رحالکم الا صلوا فى رحالکم. (مسلم شریف، باب الصلوة فی الرحال فی امطر، ص ۲۸۳، نمبر ۱۶۰۱ / ۲۹۷) اس حدیث میں ہے کہ بات اذان کے بعد کی، جس سے معلوم ہوا کہ اذان کے درمیان بات کرنا مکروہ ہے۔ (۲) عن ابن سيرين انهما كرها ان يتكلم حتى يفرغ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كره الكلام فى الاذان، ص ۱۹۳، نمبر ۲۲۰۴) اس قول تابعی میں ہے کہ اذان میں کلام کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ** : (۳۴۱) [۴] اور جمعہ کے روز شہر میں ظہر کے لئے اذان و اقامت مکروہ ہے۔

**تشریح** : شہر میں جمعہ ہے ظہر نہیں ہے اس لئے ظہر کی اذان یا اقامت کہہ کر بلانا مکروہ ہے۔

**ترجمہ** : (۳۴۲) ایک فوت شدہ نماز کے لئے اذان دے اور اقامت کہے، اور ایسے ہی بہت سی فوت شدہ نمازوں کے لئے اذان دے اور اقامت کہے، اور باقی نمازوں کے لئے اقامت چھوڑنا مکروہ ہے اذان چھوڑنا مکروہ نہیں ہے، اگر ایک ہی مجلس میں سب کی قضا کر رہا ہو۔

**تشریح** : اگر ایک نماز فوت ہوگئی ہو اور اس کو قضا کر رہا ہو تو اس کے لئے اذان دے اور اقامت بھی کہے، دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ بہت سی نمازیں فوت ہوگئی ہوں اور سب کو ایک ہی مجلس میں قضا کر رہا ہو، تو ہر ایک نماز کے لئے الگ الگ اذان دے اور ہر ایک کے

الإقامة دون الاذان في البواقي ان اتحد مجلس القضاء . (۳۴۳) واذا سمع المستنون منه امسك وقال مثله وحوقل في الحيعلتين وقال صدقت و بررت او ماشاء الله عند قول المؤذن الصلوة خير  
سے الگ الگ اقامت کہے یہ بہتر ہے، لیکن اگر ایک نماز کے لئے اذان دے اور باقی کے لئے چھوڑ دے تو جائز ہے۔ اور ایک نماز کے لئے اقامت کہے اور باقی کے لئے اقامت چھوڑ دے تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ ہر ایک کے لئے الگ الگ اقامت کہنی چاہئے۔

**وجہ:** حدیث یہ ہے۔ قال عبد الله ان المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن اربع صلوات يوم الخندق حتى ذهب من الليل ماشاء الله فامر بلالا فادن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء (ترمذی شریف، باب ما جاء في الرجل تقويت الصلوات باقتضائها، ص ۴۳، نمبر ۹۔ ابن کثیر شریف، باب كيف ينقضي الفوائت من الصلوة، ص ۲، نمبر ۶۲۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اذان دے اور باقی کے لئے اقامت کہے۔ اور اس کو چھوڑنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ** (۳۴۳) جب کوئی مسنون اذان کو سنے تو ٹھہر کر اس کے موافق کہتا جاوے، ہاں دونوں جیعلتین میں ”لا حول ولا قوة الا بالله“ کہے۔ اور ”الصلوة خير من النوم“ کے وقت ”صدقت و بررت“ یا ”ماشاء الله“ کہے۔  
**تشریح:** اگر اذان میں لحن ہو یا بے وقت اذان دے رہا ہو تو اس طرح کہنا مسنون نہیں، لیکن اگر مسنون طریقہ کی اذان سنے تو جس طرح مؤذن کہے اسی طرح کہتا جائے، البتہ جی علی الصلوة، اور جی علی الفلاح، پر پہنچے تو ”لا حول ولا قوة الا بالله“ کہے اور ”الصلوة خير من النوم“ کے وقت ”صدقت و بررت“ یا ”ماشاء الله“ کہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید الخدری ان رسول الله ﷺ قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن .... حدثنی بعض اخواننا انه قال لما قال حی علی الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله، و قال هكذا سمعنا نبيكم ﷺ يقول۔ (بخاری شریف، باب ما يقول اذا سمع النداء، ص ۱۰۱، نمبر ۶۱۱/۶۱۳، ابوداؤد شریف، باب ما يقول اذا سمع المؤذن، ص ۸۸، نمبر ۵۲۲) اس حدیث میں ہے کہ مؤذن جیسا کہے ویسا ہی کہے، صرف جی علی الصلوة پر اور جی علی الفلاح پر لا حول ولا قوة الا بالله کہے۔ (۲) عن جده عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ اذا قال المؤذن الله اكبر، الله اكبر: فقال احدكم: الله اكبر، الله اكبر، ثم قال: اشهد ان لا اله الا الله، قال: اشهد ان لا اله الا الله، ثم قال: اشهد ان محمدا رسول الله، قال: اشهد ان محمدا رسول الله، ثم قال: حی علی الصلاة، قال لا حول ولا قوة الا بالله، ثم قال: حی علی الفلاح، قال: لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال: الله اكبر، الله اكبر قال، الله اكبر، الله اكبر، ثم قال: لا اله الا الله، قال: لا اله الا الله، من قلبه، دخل الجنة (مسلم شریف، باب استجاب القول مثل قول المؤذن، الخ، ص ۱۶۳، نمبر ۳۸۵/۸۵۰، ابوداؤد شریف، ما يقول اذا سمع المؤذن

من النوم. (۳۴۴) ثم دعا بالوسيلة فيقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد بن الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا في الذي وعدته.

### ﴿باب شروط الصلوۃ واركانها﴾

ص ۸۸، نمبر ۵۲) اس حدیث میں اذان کے جواب دینے کی پوری تفصیل ہے۔

**نکتہ:** جمیعین سے مراد، حی علی الصلاة، اور حی علی الفلاح، ہے۔ حوقل: سے مراد، لا حول ولا قوۃ الا باللہ، ہے۔

**ترجمہ:** (۳۴۴) پھر وسیلہ کی دعاء کرے۔

**وجہ:** عن جابر بن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال من قال حين يسمع النداء: ”اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد بن الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا في الذي وعدته“ حلت له شفاعتي يوم القيامة۔ (بخاری شریف، باب ما يقوۃ اذ اسمع المنادی، ص ۱۰۲، نمبر ۶۱۱۳ ابوداؤد شریف، باب ما جاء في الدعاء عند الاذان، ص ۸۸، نمبر ۵۲۲)

اس دعا کا ترجمہ یہ ہے۔ (یعنی، اے اللہ! اس کامل پکار کے مالک اور اس ابدی اور دائمی نماز کے رب محمد ﷺ کو وسیلہ اور فضیلت عطا فرما اور آپ کو اس مقام محمود پر پہنچا جس کا آپ نے ان سے وعدہ فرمایا ہے)۔

### ﴿باب: نماز کی شرطوں اور رکنوں کا بیان﴾

**ضروری نوٹ:** شروط: شرط کی جمع ہے۔ وہ فرائض جو نماز سے پہلے ادا کئے جائیں۔ اور جو فرائض نماز کے اندر لازم ہیں ان کو ارکان کہتے ہیں۔ جیسے مصلی کے بدن کا پاک ہونا۔ یہ شروط چھ ہیں (۱) بدن کا پاک ہونا حدث اور نجس دونوں سے (۲) جگہ پاک ہونا (۳) ستر عورت کا ہونا (۴) کپڑے کا پاک ہونا (۵) نماز کی نیت کرنا (۶) قبلہ کی طرف متوجہ ہونا۔ کچھ چیزیں وہ ذکر کی جا رہی ہیں جو نماز کے اندر ہیں، اور وہ فرض ہیں انہیں کو رکن، کہتے ہیں۔ جیسے (۱) تکبیر تحریمہ (۲) قیام (۳) قرأت (۴) رکوع (۵) سجدہ (۶) قعدہ آخریہ (۷) خروج بصدع۔

## ﴿ لا بد لصحة الصلوة من سبعة وعشرين شيئا ﴾

نمز صحیح ہونے کے لئے ستریکس (۲۷) چیزوں کی ضرورت ہے:- ایک نظر میں

۱: ...حدیث (اصغر و اکبر) سے بدن اور کپڑے اور جگہ پاک ہوں۔

۲: ...ستر عورت ہو۔

۳: ...قبلہ رو ہونا۔

۴: ...وقت پر نماز پڑھنا۔

۵: ...دخول وقت کا یقین ہونا۔

۶: ...نیت کرنا۔

۷: ...تکبیر تحریمہ بد فصل کہنا۔

۸: ...تکبیر تحریمہ کو ادا کرنا۔

۹: ...تحریمہ کے وقت نیت ہو اس سے مؤخر نہ ہو۔

۱۰: ...تحریمہ اس طرح کہے کہ خود سن یوے، صحیح مذہب پر۔

۱۱: ...مقتدی کے لئے متابعت کی نیت کرنا۔

۱۲: ...فرض کا معین کرنا۔

۱۳: ...واجب کا معین کرنا، اور نفل کی تعیین شرط نہیں۔

۱۴: ...نفل کے علاوہ سب نمازوں میں قیام کرنا۔

۱۵: ...فرض کی دو رکعت اور نوافل و وتر کی سب رکعتوں میں قرآن پڑھنا۔

۱۶: ...رکوع۔

۱۷: ...ایسی چیز پر سجدہ کرنا جو حجم و ان ہو اور اس پر پیشانی ٹھیرے۔

۱۸: ...موضع قدمین سے محل سجود نصف ذراع سے زیادہ بلند نہ ہو۔

۱۹: ...دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنوں کا (زمین پر) رکھنا، صحیح روایت پر۔

۲۰: ...سجدہ میں پاؤں کی کچھ انگلیں زمین پر رکھنا۔

۲۱: ...رکوع کو سجدہ پر مقدم کرنا۔



(۳۴۵) الطهارة من الحدث وطهارة الجسد والثوب والمكان من نجس غير معفو عنه (۳۴۶)

۲۲۔ پہلے سجدہ سے قریب قعود تک اٹھنا، صحیح روایت پر۔

۲۳۔ ... دوسرا سجدہ کرنا۔

۲۴۔ ... بقدر تشہد کے اخیر قعدہ کرنا۔

۲۵۔ ... اخیر قعدہ کو سب ارکان سے اخیر میں ادا کرنا۔

۲۶۔ ... تمام ارکان کو بیداری میں ادا کرنا۔

۲۷۔ ... نماز کی کیفیت اور اس کے تمام فرائض کے فرض ہونے کا اعتقاد ہو۔

☆☆☆

نماز صحیح ہونے کے لئے ستائیس (۲۷) چیزوں کی ضرورت ہے: اس کی تفصیل

**ترجمہ:** (۳۴۵) [۱] حدث (اصغر و اکبر) سے بدن پاک ہو۔ اور کپڑے اور جگہ کا غیر معافی نجاست سے پاک ہو۔

**تشریح:** حدث کی دو قسمیں ہیں۔ حدث اصغر جیسے وضو کرنے کی ضرورت ہو اور حدث اکبر جیسے غسل کرنے کی ضرورت ہو جیسے جنابت ہو یا حیض یا نفاس سے پاک ہوئی ہو۔ تو مصلیٰ کو ان دونوں حدثوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ اور جس کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہے اس کپڑے کا پاک ہونا ضروری ہے۔ اور جس جگہ نماز پڑھ رہا ہے اس جگہ کا پاک ہونا بھی ضروری ہے۔

**وجہ:** (۱) حدث اصغر سے پاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ واذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق الخ۔ (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵) (۲) اور حدث اکبر سے پاک ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وان كنتم جنبا فاطهروا (آیت ۶، سورۃ المائدہ ۵) (۳) اور کپڑا نہ ہو اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ وثيابك فطهر (آیت ۴، سورۃ المدثر ۷) (۴)۔ اس حدیث میں ہے کہ ان نجاستوں سے کپڑا پاک ہونا ضروری ہوگی۔ یا عمار انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني (دارقطنی، باب نجاسة البول والامر بالتزہ منہ ج اول ص ۱۳۴ نمبر ۳۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بدن، کپڑا اور مکان کا ان نجاستوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ (۵) اور جگہ پاک ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ابن الخطاب ان رسول الله ﷺ قال سبع مواطن لا تجوز فيها الصلاة، ظاهر بيت الله ولمقبرة، والمزبلة والمجزرة، والحمام وعطن الابل، ومحجة الطريق۔ (ابن ماجہ شریف، باب مواضع التي تكره فيها الصلاة، ص ۱۰۷، نمبر ۴۶۷) اس حدیث میں سات جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اس لئے کہ وہ پاک نہیں ہیں۔

**ترجمہ:** (۳۴۶) یہاں تک کہ دونوں قدم اور دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنوں اور پیشانی (رکھنے) کی جگہ بھی صحیح روایت پر

حتى موضع القدمين واليدين والركبتين والجهة على الاصح. (۳۴۷) وستر العورة ولا يضر نظرها من جيبه واسفل ذنبه (۳۴۸) واستقبال القبلة فللمكي المشاهد فرضه اصابة عينها ولغير المشاهد پاک ہونا چاہئے۔

**تشریح :** اوپر آیا کہ جگہ پاک ہو، یہاں اس کی تفسیر بیان کی جارہی ہے کہ جسم کا جو عضو زمین پر ٹکتا ہے وہ جگہ پاک ہونا ضروری ہے، اب دونوں قدم زمین پر ٹکتے ہیں، دونوں ہاتھ زمین پر ٹکتے ہیں، دونوں گھٹنے زمین پر ٹکتے ہیں، اور پیشانی زمین پر ٹکتی ہے اس لئے یہ جگہیں پاک ہوں، چنانچہ ان جگہوں کے علاوہ پر قریب میں ہی نجاست ہے تو نماز ہو جائے گی۔ صحیح روایت یہی ہے۔

**وجہ :** سئل رسول اللہ ﷺ عن الصلوة فی مبارک الابل فقال لا تصلوا فی مبارک الابل فانها من الشیطن و سئل عن الصلوة فی مرابض الغنم فقال صلوا فیها فانها برکة۔ (ابوداؤد شریف، باب انھی عن الصلوة فی مبارک الابل، ص ۸۱، نمبر ۴۹۳) اس حدیث میں ہے کہ بکری کے بیٹھنے کی جگہ میں نماز پڑھ سکتے ہو، اور وہاں نجاست ضرور ہوگی، جس سے معوم ہوا کہ قریب میں نجاست ہو تب بھی نماز ہو جائے گی، اگر اعضاء کے ٹکنے کی جگہ پر نہ ہو۔

**ترجمہ :** (۳۴۷) [۲] ستر عورت۔ اور اگر گریبان اور دامن کے نیچے سے اپنی شرمگاہ دیکھے تو کچھ حرج نہیں۔

**تشریح :** نماز درست ہونے کے لئے ستر عورت ضروری ہے، اگر اوپر سے ستر تو ڈھکا ہوا ہے لیکن گریبان سے ستر دیکھ لیا، یا دامن کے نیچے سے ستر دیکھ لیا تو اس سے نماز میں کوئی خلل واقع نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) آیت میں ہے۔ یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ (آیت ۳۱، سورۃ الاعراف ۷) (۲) اور حدیث میں ہے۔ عن عائشة قال رسول اللہ ﷺ لا تقبل صلوة حائض الا بخمار۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء لا تقبل صلوة المرأة ای نقص الخمار، ص ۱۰۱، نمبر ۳۷۷) ابوداؤد شریف، باب المرأة تصلی بغیر خمار، ص ۱۰۳، نمبر ۶۴۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کو ستر ڈھانکنے ضروری ہے۔ عورت کا ستر کتنا ہے اور مرد کا کتنا ہے اس کی تفصیل بعد میں آئے گی۔

**ترجمہ :** (۳۴۸) [۳] قبلہ رو ہونا۔ پس جو مکہ مکرمہ میں ہو اور قبلہ دیکھ رہا ہو اس کا فرض ہے عین قبلہ کا ہونا، اور جو کعبہ کو دیکھ نہیں رہا ہو اس کے لئے اس کی جہت کرینا، چاہے مکہ مکرمہ میں ہی کیوں نہ ہو، صحیح روایت یہی ہے۔

**تشریح :** جس آدمی کے سامنے کعبہ ہو اس کے لئے ضروری ہے کہ عین کعبہ کی جہت نماز پڑھے، اور جو کعبہ نہیں دیکھ رہا ہو تو چاہے وہ مکہ مکرمہ میں ہی کیوں نہ ہو صرف کعبہ کی طرف منہ کر لینے سے قبلہ کا استقبال ہو جائے گا۔

**وجہ :** (۱) جس کو کعبہ نظر آ رہا ہو اس کے لئے عین قبلہ کا رخ کرنا ضروری ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قال اُتی ابن عمر فقيل له : هذا رسول الله ﷺ دخل الکعبة،... ثم خرج فصلی فی وجه الکعبة رکعتین۔ (بخاری شریف، باب قوله تعالیٰ ﴿واخذوا من مقام ابراهيم مصلی﴾ آیت ۱۲۵، سورۃ البقرة ۲) ص ۷۰، نمبر ۳۹۷) اس حدیث میں ہے کہ

جہتہا ولو بمکۃ علی الصحیح۔ (۳۴۹) والوقت واعتقاد دخولہ

آپؐ نے عین کعبہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی۔ (۲) جو دور ہو وہ قبلہ کی طرف چہرہ کر لے تو کافی ہے، اس کے لئے یہ آیت ہے۔  
 فول وجھک شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره۔ (آیت ۱۴۴، سورۃ البقرۃ ۲) اس  
 آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قبلہ کی طرف چہرہ کرنا چاہئے۔ شطر کا معنی ہے اس طرف اس لئے کعبہ سے دور رہنے والوں کے لئے  
 کعبہ کی طرف منہ کر لینے سے فرض ادا ہو جائے گا۔ (۳) اس حدیث میں بھی اسکا اشارہ ہے، عن ابی ہریرۃ قال: قال رسول  
 اللہ ﷺ: ما بين المشرق والمغرب قبلۃ۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء بين المشرق والمغرب قبلۃ، ص ۹، نمبر  
 ۳۴۲) اس حدیث میں ہے کہ اصل مدینہ کے سنے مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے، اس لئے اس کی جہت کر لینا کافی ہوگا۔  
 (۴) اس حدیث سے اسکی تائید ہوتی ہے۔ عن ابن عباس أن رسول اللہ ﷺ قال: البيت قبلۃ لاهل المسجد، و  
 المسجد قبلۃ لاهل الحرم، و الحرم قبلۃ لاهل الارض فی مشارقها و مغاربها من أمتی۔ (سنن بیہقی، باب من  
 طلب باتجاه وجهه القبۃ، ج ۲، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ کے ارد گرد جہاں شکار کرنا حرام ہے جسکو  
 حرم کہتے ہیں اسکی جہت کر لینا بھی دور والوں کے لئے کافی ہے۔

فلیات والے کہتے ہیں کہ چار اطراف ہیں۔ (۱) مشرق (۲) مغرب (۳) شمال (۴) اور جنوب۔ اور ہر جہت ۹۰ ڈگری کا ہوتا ہے  
 اس اعتبار سے چاروں طرفوں کا مجموعہ ۳۶۰ ڈگری ہوئی۔ اب مسجد حرام کی طرف رخ کرے گا تو ۹۰ ڈگری چوڑائی تک قبلہ ہوگا،  
 اور عین کعبہ سے ۴۵ ڈگری دائیں اور ۴۵ ڈگری بائیں تک انحراف کرے گا اور مائل ہوگا تب بھی نماز جائز ہو جائے گی۔ شطر  
 المسجد الحرام، سے اسکا اشارہ ملتا ہے۔ (۴۵ ڈگری کی بحث کے لئے احسن الفتاویٰ جلد دوم، رسالہ المشرق فی عی المشرقی،  
 ص ۳۲۲، دیکھیں)

**نعت:** مکی: مکہ مکرمہ میں رہنے والا۔ المشاهد: جو بیت اللہ کو دیکھ رہا ہو۔ اصلۃً یعنی: عین قبلہ کا پہنچنا، عین قبلہ کی طرف رخ کرنا  
**ترجمہ:** (۳۴۹) [۴] وقت ہونا۔ [۵] اور وقت داخل ہونے کا یقین ہونا۔

**تشریح:** فرض نماز کے لئے وقت ہونا ضروری ہے کیونکہ وہ وقت کے ساتھ متعلق ہے، اگر وقت ہونے سے پہلے پڑھے گا تو  
 فرض ادا نہیں ہوگا، اور وقت کے بعد پڑھے گا تو قضاء ہوگی۔ اور دوسری بات یہ کہی کہ اس بات کا یقین ہو کہ وقت ہو چکا ہے، مثلاً ظہر  
 کا وقت ہو چکا تھا لیکن آدمی کو شک ہے کہ وقت ہو یا نہیں ہوا اور ظہر کی نماز پڑھ تو فرض ادا نہیں ہوگا، کیونکہ شک کی وجہ سے ظہر کی  
 نیت پختہ طور پر نہیں کر پیا، اس لئے فرض بھی ادا نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) ان الصلوۃ کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا۔ (آیت ۱۰۳، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ نماز  
 وقت کے ساتھ متعین ہے۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ نماز وقت کے درمیان گھری ہوئی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال

## (۳۵۰) والنية والتحريمۃ بلا فاصل

رسول اللہ ﷺ ان للصلوة اولاً و آخراً و ان اول وقت صلاة الظهر حين تزل الشمس و آخر وقتها حين يدخل وقت العصر۔ (ترمذی شریف، باب، منه [ما جاء في مواقيت الصلوة عن النبي ﷺ]، ص ۴۲، نمبر ۱۵۱) (۳) اخبارني ابن عباس ان النبي ﷺ قال امنى جبرئيل عند البيت مرتين.... ثم التفت الى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في مواقيت الصلوة عن النبي ﷺ، ص ۴۲، نمبر ۱۳۹، ابوداؤد شریف، باب المواقيت، ص ۶۸، نمبر ۳۹۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز اول وقت اور آخر وقت میں گھری ہوئی ہے۔ اس لئے اس کے لئے اول وقت ہے اور آخر وقت ہے۔

**ترجمہ :** (۳۵۰) [۶] نیت، [۷] اور تکبیر تحریمہ بغیر فصل کے ہو۔

**تشریح :** یہاں تین باتیں ہیں، اور تینوں فرض ہیں [۱] ایک ہے نیت کرنا۔ [۲] اور دوسری ہے تکبیر تحریمہ کہنا [۳] اور تیسری بات یہ ہے کہ نیت کے ساتھ ہی تکبیر تحریمہ کہے، دونوں کے درمیان فصل نہ ہو، مثلاً نیت کرنے کے بعد کھانا نہ کھائے، پانی نہ پئے، یا کوئی ایسا عمل نہ کرے جو عمل نماز کے خلاف نہ ہو، اور اگر کر لیا تو پھر نیت کر کے تکبیر تحریمہ کہے۔ کوئی بھی عبادت بغیر نیت کے نہیں ہوتی، مثلاً دل میں نماز پڑھنے کی نیت نہیں ہے اور نماز کے تمام اعمال کر لئے نماز نہیں ہوگی، اس لئے نماز ادا ہونے کے لئے نیت کرنا فرض ہے۔ اور صرف دل میں ارادہ کر لینے کا نام نیت ہے۔

**وجہ :** (۱) نیت فرض ہونے کی دلیل یہ ہے۔ سمعت عمر بن خطاب علی المنبر يقول سمعت رسول اللہ ﷺ يقول انما الاعمال بالنيات۔ (بخاری شریف، باب کیف كان بدء اوجي الى رسول الله، ص ۱۸، نمبر ۱۵۱۳، ابوداؤد شریف، باب قوله انما الاعمال بالنية، ص ۸۵۳، نمبر ۱۹۰۷/۱۹۲۷) اس حدیث میں ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اس لئے نماز میں داخل ہونے کی نیت کرے گا تو نماز ہوگی ورنہ نہیں۔ (۲) اس اثر میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال : تعودوا الخير فان الخير بالعادة ، و حافظوا على نياتكم في الصلوة۔ (الطبرانی فی الکبیر، باب خطبة ابن مسعود من كلامه، ج ۲، ص ۱۵۱، نمبر ۵۵۵، راعاء السنن، باب اشتراط النية للصلوة، ج ۲، ص ۱۶۳، نمبر ۶۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نماز میں نیت ضروری ہے۔

**وجہ :** (۱) تکبیر تحریمہ فرض ہے اسکی دلیل یہ آیت ہے وربك فكبر (آیت ۳، سورۃ المدثر ۷۷) کہ اپنے رب کی بڑائی بیان کیجئے۔ (۲) حدیث میں ہے عن ابی سعید قال قال رسول الله مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في تحریم الصلوة و تحلیہا، ص ۶۶، نمبر ۲۳۸، ابوداؤد شریف، باب الامام يتحدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة، ص ۱۰۰، نمبر ۶۱۸) اس حدیث

(۳۵۱) والاتیان بالتحریمة قائما قبل انحائه للركوع (۳۵۲) وعدم تاخير النية عن التحریمة

سے معلوم ہوا کہ نماز شروع کرنے کے لئے تکبیر تحریمہ کہنا فرض ہے۔ (۳) عن ابراہیم قال : اذا نسي تكبيرة الافتتاح استأنف۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۸ فی الرجل یسی تکبیرۃ الافتتاح، ج اول، ص ۲۱۵، نمبر ۲۳۶۵ مصنف عبد الرزاق، باب من نسی تکبیرۃ الافتتاح، ج ۳، ص ۴۶، نمبر ۲۵۴۱) اس اثر میں ہے کہ تکبیر افتتاح بھول جائے تو نماز دہرائے جس سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریمہ فرض ہے۔

**نفت** تکبیر تحریمہ: تحریمہ باندھنے کے لئے جو اللہ اکبر کہتے ہیں، یہ تکبیر تحریمہ ہے، یہ فرض ہے، اس کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ تحریمہ باندھنا ناف کے نیچے جو ہاتھ باندھتے ہیں اس کو تحریمہ باندھنا کہتے ہیں، یہ سنت ہے۔ رکوع آدمی اتنا جھکے کہ ہاتھ گھٹنے پر پہنچ جائے تو یہ رکوع میں جانا ہو گیا، اب تکبیر تحریمہ جائز نہیں، اور ہاتھ ابھی گھٹنے پر نہیں پہنچ رہے تو ابھی تک قیام کی حالت ہے، یہاں تک تکبیر تحریمہ کہہ سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۳۵۱) تکبیر تحریمہ کھڑے کھڑے کہہ رکوع میں جھکنے سے پہلے۔

**تشریح:** تکبیر تحریمہ قیام کی حالت میں کہے، اور رکوع میں جھکنے سے پہلے کہے۔

**وجه:** عن علی بن ابی طالب قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الى الصلوة کبر۔ (ابوداؤد شریف، باب یستفتح بالصلاة من ادعاء، ص ۱۱۸، نمبر ۷۶۰) اس حدیث سے پتہ چل کہ قیام کی حالت میں تکبیر کہے۔

**ترجمہ:** (۳۵۲) [۹] تحریمہ کے وقت نیت ہو اس سے مؤخر نہ ہو۔ [۱۰] تحریمہ اس طرح کہے کہ خود سن لیوے، صحیح مذہب پر **تشریح:** یہاں دو باتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ جب نیت کرے اس کے ساتھ ہی تکبیر تحریمہ کہے، یہ بات پہلے بھی التحریمة بلا فسخ میں گزر چکی ہے، [۲] اور دوسری بات یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ اتنی آواز سے کہے کہ خود سن لے۔

**وجه:** ان دونوں باتوں کی دلیل یہ آیت ہے۔ (۱) و ذکر اسم ربہ فصلی (آیت ۱۵، سورۃ الاعلیٰ ۸) اس آیت میں ہے کہ نماز پڑھنے سے پہلے اللہ کا ذکر ہو یعنی تکبیر ہو، جس کا مطلب یہ ہوا کہ نیت کے ساتھ ہی تکبیر کہے، اور ذکر کا لفظ بتا رہا ہے کہ آواز سے تکبیر کہے۔

**نفت:** انطق: تین باتیں ہوں تو نطق ہے [۱] زبان کو حرکت ہو حروف ادا ہوں [۲] پھسپھساہٹ ہو [۳] اور کان کو آواز آئے تو یہ نطق سری ہے۔ تکبیر تحریمہ قرأت سری اور طوق واقع ہونے کا مدار اس پر ہے۔ اور برابر والے کو بھی یہ آواز سنائی دے تو یہ قرأت جبری ہے۔

**ترجمہ:** (۳۵۳) [۱۱] مقتدی کے لئے متابعت کی نیت کرنا۔

**تشریح:** مقتدی ہے تو وہ مکی متابعت کی نیت کرے گا تب اس کی اتباع میں نماز ہوگی، ورنہ اس کی اتباع میں نماز نہیں ہوگی۔

والنطق بالتحريمة بحيث يسمع نفسه على الاصح (۳۵۳). ونية المتابعة للمقتدى (۳۵۴) وتعيين الفرض وتعيين الواجب ولا يشترط التعيين في النفل (۳۵۵) والقيام في غير النفل (۳۵۶) والقراءة

**وجہ:** اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انما جعل الامام لیؤتم بہ فلا تختلفوا علیہ فاذا کبر فکبرو۔ (مسلم شریف، باب اتمام الموم بہ الامام، ص ۶۷، نمبر ۴۱۴/۹۳۰ بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم بہ، ص ۱۱۳، نمبر ۶۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو امام کی مکمل اقتدا کرنی چاہئے۔ اور اس سے انحراف نہیں کرنا چاہئے۔ اس لئے امام کی اقتدا کی نیت ضروری ہے (۲)۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن، ص ۵۸، نمبر ۲۰) جب امام ضامن ہو تو اس کی اقتدا کی نیت بھی کرنی چاہئے۔

**ترجمہ:** (۳۵۴) [۱۲] فرض کا معین کرنا۔ [۱۳] واجب کا معین کرنا، اور نفل کی تعیین شرط نہیں۔

**تشریح:** صرف نماز کی نیت کرے تو اس سے نفل نماز ادا ہوگی، اس لئے فرض ادا کرنا چاہتا ہے تو فرض کی نیت کرنی ہوگی، اور یہ بھی تعیین کرنا ہوگا کہ کون سا فرض ادا کر رہا ہے اسکی بھی تعیین کرے، کیوں کہ فرض بہت میں، اسی طرح واجب ادا کرنا چاہتا ہو تو اسکی بھی نیت کرنی ہوگی، ورنہ تو نفل ہو جائیگا۔

**ترجمہ:** (۳۵۵) [۱۴] نفل کے عدوہ سب نمازوں میں قیام کرنا۔

**تشریح:** نفل نماز میں کھڑا ہون فرض نہیں ہے، بیٹھ کر بھی نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی، لیکن فرض نماز میں قیام فرض ہے۔ **وجہ:** (۱) کھڑا ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وقوموا للہ قانتین۔ (آیت ۲۳۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ چپ چاپ کھڑا رہے۔ (۲) اس حدیث میں قیام کا ثبوت ہے۔ ان ابن عمر قال: کان رسول اللہ ﷺ، اذا قام للصلوة رفع یدہ حتی تکنوا بحذو منکبہ ثم کبر۔ (مسلم شریف، باب استحباب رفع یدین حذو المنکبین مع تکبیرۃ الاحرام، ص ۱۶۵، نمبر ۸۶۲/۳۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے کھڑا ہو۔

**ترجمہ:** (۳۵۶) [۱۵] قرأت کرنا چاہے ایک آیت ہو، فرض کی دونوں رکعتوں میں، نفل کی تمام رکعتوں میں، اور وتر میں۔

**تشریح:** فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرنا فرض ہے، اس لئے اگر تین رکعت والی نماز ہو، یہ چار رکعت والی نماز ہو تو دوسری دو رکعتوں میں قرأت فرض نہیں ہے، نفل کی ہر دو رکعت الگ الگ شفع ہے، اس لئے ہر رکعت میں قرأت فرض ہے، اسی طرح واجب نفل کے درجے میں ہے اسلئے اس کی بھی ہر رکعت میں قرأت فرض ہے۔ تفصیل آگے آئے گی۔

**وجہ:** (۱) فاقروا ما تیسر منہ واقیموا للصلوة وآتوا الزکوۃ (آیت ۲۰ سورۃ المزمل ۷) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت پڑھنا فرض ہے (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ عن ابی سعید قال قال



ولو آية في ركعتي الفرض وكل النفل والوتر (۳۵۷) ولم يتعين شيء من القرآن لصحة الصلوة (۳۵۸) ولا يقرأ المؤتم بل يستمع وينصت وان قرأ كره تحريماً

رسول اللہ مفتاح الصلوٰۃ الطہور وتحريمها التکبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها. (ترمذی شریف، باب، جاء في تحريم الصلوة وتحليلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب امام يتحدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۳۵۷) نماز صحیح ہونے کے لئے قرآن میں سے کوئی چیز متعین نہیں ہے۔

**تشریح :** دوسرے ائمہ کے یہاں ہے کہ سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے تب ہی نماز صحیح ہوگی ورنہ نہیں، امام ابوحنیفہ کے یہاں ہے کہ سورت فاتحہ پڑھنا واجب ہے، نہیں پڑھے گا تو کمی رہ جائے گی جس کی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوگا، لیکن نماز ہو جائے گی، البتہ کہیں سے بھی ایک ہی آیت، یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا فرض ہے، اسکے بغیر نماز نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) فاقراء واما تيسر منه واقموا الصلوة واتوا الزكوة (آیت، ۲۰ سورة المزمل ۷۳) اس آیت میں ہے کہ جہاں سے آسن ہو وہاں سے پڑھو، اسلئے کسی ایک آیت کو بھی پڑھنا فرض ہوگا (۲) اور سورت فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطہور وتحريمها التکبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها. (ترمذی شریف، باب، جاء في تحريم الصلوة وتحليلها ص ۵۵ نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب الامام يتحدث بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة ص ۹۸ نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ سورت فاتحہ پڑھے بغیر نماز نہیں ہوگی، جس سے فاتحہ پڑھنا واجب قرار دیا گیا۔

**ترجمہ :** (۳۵۸) مقتدی نہ پڑھے بلکہ سنے اور چپ رہے، اور اگر پڑھ لیا تو مکروہ تحریمی ہے۔

**تشریح :** جماعت میں ہو تو امام کی قرأت مقتدی کے سنے کافی ہے، اس لئے مقتدی پیچھے قرآن کریم نہ پڑھے، بلکہ سنے اور چپ رہے اور اگر پڑھ لیا تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔

**وجہ :** (۱) آیت میں ہے۔ واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون. (آیت ۲۰۴، سورة الاعراف ۷) اس آیت میں ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو سنے اور چپ رہے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا. (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرأ الامام فانصتوا، ص ۱۲۰، نمبر ۸۴۶۸ نسائی شریف، باب تاويل قوله عز وجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له، ص ۱۲۸، نمبر ۹۲۲ مسم شریف، باب التشهد في الصلوة، ص ۲۷، نمبر ۹۰۵/۴۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرأت کے وقت مقتدی کو چپ رہنا چاہئے۔ (۳) عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ من كان له امام فقراء الامام له قراءه. (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرأ الامام فانصتوا، ص ۱۲۰، نمبر ۸۵۰/۸۵۰ دارقطنی،



(۳۵۹) والركوع (۳۶۰) والسجود على ما يجد حجمه وتستقر عليه جبهته ولو على كفه او

باب ذکر قولہ من کان۔ امام، ص ۳۲۱، نمبر ۱۲۲۰ (۴) عن ابی ذر داء سمعہ يقول سئل رسول اللہ ﷺ افي كل صلوٰۃ قراءۃ؟ قال نعم قال رجل من الانصار وجبت هذه؟ فالتفت الي و كنت اقرب القوم منه فقال ما اري الا امام اذا ام القوم الا وقد كفاهم۔ (نسائی شریف، باب اکتفاء المأموم بقراءة الامام، ص ۱۲۸، نمبر ۹۲۴، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۶، نمبر ۱۲۲۸) اس سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدیوں کو امام کی قرأت کافی ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام نے فاتحہ پڑھ لی تو گویا کہ مقتدی نے بھی پڑھ لی وہ غیر فاتحہ کے نہ رہا۔ (۵) اور مقتدی قرأت کرے گا تو مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمران بن حصین ان رسول اللہ ﷺ صلی الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه سبوح اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرء او ايكم القارى؟ فقال رجل انا فقال قد ظننت ان بعضكم خالجنيتها۔ (مسلم شریف، باب نہی المأموم عن جهرہ بالقراءة خلف الامام، ص ۱۶۹، نمبر ۸۸۸/۳۹۸، ابوداؤد شریف، باب من رأى القراءۃ اذا لم يجبر، ص ۱۲۸، نمبر ۸۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی قرأت نہ کرے۔ (۶) عن ابی ہریرۃ..... مالى انازع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما جهر فيه۔ (ابوداؤد شریف، باب من رأى القراءۃ اذا لم يجبر، ص ۱۲۷، نمبر ۸۲۶/۲۷۶، ترمذی شریف، باب ما جاء في ترك القراءة خلف الامام اذا جهر الامام بالقرآن، ص ۱۷۱، نمبر ۳۱۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جہری نماز میں قرأت سے رک گئے، تاہم اتنا معلوم ہوا کہ قرأت خلف الامام مناسب نہیں ہے۔

امام محمد کی ایک روایت یہ ہے کہ سری نماز میں قرأت خلف الامام کر لے، احتیاط کے لئے یہ اچھا سمجھا گیا ہے۔ ہدایہ کی عبارت یہ ہے۔ ويستحسن على سبيل الاحتياط فيما يروى عن محمد۔ (ہدایہ ج ۱، فصل فی القراءۃ، ص ۱۲۱، نمبر ۳۳۰) انکی دلیل ابوداؤد شریف والی حدیث ہے۔

**ترجمہ :** (۳۵۹) [۱۶] اور رکوع کرنا۔

**تشریح :** نماز میں رکوع کرنا فرض ہے۔

**وجہ :** (۱) رکوع اور سجدہ دونوں کے فرض ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم۔ (آیت ۷۷، سورۃ الحج ۲۲) (۲) اور واقموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ واركعوا مع الراکعین (آیت ۴۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ رکوع، اور سجدہ فرض ہیں۔

**ترجمہ :** (۳۶۰) [۱۷] ایسی چیز پر سجدہ کرنا جو حجم والی ہو اور اس پر پیشانی ٹھہرے، اگرچہ اپنے ہاتھ اور کپڑے کے کنارے پر ہو جب اس کے رکھنے کی جگہ پاک ہو۔

**تشریح :** یہاں تین باتیں فرم رہے ہیں۔ [۱] ایک بات تو یہ ہے کہ سجدہ کرے۔ [۲] دوسری بات یہ ہے کہ ہوا میں سجدہ کرنا

طرف ثوبہ ان طہر محل وضعہ (۳۶۱) وسجد وجوبا بما یصلب من انفہ و بجہتہ ولا یصح کافی نہیں، یہ کسی ایسی نرم چیز پر پیشانی رکھنا کافی نہیں جو دب جاتی ہو، بلکہ ایسی چیز پر پیشانی رکھنا ہوگا جس کا کوئی حجم ہو اور پیشانی اس پر ٹک جاتی ہو، جیسے زمین یا تختہ وغیرہ۔ [۳] اور تیسری بات یہ فرما رہے ہیں کہ تھیلی یا کپڑے کے کنارے پر سجدہ کر یہ تب بھی سجدہ ادا ہو جائے گا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں۔ عن ابی حمید الساعدی : أن النبی ﷺ کان اذا سجد أمکن أنفہ و جہتہ من الارض و نحی یدیه عن جنبیہ ، و وضع کفہ حدو منکیہ . (ترمذی شریف، باب جاء فی السجود علی الجہتہ والا نف، ص ۴۷، نمبر ۲۷۰/۲۷۱ ابوداؤد شریف، باب الرجل یسجد علی ثوب، ص ۱۰۵، نمبر ۶۶۰) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی کو زمین پر جمایا کرتے تھے۔ (۲) اس قول صحابی میں ہے۔ عن عمر قال اذا وضع الرجل جہتہ بالارض أجزأہ . (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹، اونی ما یجوز من الركوع والسجود، ج ۱، ص ۲۲۶، نمبر ۲۵۸۳، نمبر ۲۵۸۰) اس اثر میں ہے کہ زمین پر پیشانی رکھ دینے سے سجدہ ادا ہوگا۔ (۳) کپڑے کے کنارے پر سجدہ کرنا جائز ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک قال کنا نصلی مع النبی ﷺ فیضع احدنا طرف الثوب من شدة الحر فی مکان السجود . (بخاری شریف، باب السجود علی الثوب فی شدة الحر، ص ۶۸، نمبر ۳۸۵/۳۸۶ ابوداؤد شریف، باب الرجل یسجد علی ثوب، ص ۱۰۵، نمبر ۶۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عمامہ کے کنارے پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔ (۴) انہ سمع ابا ہریر یقول : کان رسول اللہ ﷺ یسجد علی کور عمامتہ . (مصنف عبدالرزاق، باب السجود علی العمامۃ، ج ۱، ص ۳۰۳، نمبر ۱۵۶۶) اس حدیث میں ہے کہ عمامے پر سجدہ کیا کرتے تھے۔

**لغت :** حجم: کسی چیز کے جماؤ کو حجم کہتے ہیں۔ تستقر: بٹھہر جائے۔

**ترجمہ :** (۳۶۱) اور سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں ٹکنا واجب ہے، اور صرف ناک پر اقتصار کرنا صحیح نہیں۔ ہاں اگر پیشانی میں عذر ہو تو صحیح ہے۔

**تشریح :** سجدہ میں ناک اور پیشانی دونوں کو زمین پر ٹکنا واجب ہے، صرف ایک سے کام نہیں چلے گا، یہ صرف ناک پر اکتفاء کرنا صحیح نہیں ہے، البتہ اگر پیشانی پر کوئی عذر ہو تو صرف ناک رکھ دینے سے سجدہ ادا ہو جائے گا۔

**وجہ :** (۱) عن ابی حمید الساعدی : أن النبی ﷺ کان اذا سجد أمکن أنفہ و جہتہ من الارض و نحی یدیه عن جنبیہ ، و وضع کفہ حدو منکیہ . (ترمذی شریف، باب جاء فی السجود علی الجہتہ والا نف، ص ۴۷، نمبر ۲۷۰) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجہتہ۔ و اشار یدہ علی انفہ و الیدین و الرکتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی

الاقتصار على الانف الا من عذر بالجبهة (۳۶۲) وعدم ارتفاع محل السجود عن موضع القدمين باكثر من نصف ذراع وان زاد على نصف ذراع لم يحز السجود الا لزحمة سجد فيها على ظهر الانف، ص ۱۳۲، نمبر ۸۱۲، مسلم شریف، باب اعضاء السجود والنهي عن كف الشكر، ص ۲۰۳، نمبر ۱۰۹۹/۴۹۰، اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۳) عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: لا صلوة لمن لم يضع أنفه على الارض. (دارقطني، باب وجوب وضع الجبهة والانف، ج اول، ص ۳۴۱، نمبر ۱۳۰۳، مستدرک للحاکم، کتاب الصلوٰۃ، ج اول، ص ۴۰۴، نمبر ۹۹) اس حدیث میں ہے کہ جب تک ناک زمین پر نہ لگائے نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** (۳۶۲) [۱۸] سجدے کی جگہ دونوں قدم کی جگہ سے آدھے ہاتھ سے زیادہ اونچی نہ ہو، اور اگر آدھے ہاتھ سے اونچی ہو تو سجدہ جائز نہیں ہوگا، مگر بھیڑ کی وجہ سے وہیں نماز پڑھنے والے کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ سجدے میں پاؤں اور پیشانی کا لیول ایک ہونا چاہیے، تب وہ سجدہ ادا ہوگا، اور اگر پیشانی قدم کی جگہ سے آدھا ہاتھ اونچی ہوگئی تو وہ سجدہ نہیں رہا، بلکہ قعود ہوگیا اس لئے اب سجدہ ادا نہیں ہوگا۔ تشریح مسئلہ۔ یہ ہے کہ سجدے کی جگہ قدم کی جگہ سے آدھا ہاتھ سے زیادہ اونچی نہیں ہونی چاہئے، اگر اونچا ہوگیا تو سجدہ نہیں ہوگا۔ ہاں بھیڑ ہو تو جو نماز یہ پڑھ رہا ہو وہی نماز آگے وال آدمی پڑھ رہا ہو تو اس کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے۔

**وجہ (۱)** اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ اونچی جگہ پر ہوتا اچھا نہیں ہے۔ ان حذیفہ ام الناس بالمداائن علی دکان فاخذ ابو مسعود بقميصه فجذبه فلما فرغ من صلاته قال ألم تعلم انهم كانوا ينهون عن ذالك قال بلى قد ذكرت حين مددتني (ابوداؤد شریف، باب امام یقوم مکانا نارفع من مکان القوم، ص ۹۸، نمبر ۵۹۷) اس حدیث میں ہے کہ اونچی جگہ پر نماز پڑھانے سے منع فرمایا ہے (۲) اور آگے والے مصلیٰ کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال عمر اذا لم يقدر أحدكم على السجود يوم الجمعة فليسجد على ظهر اخيه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل یسجد علی ظهر الرجل، ج اول، ص ۲۳۷، نمبر ۲۷۴۰) اس قول صحابی میں ہے کہ بھیڑ کی وجہ سے آگے والے مصلیٰ کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔

**نکات:** ذراع: ہاتھ، دو بالشت کا ایک ہاتھ ہوتا ہے، اور ایک ہاتھ ۱۸ انچ کا مانا گیا ہے اس اعتبار سے آدھا ہاتھ ۹ انچ ہوا۔ زحمت، بھیڑ۔ مصل صوتہ جو نماز یہ پڑھ رہا ہو وہی نماز آگے والا بھی پڑھ رہا ہو، اگر کوئی دوسری نماز پڑھ رہا ہو تو اس کی پیٹھ پر سجدہ نہیں کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ نماز میں شرکت نہیں ہوئی۔

**ترجمہ:** (۳۶۳) [۱۹] دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنوں کا (زمین پر) رکھنا، صحیح روایت پر۔

**تشریح:** سجدے میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھے۔ صحیح روایت یہی ہے۔

مصل صلوٰتہ (۳۶۳) و وضع الیدین والرکبتین فی الصحیح (۳۶۴) و وضع شیء من اصابع الرجلین حالۃ السجود علی الارض۔ ولا یکفی وضع ظاہر القدم (۳۶۵) و تقدیم الركوع علی السجود (۳۶۶) والرفع من السجود الی قرب القعود علی الاصح۔ والعود الی السجود

**وجہ :** عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة و اشار بیدہ علی انفہ۔ و الیدین والرکبتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف، ص ۱۳۲، نمبر ۸۱۲ مسلم شریف، باب اعضاء السجود النہی عن کف الشتر، ص ۲۰۳، نمبر ۱۰۹۸/۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے زمین پر رکھے۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ قدم کے اطراف یعنی دونوں پاؤں کی انگلیاں بھی زمین پر رکھے۔

**ترجمہ :** (۳۶۳) [۲۰] پاؤں کی کچھ انگلیاں سجدے کی حالت میں زمین پر رکھے، اور ظاہر قدم کے رکھنے پر اکتفا نہ کرے۔  
**تشریح :** قدم کا جو ظاہری حصہ ہے صرف اسکو رکھنا کافی نہیں ہوگا بلکہ قدم کی جو انگلیاں سجدے کی حالت میں ان میں سے بھی کچھ زمین پر رکھنا ہوگا تب سجدہ ادا ہوگا۔

**وجہ :** عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة۔ و اشار بیدہ علی انفہ۔ و الیدین والرکبتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف، ص ۱۳۲، نمبر ۸۱۲ مسلم شریف، باب اعضاء السجود النہی عن کف الشتر، ص ۲۰۳، نمبر ۱۰۹۸/۳۹۰) اس حدیث میں ہے اطراف اقد میں، جس سے انگلیاں مراد ہیں کہ اس کو بھی رکھنا ہوگا۔

**ترجمہ :** (۳۶۵) [۲۱] رکوع کو سجدہ پر مقدم کرنا۔

**تشریح :** پہلے رکوع کرے پھر سجدہ کرے، اگر پہلے سجدہ کیا اور بعد میں اس رکعت کا رکوع کیا تو نماز نہیں ہوگی، سجدہ ہو واجب ہوگا  
**وجہ :** اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم۔ (آیت ۷، سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں رکوع کا ذکر پہلے ہے اور سجدے کا بعد میں ہے۔ اس لئے رکوع پہلے ہو اور سجدہ بعد میں ہو۔ (اس حدیث میں بھی ہے۔ عن عوف بن مالک الاشجعی قال قمت مع رسول اللہ ﷺ... ثم رکع بقدر قیامہ یقول فی رکوعہ سبحان ذی الجبروت و الملکوت و الکبریا و العظمتہ ثم سجد بقدر قیامہ ثم قال فی سجودہ۔ (ابوداؤد شریف، باب ما یقول الرجل فی رکوعہ وسجودہ، ص ۱۳۵، نمبر ۸۷۳) اس حدیث میں ہے کہ پہلے رکوع کیا اسکے بعد سجدہ کیا

**ترجمہ :** (۳۶۶) [۲۲] پہلے سجدہ سے بیٹھنے کے قریب سیدھا ہونا، صحیح روایت پر۔ [۲۳] اور دوسرے سجدے کی طرف موٹنا  
**تشریح :** اصل تو یہ ہے کہ دو سجدے کرے، اور دونوں کے درمیان بیٹھے، اس لئے پہلے سجدے کے بعد اتنا سیدھا ہو کہ بیٹھنے

(۳۶۷) والقعود الاخير قدر التشهد وتاخيرہ عن الارکان

کے قریب ہو جائے اور پھر سجدہ کرے تب دوسرا سجدہ شمار ہوگا۔ صحیح روایت یہی ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی مسعود البدری قال قال رسول اللہ ﷺ لا تجزئ صلوٰۃ الرجل حتی یقیم ظهرہ فی الركوع والسجود (ابوداؤد شریف، باب صلوٰۃ من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود، ص ۱۳۲، نمبر ۸۵۵/ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود، ص ۷۳، نمبر ۲۶۵) اس حدیث میں ہے کہ پورا سیدھا نہ ہو تو سجدہ ہی نہیں ہوگا، لیکن بیٹھنے کے قریب ہونے کو بھی بیٹھنا قرار دے دیا گیا ہے۔ (۲) عن انس ... کان رسول اللہ ﷺ اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قام حتی نقول قد اوہم ثم یسجد و یقعد بین السجدتین حتی نقول قد اوہم (مسلم شریف، باب اعتدال ارکان الصلوٰۃ و تخفیفھا فی ترم، ص ۱۹۷، نمبر ۱۰۶۱/۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدے کرے اور دونوں سجدوں کے درمیان دیر تک بیٹھے۔ (۳) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد النبی ﷺ علیہ السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل .... ثم اركع حتی تطمئن راکعاً ثم ارفع حتی تعتدل قائماً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً ثم ارفع حتی تطمئن جالساً، ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً، ثم افعل ذالک فی صلاتک کلھا۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالعادة، ص ۱۲۸، نمبر ۹۳/ترمذی شریف، باب ماجاء فی من لا یتقیم صلبہ فی الركوع والسجود، ص ۷۳، نمبر ۲۶۵) اس حدیث میں ہے کہ دو سجدے کرے اور دونوں سجدوں کے درمیان سیدھا بیٹھ جائے۔

**ترجمہ:** (۳۶۷) [۲۴] تشہد کی مقدار قعدہ اخیرہ کرنا۔ [۲۵] اور قعدہ اخیرہ کو سب ارکان سے اخیر میں ادا کرنا۔

**تشریح:** یہاں دو باتیں ہیں [۱] ایک بات یہ ہے کہ تشہد کی مقدار قعدہ اخیرہ کرے، [۲] اور دوسری بات یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ سب ارکان کے بعد میں کرے، اس کے بعد ارکان میں سے صرف خروج صنعہ باقی رہ جاتا ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوٰۃ وقعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوٰۃ ومن کان خلفہ ممن اتم الصلوٰۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب امام یتحدث بعد ما یرفع رأسہ، ص ۱۰۰، نمبر ۷۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی الرجل یحدث بعد التشہد، ص ۱۱۰، نمبر ۴۰۸) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھنے کے بعد حدث ہوا ہو تو نماز پوری ہوگئی، جس سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے، اور یہ بھی پتہ چلا کہ تشہد اخیر میں ہو۔ (۲) عن ابن مسعود قال: کنا نقول قبل ان یفرض التشہد، السلام علی اللہ، السلام علی جبرئیل و میکائیل الخ۔ (سنن بیہقی، باب مبدا فرض التشہد، ج ۳، ص ۱۹۸، نمبر ۲۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے فرض ہونے سے پہلے یہ کہتے تھے، اس کا مطلب یہ نکلا کہ بعد میں تشہد فرض ہو گیا۔ (۳) عن رفاعۃ بن رافع ان رسول اللہ ﷺ بینما هو جالس فی المسجد یوما ....

(۳۶۸) واداءها مستقیظاً. (۳۶۹) ومعرفة كيفية الصلوة وما فيها من الخصال المفروضة على وجه يميزها من الخصال المسنونة او اعتقاد انها فرض حتى لا يتنفل بمفروض (۳۷۰) والاركان من فاعتدل ساجدا ثم اجلس فاطمن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلوتك وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلوتك۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف الصلوة، ص ۸۱، نمبر ۳۰۲) اس حدیث میں ہے کہ آخر میں بیٹھ گئے تو نماز پوری ہوگئی، جس سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنا فرض ہے۔

**ترجمہ :** (۳۶۸) [۲۶] سب ارکان کو بیداری میں ادا کرے۔

**تشریح :** ارکان کو سونے میں ادا کرے گا تو ممکن ہے کہ آیت کچھ پڑھن ہو اور کچھ اور پڑھ دے تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے تمام ارکان کو بیداری میں ادا کرے۔ اگر غنودگی طاری ہوگئی تو کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر پوری نیند میں کوئی رکن ادا کر لیا تو وہ رکن ادا نہ ہوگا و پھر اس رکن کو ادا کرے۔

**وجہ :** (۱) عن عائشة ان النبی ﷺ قال اذا نعت احدکم فی الصلوة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احدکم اذا صلى و هو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه۔ (مسلم شریف، باب امر من نعت فی صلاته، الخ، ص ۳۱۹، نمبر ۸۶۷/۱۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ بیداری میں نماز پڑھے۔ (۲) حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله ﷺ۔ فذكر احاديث منها : و قال رسول الله ﷺ اذا قام أحدکم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه فلم يدر ما يقول فليضطجع۔ (مسلم شریف، باب امر من نعت فی صلاته، الخ، ص ۳۱۹، نمبر ۸۷۷/۱۸۳۶) اس حدیث میں ہے کہ معلوم ہو کہ کیا پڑھ رہا ہے۔

**ترجمہ :** (۳۶۹) [۲۷] نماز کی کیفیت اور جو اس میں فرض کی خصلتیں ہیں اس کی اس طرح معلومات ہوں کہ اس کو سنت سے الگ کر سکے، اور یہ یقین ہو کہ یہ فرض ہے تاکہ نفل سمجھ کر فرض کو ادا نہ کرے۔

**تشریح :** نماز کو یہ عم ہو کہ نماز میں کتنی سنتیں ہیں اور کتنے فرض ہیں، اور فرض کون کون سے ہیں، تاکہ ہر ایک میں تمیز کر سکے تاکہ فرض کو نفل سمجھ کر ادا نہ کرے۔ کیونکہ فرض کو نفل سمجھ کر ادا کرے تو وہ رکن ادا نہیں ہوگا۔ اتنی بات ضرور ہے کہ نفل کو فرض سمجھ کر ادا کر لیا تو نفل ادا ہو جائے گا، جیسے ظہر کا فرض نفل کی نیت سے ادا کرے گا تو فرض ادا نہیں ہوگا، لیکن ظہر کی سنت کو فرض کی نیت سے ادا کر لے اور دو پڑھ فرض پڑھ لے تو ظہر کی سنت ادا ہو جائے گی۔

**وجہ :** عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين و اضربوا عليه ابن عشرة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی یمرا صبی بالصلاة، ص ۱۰۹، نمبر ۳۰۷) اس حدیث میں ہے کہ بچوں کو نماز کے مسائل سکھاؤ۔

المذكورات اربعة القيام والقراءة والركوع والسجود . وقيل القعود الاخير مقدار التشهد ( ۳۷۱ ) وباقيها شرائط . بعضها شرط لصحة الشروع في الصلوۃ وهو ما كان خارجها وغيره شرط ل دوام صحتها .

**ترجمہ :** ( ۳۷۰ ) ان تمام امور مذکورہ میں ارکان صرف چار ہیں :

۱ : قیام ۔

۲ : قرأت ۔

۳ : .. رکوع ۔

۴ : .. سجود ۔

[۵] اور بعض حضرات نے تشہد کی مقدار تعدہ اخیرہ کو بھی فرض میں شمار کیا ہے

**تشریح :** صاحب ہدایہ نے نماز کے ارکان ۶ شمار کئے ہیں ، انہوں نے تکبیر تحریرہ کو بھی فرض میں شمار کیا ہے ۔ ہدایہ کی عبارت یہ ہے ۔ فرائض الصلوۃ ستة [ ۱ ] التحریمة [ ۲ ] والقیام [ ۳ ] والقراءة [ ۴ ] والركوع [ ۵ ] والسجود [ ۶ ] القعدة آخيرة مقدار التشهد ( ہدایہ اول ، باب صفۃ الصلوۃ ص ۹۸ ، نمبر ۲۵۲ )

صاحب نور الایضاح نے تکبیر تحریرہ کو نماز سے پہلے [ باہر ] شرائط میں شمار کیا ہے ۔ اسی طرح صاحب ہدایہ نے تعدہ اخیرہ کو فرض کہا ہے ، اور صاحب نور الایضاح نے فرمایا کہ یہ بعض حضرات کا قول ہے ، اس لئے صاحب نور الایضاح کے یہاں فرض صرف ۴ رہ گئے

**ترجمہ :** ( ۳۷۱ ) ان کے علاوہ باقی تمام شرائط ہیں ۔ ان میں سے بعض نماز کی صحیح ہونے کی شرطیں ہیں ، اور یہ وہ ہیں جو نماز سے باہر ہیں ۔ اور اس کے علاوہ نماز صحیح ہو اور باقی رہے اس کی شرطیں ہیں ۔

**تشریح :** مصنف نے یہاں نماز کے اندر کے واجبات اور سنن کو شرط کہا ہے ، اور نماز سے پہلے جو فرائض ہیں انکو بھی شرط کہا ہے ۔ مصنف فرماتے ہیں کہ ، چار فرضوں کے علاوہ سب نماز کی شرطیں ہیں ، کچھ شرطیں وہ ہیں جو نماز سے باہر ہیں اور پہلے ہیں ، جیسے طہارت ، ہو ، کپڑا پاک ہو جگہ پاک ہو ۔ اور کچھ شرطیں وہ ہیں جو نماز کے اندر ہیں ، جیسے ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے وغیرہ ۔ واجبات اور سنن کی تفصیل آگے آرہی ہے ۔



## ﴿فصل :﴾

(۳۷۲) تجوز الصلوة علی لبید وجہہ الاعلی طاهر والاسفل نجس وعلی ثوب طاهر وبطانته نجسة اذا كان غیر مضرب وعلی طرف طاهر وان تحرك الطرف النجس بحرکتہ علی الصحیح.

## ﴿فصل: نجس کپڑے پر نماز﴾

**ترجمہ :** (۳۷۲) [۱] نمدے پر نماز جائز ہے کہ اس کے اوپر کا حصہ پاک ہو اور نیچے کا حصہ ناپاک ہو۔ [۲] اور پاک کپڑے پر کہ اس کے نیچے کا حصہ ناپاک ہو جبکہ سلا ہوا نہ ہو۔ [۳] یا چٹائی، فرش کے پاک کنارے پر نماز جائز ہے اگرچہ اس کے حرکت دینے سے نجس کنارہ متحرک ہوتا ہو، صحیح روایت پر۔

**تشریح :** یہاں کے چار مسئلے تین اصولوں پر ہیں، [۱] ایک اصول یہ ہے کہ عموم بلوی ہو تو شریعت کی جانب سے سہولت آتی ہے، ان چاروں مسئلوں میں عموم بلوی ہے۔ [۲] دوسرا اصول یہ ہے کہ موٹی چیز ہو یا دلدار چیز ہو جسکی وجہ سے نجاست سے مس نہ ہوتی ہو [گنتی نہ ہو] تو اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ [۳] تیسرا اصول یہ ہے کہ حامل نجس نہ ہو، یعنی نجاست کو اٹھانے والا نہ ہو تو نماز جائز ہے۔

تشریح مسئلہ [۱] پہلا مسئلہ یہ ہے کہ۔ موٹی چیز ہو مثلاً دری ہے یا کارپٹ ہے، نمدہ ہے، اور اسکے اوپر کا حصہ پاک ہو اور نیچے کا حصہ ناپاک ہو تو اس دری پر نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ دری کے موٹے ہونے کی وجہ سے نیچے کی نجاست مصی کو لگتی نہیں ہے، اور نہ اس نجاست کو اٹھانے والا ہے۔ [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ۔ دو کپڑے ہیں، اوپر کا کپڑا اتنا پتلا نہیں ہے کہ نیچے والے کپڑے کی نجاست سرایت کر کے اوپر والے کپڑے پر آجائے، اور دونوں کپڑے سلے ہوئے نہیں ہیں، کیونکہ سلے ہوئے ہوں تو دونوں کپڑے ایک ہی شمار کئے جائیں گے۔ اب نیچے کا کپڑا ناپاک ہے اور اوپر کا کپڑا پاک ہے تو اوپر کے کپڑے پر نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ یہ نجس کو اٹھانے والا بھی نہیں ہے اور کپڑا موٹا ہونے کی وجہ سے نجس مصی کو نہیں لگ رہی ہے۔ [۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ۔ چٹائی، یا فرش یا دری، یا کارپٹ ہیں ان کا حکم زمین کا حکم ہے، یعنی سجدہ کرتے وقت جہاں جہاں زمین پر دونوں گھٹنے، دونوں ہتھیلی، دونوں قدم، اور پیشانی رکھنے کی جگہ ہے وہ پاک ہوں اس کے علاوہ اگر ناپاک ہو تو نماز جائز ہے، اسی طرح فرش، دری، کارپٹ پر جہاں سجدے کے اعضاء رکھنے کی جگہ ہے وہ پاک ہوں تو نماز ہو جائے گی، چاہے دوسرے کنارے پر ناپ کی ہو اور پاک کنارہ کو حرکت دینے سے ناپاک کنارہ بھی حرکت میں آجاتا ہو۔ اس مسئلے میں کوئی حدیث یا قول صحابی نہیں ملا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ سئل رسول اللہ ﷺ عن الصلوة فی مبارک الابل فقال لا تصلوا فی مبارک الابل فانہا من الشیطن و سئل عن الصلوة فی مزابض الغنم فقال صلوا فیہا فانہا بركة۔)

(۳۷۳) ولو تنجس احد طرفی عمامته فألقاه وابقى الطاهر على رأسه ولم يتحرك النجس بحر كته جازت صدوته وان تحرك لا يجوز. (۳۷۴) وفاقد ما یزیل به النجاسة یصلی معها ولا إعادة علیه ولا

ابوداود شریف، باب النھی عن الصلوۃ فی مبارک المابل، ص ۸۱، نمبر ۴۹۳) اس حدیث میں ہے کہ بکری کے بیٹھنے کی جگہ میں نماز پڑھ سکتے ہو، اور وہاں نجاست ضرور ہوگی، جس سے معلوم ہوا کہ قریب میں نجاست ہو تب بھی نماز ہو جائے گی، اگر اعضاء کے ٹکنے کی جگہ پر نہ ہو۔ (۲) عن عائشة قالت کان النبی ﷺ یصلی من اللیل وانا الی جنبه وانا حائض و علی مرط و علیہ بعضہ الی جنبہ۔ (مسلم شریف، باب الاعتراض بین یدی المصلی، ص ۲۱۰، نمبر ۵۱۴/۱۱۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور کے قریب ہی حائضہ ہوتی تھیں۔

**لغت:** لبد: تہ بہتہ کیا ہوا بال، یا اون۔ بطلان: نیچے کا حصہ۔ مضرب: ضرب سے مشتق ہے، سہلا ہوا، یا چپکایا ہوا۔

**ترجمہ:** (۳۷۳) عمامے کے دو کناروں میں ایک ناپاک ہو اور اس کو نیچے ڈال دیا، اور پاک کنارہ کو اپنے سر پر باقی رکھا، اور پاک کنارہ کے حرکت دینے سے ناپاک کنارہ متحرک نہیں ہوتا تو اس کی نماز جائز ہے، اور اگر متحرک ہو جاتا ہے تو نماز جائز نہیں۔

**تشریح:** گہڑی اتنی لمبی ہو کہ ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسرے کنارے کو حرکت نہ ہوتی ہو، اور اس کا پاک کنارہ سر پر ہو اور ناپاک کنارہ نیچے ہو اور پاک کنارہ کی حرکت سے ناپاک کنارہ متحرک نہ ہو تو نماز جائز ہے، کیونکہ ناپاک کنارہ زمین پر رہنے کی وجہ سے حال نجاست نہیں ہوا، اور اگر متحرک ہو جاتی ہو تو نماز نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ حال نجاست [یعنی نجاست اٹھانے والا ہو گیا]

**ترجمہ:** (۳۷۴) اور اگر نجاست کو زائل کرنے والی چیز موجود نہ ہو تو اس سے نماز پڑھے اور پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔ اور ایسے ہی جوستر چھپانے کے لئے کچھ نہ پائے، چاہے ریشم ہو یا گھاس ہو یا مٹی ہو [تو ننگا نماز پڑھے اور لوٹانے کی ضرورت نہیں]

**تشریح:** کپڑے پر یا جسم پر نجاست ہے اور اس کو زائل کرنے کے لئے پانی نہیں ہے تو اسی نجاست کے ساتھ نماز پڑھے، اور چونکہ مجبوری کے درجے میں اس کے لئے یہی میسر تھا اس لئے اس حال میں پڑھی نماز کو دوبارہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ آدمی کے پاس کپڑا نہیں ہے، وہ کپڑا جس کا پہننا حرام ہے جیسے ریشم وہ بھی نہیں ہے، ستر چھپانے کے لئے گھاس اور پتے بھی نہیں ہیں، اور مٹی بھی نہیں ہے تو وہ ننگا نماز پڑھے، اور بعد میں کپڑا مل جائے تب بھی نماز کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کی حاقت میں اس سے زائد نہیں ہے اور شریعت حاقت سے زیادہ مکلف نہیں بناتی۔ اس لئے اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔ لوٹانے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (۲) آیت تیمم میں ہے کہ پانی نہ ملے تو تیمم سے نماز پڑھ لے اور لوٹانے کی ضرورت نہیں

۔ آیت تیمم یہ ہے۔ و ان کنتم جنباً فاطہروا و ان کنتم مرضی أو علی سفر أو جاء أحد منکم من الغائط أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً فامسحوا بوجہکم وایدیکم منه ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشکرون۔ (آیت ۶ سورۃ المائدہ ۵) (۳)

علی فاقد ما یستر عورتہ ولو حریرا او حشیشا او طینا. (۳۷۵) فان وجده ولو بالاباحۃ وربعہ طاهر لا تصح صلوتہ عاریا وخیر ان طهر اقل من ربعہ (۳۷۶) وصلوتہ فی ثوب نجس کل احب من

اس حدیث میں ہے کہ پانی اور تیمم نہ ہونے پر بغیر وضو کے نماز پڑھ لی، اسی طرح نجاست کو بغیر زائل کئے ہوئے نماز جائز ہو جائے گی۔ عن عائشۃؓ انھا استعارت من اسماء قلادۃ فہلکت فارسل رسول اللہ ﷺ ناسا من اصحابہ فی طلبھا فادرکتھم الصلاة فصلوا بغیر وضوء فلما اتوا النبی ﷺ شکوا ذالک الیہ فنزلت آیۃ التیمم۔ (بخاری شریف، باب استعارۃ الثیاب للعرس وغیرھا، ص ۹۲۳، نمبر ۵۱۶۲، مسلم شریف، باب التیمم، ص ۱۵۸، نمبر ۳۶۷/۸۱۷) اس حدیث میں صحابی نے پانی نہیں پیا، اور ابھی تک تیمم کا علم نہیں تھا تو بغیر وضو کے نماز پڑھی اور حضورؐ نے کچھ نہیں فرمایا، اسی طرح یہ آدمی نجاست زائل کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے اس لئے نجاست کی حالت میں نماز پڑھے گا۔

**ترجمہ :** (۳۷۵) اور اگر کپڑا پیا چاہے مباح کرنے کی وجہ سے ہو، اور اس کی چوتھائی پاک ہے تو ننگے ہو کر نماز جائز نہیں ہے۔ اور اگر چوتھائی کپڑے سے کم پاک ہو تو اختیار دیا جائے گا۔

**تشریح :** بہت سے مقامات پر چوتھائی کوکل کے قائم مقام کیا ہے اس لئے یہاں بھی ایسا کپڑا ملا کہ اس کی چوتھائی پاک ہے اور تین چوتھائی ناپاک ہے تو گویا کہ پورا پاک کپڑا پیا اس لئے اب ننگا ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں اس کو پہن کر نماز پڑھے گا، چاہے وہ کپڑا مانگنے سے حاصل ہوتا ہو تب بھی مانگ کر پہنے۔ اور اگر چوتھائی کپڑے سے کم پاک ہو تو اب گویا کہ پاک نہیں ہے اس لئے اس کو اختیار ہوگا کہ کپڑا پہن کر نماز پڑھے، یہ ننگا ہو کر نماز پڑھے، تاہم کپڑا پہن کر نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

**وجہ :** اس حدیث کے اشارۃً انص سے استدلال فرمایا کہ چوتھائی سر مسح کرنے کو پورا سر کافی سمجھ گیا۔ عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ، عن ابیہ قال : تخلف رسول اللہ ﷺ و تخلفت معہ، فلما قضی حاجتہ ..... ومسح بनावیئہ، و علی العمامۃ، و علی خفیہ، (مسلم شریف، باب المسح علی الناصیۃ، والعمامۃ، ص ۱۳۴، نمبر ۶۳۳/۲۷۷، ابوداؤد شریف، باب المسح علی الخفین، ص ۲۲، نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں پورے سر کے بجائے پیشانی کی مقدار، یعنی چوتھائی مسح کر لینا کافی قرار دیا۔ اس لئے چوتھائی کپڑا پاک ہے تو گویا کہ پورا کپڑا پاک ہے، اسلئے اس کے بغیر نماز پڑھنا کافی نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (اور کل ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنا زیادہ پسندیدہ ننگے نماز پڑھنے سے۔)

**تشریح :** کل کپڑا ناپاک ہے تب بھی بہتر یہ ہے کہ اس کپڑے کو پہن کر ہی نماز پڑھے، اس لئے ننگا ہو کر نماز پڑھنے میں دوسروں کو بھی برا لگے گا۔

**ترجمہ :** (۳۷۷) اور اگر اتنا کپڑا پیا کہ بعض عورت کو چھپایا جائے تو اس کا استعمال واجب ہے، اور قبل اور دبر کو چھپائے، اور اگر ایک ہی چھپا سکے تو بعض حضرات نے فرمایا کہ دبر کو چھپائے، اور بعض نے فرمایا کہ قبل کو چھپائے۔

صلواتہ عریانا (۳۷۷) ولو وجد ما یستر بعض العورة وجب استعماله ویستر القبل والدبر فان لم یستر الا احدهما قبل یستر الدبر وقیل القبل . (۳۷۸) وندب صلوة العاری جالسا بالایماء ماداً

**تشریح :** اتنا کپڑا ملا کہ پورا ستر نہیں چھپا سکتا تو جتنا چھپا سکتا ہے اتنا ہی چھپالے، اور قبل اور دبر کو ضرور چھپائے، کیونکہ یہ الفاظ ستر ہیں، اور اگر دونوں میں سے ایک کو ہی چھپا سکتا ہے اتنا کم کپڑا ہے تو بعض حضرات کی رائے ہے کہ دبر چھپائے کیونکہ جب رکوع میں جائے گا تو وہ زیادہ کھسے گا اور دوسروں کو شرمندگی ہوگی، اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ قبل کو چھپائے کیونکہ وہ ستر کے ساتھ شہوت کی جگہ بھی ہے۔ تاہم ننگ ہو کر نماز نہ پڑھے۔

**لغت :** العورة . جس جگہ کو چھپانا ضروری ہے، ستر عورت۔ اندر پر پیچھے کا راستہ، اقبیل . شرمگاہ، مرد کا عضو تناسل۔

**ترجمہ :** (۳۷۸) اور ننگ آدمی کو بیٹھ کر قبلہ رو پاؤں لمبا کر کے اشارے سے نماز پڑھنا مستحب ہے۔ پس اگر کھڑے ہو کر اشارہ یا رکوع و سجود سے نماز پڑھے تب بھی صحیح ہے۔

**تشریح :** ننگ آدمی کے لئے مستحب یہ ہے بیٹھ کر نماز پڑھے اور پاؤں قبلہ کی طرف لمبا کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے۔ کیونکہ بیٹھنے میں اور اشارہ سے نماز پڑھنے میں گے اور پیچھے کا حصہ زیادہ نہیں کھسے گا۔ لیکن اگر کھڑا ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے، یا رکوع و سجود کر کے نماز پڑھے تب بھی درست ہے، کیونکہ کھڑا ہونے میں قیام کی رعایت کی، اسی طرح رکوع و سجود کرنے میں دو فرضوں کی رعایت کی اس لئے اس کی بھی گنجائش ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عباس قال الذی یصلی فی السفینۃ والذی یصلی عریانا یصلی جالسا۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة العریان، ج ۳، ص ۳۸۴، نمبر ۴۵۷۷) اس قول صحابی سے معلوم ہوا کہ ننگ آدمی مجبوری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز فرض ادا کرے گا اور اس سے قیام ساقط ہو جائے گا۔ (۲) اشارہ سے نماز پڑھے اس کے لئے یہ عمل صحابی ہے۔ عن قتادہ قال۔ اذا خرج ناس من البحر عراة فامهم أحدہم صلوا قعوداً، وکان امامہم معهم فی الصف ویؤمنون ایماء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة العریان، ج ۳، ص ۳۸۴، نمبر ۴۵۷۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ننگ آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے گا اور اشارہ سے نماز پڑھے گا، اور صف کے درمیان کھڑا ہوگا۔ (۳) اور کھڑا ہونے کی بھی گنجائش ہے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن میمون بن مہران قال سئل علی عن صلوة العریان فقال ان کان حیث یراہ الناس صلی جالسا، وان کان حیث لا یراہ الناس صلی قائما (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة العریان، ج ۳، ص ۳۸۴، نمبر ۴۵۷۸) اس اثر سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

**ترجمہ :** (۳۷۹) مرد کا ستر عورت ناف سے زانو کے نیچے تک ہے۔

**تشریح :** مرد کا ستر عورت ناف کے نیچے سے شروع ہوتا ہے اور گھٹنے کے نیچے تک ہے۔



(۳۸۱) وجميع بدن الحرة عورة الا وجهها وكفيها وقدميها. (۳۸۲) وكشف ربع عضو من اعضاء

الرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۵، نمبر ۵۰۵۶) اس اثر میں ہے کہ بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھ سکتی ہے جبکہ مطلب یہ ہے کہ اسکا سر ستر عورت نہیں ہے۔ (۳) عن انس أن عمر ضرب أمة لآل انس رأها متفعة، قال: اكشفي رأسك لا تشبهين بالحرائر۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۶، نمبر ۵۰۶۲) اس اثر میں ہے کہ سر پر کپڑا ڈالنے سے حضرت عمرؓ باندیوں کو روکتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ اسکا سر ستر عورت نہیں ہے۔ (۴) سر ستر تو نہیں ہے لیکن نماز میں اور نماز سے باہر سر پر کپڑا رکھنا اچھا ہے، اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أتصلي المرأة في دُراعة؟ قال: نعم! أخبرت أن الاماء على عهد رسول الله ﷺ وبعده كن لا يصلين حتى يجعل احداهن أزارها على رأسها متفعة، أو خمارا، أو خرقه يغيب فيها رأسها۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الخمار، ج الثالث، ص ۱۳۶، نمبر ۵۰۶۲) اس اثر میں ہے کہ باندی بغیر کپڑا سر پر سے نماز نہیں پڑھتی تھی۔ یہ تو جاسوسی نہ کرے اور آزاد عورتوں کا تشبیہ اختیار نہ کرے اس سے حضرت عمرؓ روکتے تھے۔

**ترجمہ**۔ (۳۸۱) آزاد عورت کا تمام بدن ستر ہے سوائے چہرہ اور دونوں ہتھیلی اور دونوں قدم کے۔

**تشریح** : آزاد عورت کا پورا بدن نماز میں ستر ہے، سوائے چہرہ، دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم کے، یعنی یہ اعضاء کھل جائیں تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور نماز سے باہر اگر ان اعضاء کو خالص طور پر چہرے کو کھولنے میں شہوت کا خطرہ ہو تو اس کا چھپانا ضروری ہے۔

**وجہ** : (۱) آیت میں ہے۔ ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها۔ (آیت ۳۱، سورۃ انور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ زینت کی جگہ ظاہر نہ کریں سوائے اس کے جو خود بخود ظاہر ہو جائے، اور حضرت ابن عباسؓ نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ الکحل سے مراد سرمہ لگانے کی جگہ یعنی چہرہ ہے اور خاتم انگوٹھی پہننے کی جگہ یعنی ہاتھ مراد ہے۔ کہ ہاتھ اور چہرہ کھلے ہوں تو یہ ستر نہیں ہیں، اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس في قوله ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها، الآية قال الكحل والخاتم۔ (سنن للبيهقي، باب عورة المرأة اخرة، ج ثانی، ص ۳۱۹، نمبر ۳۶۱۶) (۲) ان دونوں کے ظاہر کرنے میں ضرورت بھی ہے اس لئے نماز میں یہ دونوں ستر نہیں ہیں۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشة... قال رسول الله ﷺ يا اسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح لها ان يری منها الا هذا وهذا وأشار الى وجهه وكفيه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی ما تبدی المرأة من زينتها، ص ۸۷، نمبر ۴۱۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا چہرہ اور ہتھیلی ستر نہیں ہیں۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ عائشة قال رسول الله ﷺ لا تقبل صلوة حائض الا بخمار۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء في تقبل صلوة المرأة الخائض الا بخمار، ص ۱۰۱، نمبر ۷۷۷۳) ابوداؤد شریف، باب المرأة تصلي بغیر خمار، ص ۱۰۳، نمبر ۶۴۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد بالغ عورت کو ستر ڈھانکنا اور سر ڈھانکنا ضروری ہے۔



العورة يمنع صحة الصلوة (۳۸۳) ولو تفرق الانكشاف على اعضاء من العورة وكان جملة ما تفرق يبلغ ربع اصغر الاعضاء المنكشفة منع والا فلا. (۳۸۴) ومن عجز عن استقبال القبلة لمرض او

**ترجمہ :** (۳۸۲) ستر عورت کے اعضاء میں سے چوتھائی عضو کے کھلنے سے نماز صحیح نہیں ہوگی۔

**تشریح :** نماز میں ستر عورت کھل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی اسی اصول کے تحت فرماتے ہیں کہ ایک عضو کی چوتھائی بھی کھل جائے تو پورے ایک عضو کے کھلنے کے قائم مقام ہو جائے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) چوتھائی عضو کثیر ہے۔ اور اس حدیث کے اشارۃ النقص سے استدلال فرمایا کہ چوتھائی سر مسح کرنے کو پورا سر کافی سمجھا گیا

۔ حدیث یہ ہے۔ عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ، عن ابیہ قال : تخلف رسول اللہ ﷺ و تخلفت معه، فلما

قضى حاجته ..... ومسح بनावيته، و على العمامة، و على خفيه، (مسلم شریف، باب المسح على الناصية، والعمامة

ص ۱۳۳، نمبر ۴۷۲، ۶۳۳، ابوداؤد شریف باب المسح على الخفين، ص ۲۲، نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں پورے سر کے بجائے پیشانی کی

مقدار، یعنی چوتھائی سر مسح کر لینا کافی قرار دیا۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عامر بن سعد عن ابیہ قال : مرض مرضا

.... قال : الثلث، قال : ((الثلث، الثلث کثیر)) (ابوداؤد شریف، باب جاء فيه يجوز للموصى في مال، ص ۴۱۶، نمبر ۲۸۶۴)

اس حدیث میں تہائی کو کثیر کہا ہے اسلئے تہائی عضو کے کھلنے سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۳۸۳) اور اگر ستر عورت کے اعضاء میں سے مختلف جگہ سے کھل گیا اور جتنا کھل اس کا مجموعہ کھلے ہوئے اعضاء میں

سے چھوٹے عضو کی چوتھائی کو پہنچ جائے تو نماز جائز نہیں ہوگی، اور چوتھائی سے کم ہو تو جائز ہوگی۔

**تشریح :** ایک جگہ سے چوتھائی عضو نہیں کھلا ہے، بلکہ پچھن کی وجہ سے مختلف جگہ سے ستر عورت کی جگہ کھلی ہے، اور سب کو ملایا

جائے تو ستر عورت کی جو چھوٹی جگہ ہے اس کی چوتھائی کو پہنچ جاتی ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور چوتھائی سے کم ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی

۔ اس کے لئے کوئی حدیث یا قول صحابی نہیں ملا۔

**ترجمہ :** (۳۸۴) اور جو مرض کے سبب، یا چوپائے سے نیچے اترنے سے استقبال قبلہ سے عاجز ہو جائے، یا دشمن کے خوف کی

وجہ سے قبلہ کی طرف منہ نہ کر سکے تو جس جانب قدرت ہو اور امن ہو وہ اس کا قبلہ ہے۔

**تشریح :** اصل تو یہ ہے کہ قبلہ کی طرف توجہ کرے، [۱] لیکن بیماری کی وجہ سے قبلہ کی طرف توجہ نہیں کر سکتا ہے، [۲] یا چوپائے پر

یا ریل پر یا ہوائی جہاز پر سوار ہے اور اس سے اترنے سے عاجز ہے، یا ریل پر یا ہوائی جہاز پر قبلہ کی طرف توجہ کر کے نماز پڑھنے سے

عاجز ہے [۳] یا دشمن کا خوف ہے جسکی وجہ سے قبلہ کی طرف توجہ کرنا مشکل ہے تو جہر توجہ کر سکتا ہو وہی اس کا قبلہ ہے اور اسی طرف

توجہ کر کے نماز پڑھنے سے نماز ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله۔ (آیت ۱۱۵، سورۃ



عجز عن النزول عن دابته او خاف عدوا فقبضته جهة قدرته وامنه (۳۸۵) ومن اشتبهت عليه القبلة البقرة (۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے موقع پر کسی اور طرف توجہ کر کے نماز پڑھیں تو نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ وہاں اللہ کا چہرہ ہے۔ (۲) اس اثر میں ہے۔ أن عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن صلوة الخوف قال .... فان كان خوف هو اشد من ذالك صلوا رجلا قیاما علی اقدامهم ، أو ركبا مستقبلی القبلة أو غیر مستقبلیہا۔ (بخاری شریف، کتاب التفسیر، باب قوله فان خفتم فرجلا اور کبان، ص ۱۷۱، نمبر ۴۵۳۵) اس اثر میں ہے کہ خوف زیادہ ہو تو قبلہ کے عدوہ کی طرف بھی نماز پڑھے گا تو نماز جائز ہو جائے گی۔

**نفت :** جھٹک دیتے : جس جانب قدرت ہو اسی جانب توجہ کر لے۔

**ترجمہ :** (۳۸۵) اور جس پر قبضہ مشتبہ ہو جائے اور وہاں کوئی خبر دینے والا نہ ہو اور محراب بھی نہ ہو تو تحری کر کے نماز پڑھے۔ اور اگر خطا کرے تب بھی اس پر اعادہ نہیں۔

**تشریح :** یہاں پانچ مسئلے اس اصول پر مبنی ہیں کہ قبلہ مشتبہ ہو جائے تو تحری اصل قبلہ بن جاتی ہے۔ کسی کو قبلہ معلوم نہ ہو اور وہاں کوئی خبر دینے والا بھی نہ ہو، اور کوئی محراب یا عدد مت بھی نہ ہو جس سے قبلہ کا اندازہ لگے تو تحری اصل ہو جاتی ہے، پس اگر تحری کرے اور نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی چاہے بعد میں پتہ لگے کہ قبلہ میں غلطی ہو گئی، کیونکہ تحری اصل تھی جو کر لی۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن جابر قال كنا مع النبي ﷺ فی مسیر او سرية فاصابنا غيم فتحيرنا واختلفنا فی القبلة فصلى كل رجل منا علی حدة فجعل احدنا یخط بین یدیه لنعلم امکنتنا فلما اصبحنا نظرنا فاذا نحن قد صلینا علی غیر القبلة فذكرنا ذلک للنبي ﷺ فقال قد اجزأت صلواتکم۔ (سنن البیہقی، باب الاختلاف فی القبلة عند التحری، ج ۲، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۵) ترمذی شریف، باب جاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیم، ص ۹۴، نمبر ۳۳۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحری کر کے نماز پڑھی تو قبلہ غلط بھی ہو جائے تو نماز لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ تحری ہی اس کا قبلہ ہو گیا۔ (۲) عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال : كنا مع النبي ﷺ فی سفر فی ليلة مظلمة ، فلم ندر أين القبلة فصلى كل رجل منا علی حیالہ ، فلما أصبحنا ذكرنا ذالک للنبي ﷺ فنزل : ﴿فاینما تولوا فثم وجه الله﴾ (آیت ۱۱۵، سورۃ البقرہ ۲) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی لغير القبلة فی الغیم، ص ۹۴، نمبر ۳۳۵) ابن ماجہ شریف، باب من یصلی لغير القبلة وهو لا یعلم، ص ۱۴۳، نمبر ۱۰۲۰) اس حدیث میں ہے کہ غیر قبلہ کی طرف نماز پڑھی اور ہو بھی گئی۔

**اصول :** قبضہ مشتبہ ہوتے وقت تحری قبلہ ہے۔

**ترجمہ :** (۳۸۶) اور اگر اپنی غلطی کو نماز میں ہی جانا تو گھوم جائے اور بتا کرے۔

ولم یکن عنده مُخبر ولا محراب تحرّی ولا اعادة علیہ لو اخطأ (۳۸۶) وان علم بخطئه فی صلوته استدار وبنی (۳۸۷) وان شرع بلا تحرر فعلم بعد فراغه انه اصاب صحت (۳۸۸) وان علم باصابته فیها فسدت کما لو لم یعلم اصابته اصلا (۳۸۹) ولو تحرّی قوم جهات وجعلوا حال امامهم

**تشریح :** [۲] تحرّی کر کے نماز شروع کی تھی اور قبلے کی غلطی نماز کے درمیان میں پتہ چلا تو اسی درمیان قبلے کی طرف گھوم جائے اور نماز کی بنا کر نئے نماز کو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ تحرّی ہی قبلہ بن گیا

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال : بینا الناس بقاء فی صلاة الصبح اد جائهم آت فقال : ان رسول اللہ ﷺ قد انزل علیہ اللیلة قرآن ، قد أمر أن یستقبل الکعبة ، فاستقبلوها ، و كانت وجوههم الی الشام فاستداروا الی الکعبة ۔ (بخاری شریف، باب ما جاء فی القبلة، الخ، ص ۵۷، نمبر ۴۰۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں قبلے کی طرف گھوم گئے۔

**ترجمہ :** (۳۸۷) اور اگر بغیر تحرّی کے نماز شروع کی پھر فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ قبلہ کا رخ صحیح تھا نماز صحیح ہو گئی۔

**تشریح :** [۳] یہ تیسرا مسئلہ ہے۔ کہ بغیر تحرّی کے نماز شروع کر دی۔ اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ صحیح رخ پر تھا تو نماز درست ہو جائے گی، کیونکہ تحرّی تو نہیں تھی لیکن قبلے کی طرف رخ تھا اس لئے نماز صحیح ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۳۸۸) اور اگر صحیح ہونا نماز کے اندر معلوم ہوا تو نماز فاسد ہو جائے گی جیسا کہ صحیح ہونے کا بالکل پتہ نہیں چلا۔

**تشریح :** [۴] تحرّی کئے بغیر نماز پڑھی اور درمیان نماز میں معلوم ہوا کہ قبلے کی جانب رخ نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہاں تحرّی اصل تھی وہ بھی نہیں ہوئی، اور قبلے کی طرف رخ کرنا چاہئے تھا وہ بھی نہیں ہوا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی، [۵] پانچویں صورت یہ ہے کہ نماز کے بعد بھی معلوم نہیں ہوا کہ قبلے کی طرف رخ تھا یا اس کے خلاف میں تھا تب بھی نماز فاسد ہوگی، اس لئے کہ تحرّی بھی نہیں کی، اور قبلے کی طرف ہونا بھی یقینی نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۳۸۹) ایک قوم نے مختلف جہت کی تحرّی کی اور امام کا حال معلوم نہیں ہے تو نماز جائز ہو جائے گی۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اعتقاد ہو کہ امام غلط رخ پر ہے تو اس کی اتباع ہی نہیں ہوئی اس لئے نماز نہیں ہوگی، اور اگر اس کا حال ہی معلوم نہ ہو اس لئے اس کے بارے میں غلط ہونے کا اعتقاد نہ ہو اس لئے اس کی اتباع صحیح ہوئی اس لئے مقتدی کی نماز درست ہو جائے گی۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اندھیرے میں کچھ لوگوں نے مل کر تحرّی کی اور مختلف جہت میں نماز پڑھی، اور ان کو معلوم نہیں تھا کہ امام کس رخ پر ہے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) امام کا حال معلوم نہیں ہے اس لئے غلط ہونے کا اعتقاد نہیں ہے اس لئے اتباع درست ہوئی اس لئے نماز درست

تجزئہم۔

## ﴿فصل : (فی واجب الصلوٰۃ) وهو ثمانية عشر شيئاً﴾

ہو جائے گی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ تحری اصل تھی وہ کرنی اس لئے بھی نماز ہو جائے گی۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ قوم نے مختلف جہات میں نماز پڑھی اور ہو بھی گئی۔ عن جابر قال كنا مع النبي ﷺ في مسير او سرية فاصابنا غيم فتحربنا واختلفنا في القبلة فصلى كل رجل منا على حدة فجعل احدنا يخط بين يديه لنعلم امكنتنا فلما اصبحنا نظرمناه فاذا نحن قد صلينا على غير القبلة فذكرنا ذلك للنبي ﷺ فقال قد اجزأت صلواتكم۔ (سنن للبيهقي، باب الاختلاف في القبلة عند التحري، ج ۲، ص ۱۶، نمبر ۲۲۳۵، ترمذی شریف، باب ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم، ص ۸۰ نمبر ۳۳۵)۔

**اصول** امام کے بارے میں غلط ہونے کا اعتقاد ہو تو اس کی اتباع صحیح نہیں ہے اور نماز بھی صحیح نہیں ہوگی۔

## ﴿فصل واجبات نماز کے بیان میں﴾

نماز میں اٹھارہ (۱۸) واجبات ہیں: ایک نظر میں۔

۱۔ سورۃ فاتحہ پڑھنا۔

۲۔ فرض نماز کی دو غیر متعین رکعتوں میں اور وتر اور نفل کی تمام رکعتوں میں سورت مدنا۔

۳۔ پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا معین کرنا۔

۴۔ فاتحہ کا سورت پر مقدم کرنا۔

۵۔ سجدہ میں پیشانی کے ساتھ تھناک ملانا۔

۶۔ ہر رکعت میں دوسرے انعام صلوٰۃ کی طرف منتقل ہونے سے پہلے دوسرا سجدہ کرنا۔

۷۔ تمام ارکان کا اطمینان سے ادا کرنا۔

۸۔ پہلا قعدہ۔

۹۔ پہلے قعدہ میں تشہد پڑھنا، صحیح روایت میں۔

۱۰۔ اخیر قعدہ میں تشہد پڑھنا۔

۱۱۔ تشہد کے بعد بغیر مہلت کے تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو جانا۔



(۳۹۰) قراءۃ الفاتحۃ (۳۹۱) وضم السورۃ او ثلاث آیات فی رکعتین غیر متعینتین من الفرض و

**ترجمہ :** (۳۹۰) [۱] سورۃ فاتحہ پڑھنا۔

**تشریح :** نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ہمارے یہاں فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔

**وجہ :** (۱) کہیں سے بھی قرآن پڑھنے کی فرضیت کی دلیل یہ آیت ہے۔ فاقرئوا ما تیسر من القرآن (آیت ۲۰، سورۃ المزمل ۷۳) (۲) حدیث میں ہے عن ابن سعید قال امرنا ان نقرء بفاتحۃ الكتاب وما تیسر۔ (ابوداؤد شریف، باب من ترک القراءۃ (الفاتحۃ) فی صلوٰۃ بفاتحۃ الكتاب، ص ۱۲۵، نمبر ۸۱۸ رند کی شریف، باب ایجاب قراءۃ فاتحۃ الكتاب فی الصلوٰۃ، ص ۱۰۵، نمبر ۹۱۲) (۳) بخاری شریف میں ہے آپؐ نے اس دیہاتی سے فرمایا جس نے جدی جدی نماز پڑھی ثم اقرء ما تیسر معک من القرآن (بخاری شریف، باب وجوب القراءۃ لامام والمأموم فی الصلوٰۃ کلھا ص ۵۰، نمبر ۷۵ مسلم شریف، باب وجوب قراءۃ الفاتحۃ فی کل رکعۃ ص ۷۰، نمبر ۸۸۵/۳۹۷) اس کا مطلب یہ ہوا کہ قرآن میں سے جو کچھ سان ہوا اس کا پڑھنا فرض ہے۔ چاہے سورۃ فاتحہ کے علاوہ ہو۔ (۴) حدثنی ابو ہریرۃ قال : قال لی رسول اللہ ﷺ اخرج فناد فی المدینۃ اے لا صلوٰۃ الا بقرآن ولو بفاتحۃ الكتاب فما زاد۔ (ابوداؤد شریف، باب من ترک القراءۃ فی صلوٰۃ بفاتحۃ الكتاب، ص ۱۲۶، نمبر ۸۱۹) اس حدیث میں ہے کہ سورۃ فاتحہ ہو یا کوئی اور آیت ہو اس سے نماز ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں ہے، ابنتہ واجب ہم بھی کہتے ہیں۔

**سورۃ فاتحہ واجب ہونے کی دلیل :** (۱) عن عبادۃ بن الصامت ان رسول اللہ ﷺ قال لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الكتاب۔ (بخاری شریف، باب وجوب القراءۃ لامام والمأموم فی الصلوٰۃ کلھا ص ۵۰، نمبر ۷۵ مسلم شریف، باب وجوب قراءۃ الفاتحۃ فی کل رکعۃ، ص ۱۶۹، نمبر ۸۷۳/۳۹۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ نہیں پڑھیں گے تو کمی رہ جائے گی۔ حدیث میں ہے (۲) عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج ثلاثا غیر تمام۔ (مسلم شریف، باب وجوب قراءۃ الفاتحۃ فی کل رکعۃ، ص ۱۶۹، نمبر ۸۷۳/۳۹۷) ابوداؤد شریف، باب من ترک القراءۃ فی صلوٰۃ، ص ۱۲۵، نمبر ۸۲۱) فہی خداج کا مطلب یہ ہے کہ فاتحہ چھوڑنے سے نماز میں کمی رہ جائے گی اور اس کا اتمام جبدہ سب سے کرنا پڑے گا۔ اسی سنے حنفیہ کے یہاں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اور چھوڑنے سے نماز ہو جائے گی لیکن جبدہ سب کو کرنا ہوگا۔

**ترجمہ :** (۳۹۱) [۲] فرض کی دو رکعتوں میں سورت ملائے یا کم از کم تین آیتیں ملائے [۲] اور وتر کی [۳] اور نفل کی تمام رکعتوں میں سورت ملائے۔

**تشریح :** [۱] فرض کی پہلی دو رکعتوں میں یا دوسری دو رکعتوں میں سورت ملانا واجب ہے، یا کم سے کم تین چھوٹی آیتیں، یا ایک

فی جمیع رکعات الوتر والنفل (۳۹۲) وتعیین القراءۃ فی الاولین وتقدیم الفاتحة علی بڑی آیت ملائے، [۲] اور وتر نفل کے درجے میں ہے اس لئے وتر کی تمام رکعتوں میں سورت مدئے [۳] اور نفل کی ہر دو رکعتیں ایک شفعہ اور ہر شفعہ الگ الگ نماز ہے اس لئے ہر شفعہ میں سورت ملانا واجب ہے، یعنی تمام رکعتوں میں سورت ملانا واجب ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ ... ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمد و سورۃ فی فريضة او غيرها۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحریم الصلوة تخلیلاً، ص ۵۵، نمبر ۲۳۸ ابن ماجہ شریف، باب القراءة خلف الامام، ص ۱۱۹، نمبر ۸۳۹) اس حدیث میں وسورۃ فی فريضة سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کی طرح سورۃ ملانا بھی فرض ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں حضورؐ نے سورت ملائی جس سے معلوم ہوا کہ سورت ملانا بھی فرض ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر بفاتحة الكتاب و سورتين يطول في الاولى و يقصر في الثانية و يسمع الآية احيانا، و كان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب و سورتين و كان يطول في الاولى، و كان يطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح، و يقصر في الثانية (بخاری شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۲۳، نمبر ۵۹۹۔ مسم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ص ۱۹۰، نمبر ۱۰۱۲/۳۵۱) اس حدیث میں ہے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورت بھی مدتے تھے، اس سے امامہ لکھتے ہیں کہ سورت ملانا بھی فرض ہے۔ حنفیہ اسی حدیث سے سورت ملانا واجب قرار دیتے ہیں۔ (۳) اور کم سے کم تین آیتیں ہوں اس کے لئے یقین صحابی ہے۔ قال لی ابن شبرمة نظرت کم یکفی الرجل من القرآن فلم اجد سورة اقل من ثلاث آیات فقلت لا ينبغي لاحد ان یقرأ اقل من ثلاث آیات۔ (بخاری شریف، باب فی کم یقرأ القرآن؟، ص ۹۰۴، نمبر ۵۰۵)

**ترجمہ** (۳۹۲) [۳] پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا معین کرنا۔ [۴] فاتحہ کا سورت پر مقدم کرنا۔

**تشریح**۔ چار رکعت فرض ہو تو دو رکعتوں میں قرأت کرنا فرض ہے، پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرے تب بھی ادا ہو جائے گا، اور دوسری دو رکعتوں میں قرأت کرے تب بھی ادا ہو جائے گا، لیکن پہلی دو رکعت میں قرأت کرنا واجب ہے، اور دوسرا مسئلہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ قرأت کرتے وقت سورۃ فاتحہ کو پہلے پڑھے اور دوسری سورت کو اس کے بعد پڑھے یہ بھی واجب ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کی وضاحت ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ في الركعتين الاوليين من صلوة الظهر بفاتحة الكتاب و سورتين يطول في الاولى و يقصر في الثانية و يسمع الآية احيانا، و كان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب و سورتين و كان يطول في الاولى، و كان يطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح، و يقصر في الثانية (بخاری شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۲۳، نمبر ۵۹۹۔ مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ص ۱۹۰، نمبر ۱۰۱۲/۳۵۱) اس حدیث میں ہے کہ فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور یہ بھی

سورۃ (۳۹۳) وضم الانف للجهة فی السجود (۳۹۴) والاتیان بالسجدة الثانية فی کل رکعة قبل

ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ پڑھی بعد میں سورت مدئی۔ (۲) جابر بن سمرہ قال قال عمر لسعد لقد شکوک فی کل شیء حتی الصلوة قال اما انا فامد فی الاولین واحذف فی الآخرین ولا آلو ما اقتدیت به من صلوة رسول اللہ قال صدقت ذاک الظن بک۔ (بخاری شریف، باب یطوس فی الاولین وحذف فی الآخرین، ص ۱۰۶، نمبر ۷۷۷۷، مسلم شریف، باب القرآۃ فی الظھر والحصر، ص ۱۸۶، نمبر ۱۰۱۸/۴۵۳) دوسری دو رکعتوں میں حذف کرتے تھے یعنی صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (۳) عن ابن سیرین قال نبئت ان ابن مسعود کان یقرأ فی الظھر والعصر فی الرکعتین الاولین بفاتحة الكتاب وما تیسر و فی الآخرین بفاتحة الكتاب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقرأ فی الاولین بفاتحہ الكتاب وسورۃ فی الآخرین بفاتحہ الكتاب، ج اول، ص ۳۲۵، نمبر ۳۷۲۲) اس قول صحابی میں ہے کہ تیسری اور چوتھی رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھے۔ (۴) عن علی و عبد اللہ انہما قالوا قرأ فی الاولین و سبح فی الآخرین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقول تسبیح فی الآخرین ولا یقرأ، ج اول، ص ۳۲۷، نمبر ۳۷۲۲) اس قول صحابی میں ہے کہ تیسری اور چوتھی رکعتوں میں صرف تسبیح پڑھے۔

**ترجمہ :** (۳۹۳) [۵] سجدہ میں پیشانی کے ساتھ ناک ملانا۔

**تشریح :** سجدہ میں زمین پر پیشانی رکھنا اصل ہے، لیکن اس کے ساتھ ناک کو بھی زمین پر رکھنا واجب ہے۔

**وجہ :** (۱) ناک زمین پر رکھنا واجب اس کی دلیل یہ ہے۔ عن ابی حمید الساعدی : أن النبی ﷺ کان اذا سجد امکن أنفه و جبهته من الارض و نحی یدیه عن جنبیه ، و وضع کفیه حذو منکبیه . (ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجود علی الجھتہ والانف، ص ۴۷، نمبر ۲۷) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجھتہ و اشار بیدہ علی أنفه و الیدین و الرکبتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف، ص ۱۳۲، نمبر ۸۱۲، مسلم شریف، باب اعضاء السجود و انھی عن کف الشعر، ص ۲۰۳، نمبر ۱۰۹۹/۴۹۰) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۳) عن ابن عباس ، عن النبی ﷺ قال : لا صلوة لمن لم یضع أنفه علی الارض . (دارقطنی، باب وجوب وضع الجھتہ والانف، ج اول، ص ۳۴۱، نمبر ۱۳۰۳، مستدرک للحاکم، کتاب الصلوة، ج اوس، ص ۴۰۴، نمبر ۹۹) اس حدیث میں ہے کہ جب تک ناک زمین پر نہ گئے نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۳۹۴) [۶] ہر رکعت میں دوسرے افعال کی طرف منتقل ہونے سے پہلے دوسرا سجدہ کرنا۔

تشریح پہلا سجدہ فرض ہے اور دوسرا سجدہ واجب ہے اس لئے اگلی رکعت میں یہ تشہد میں جانے سے پہلے دوسرا سجدہ کرنا واجب ہے

**وجہ :** عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ



الانتقال لغيرها (۳۹۵) والاطمئنان فی الارکان (۳۹۶) والقعود الاول وقراءة التشهد فيه فی

فرد النبی ﷺ علیه السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل .... ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم افعّل ذالک فی صلاتک کلها ۔ (بخاری شریف ، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتم رکوعه بالاعادة ، ص ۱۲۸ ، نمبر ۹۳ / ابوداؤد شریف ، باب صلوٰۃ من لا یتقیم صلیہ فی الركوع ولا السجود ، ص ۱۳۲ ، نمبر ۸۵۶) اس حدیث میں ہے کہ دوسرا سجدہ کرے ۔

**ترجمہ :** (۳۹۵) [۷] ترم ارکان کا اطمینان سے ادا کرنا ۔

**تشریح :** اطمینان سے تمام ارکان ادا کرنے کو تعدیل ارکان ، کہتے ہیں ، یہ واجب ہے ۔ اوپر کی دیہاتی والی حدیث میں تعدیل ارکان نہ کرنے پر نماز کو دہرانے کا حکم دیا

**وجہ :** (۱) اوپر والی حدیث ہے ۔ (۲) یہ حدیث بھی ہے ۔ عن ابی مسعود البدری قال قال رسول اللہ ﷺ لا تجزئ صلاة الرجل حتى یقیم ظہرہ فی الركوع والسجود ۔ (ابوداؤد شریف ، باب صلوٰۃ من لا یتقیم صلیہ فی الركوع ولا السجود ، ص ۱۳۲ ، نمبر ۸۵۵ / ترمذی شریف ، باب ما جاء فیمن لا یتقیم صلیہ فی الركوع ولا السجود ، ص ۷۳ ، نمبر ۲۶۵) اس حدیث میں ہے کہ جو تعدیل ارکان نہ کرے اس کی نماز ہی نہیں ہوگی ، اس لئے تعدیل ارکان واجب ہے ۔

**ترجمہ :** (۳۹۶) [۸] پہلا قعدہ ۔ [۹] پہلے قعدہ میں تشہد پڑھنا ، صحیح روایت میں ۔ [۱۰] اخیر قعدہ میں تشہد پڑھنا ۔

**تشریح :** یہاں تین مسئلے ہیں [۱] چار رکعت والی فرض نماز میں پہلے قعدہ میں بیٹھنا واجب ہے [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ پہلے قعدہ میں تشہد پڑھنا بھی واجب ہے ۔ [۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھنا واجب ہے ۔

**وجہ :** (۱) عن عبد اللہ بن بحدینہ انہ قال صلی لنا رسول اللہ ﷺ رکعتین ثم قام فلم یجلس فقام الناس معه فلما قضی صلاتہ و انتظرنا التسلیم کبر فسجد سجدتین و هو جالس قبل التسلیم ثم سلم ۔ (ابوداؤد شریف ، باب من قام من ثنئین ولم یتشهد ، ص ۱۵۷ ، نمبر ۱۰۳۴) اس حدیث میں ہے کہ قعدہ اولی واجب ہے جسکے چھوڑنے سے سجدہ سہو کیا ۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے ۔ عن المغیرۃ بن شعبۃ قال قال رسول اللہ ﷺ (( اذا قام الامام فی الركعتین فان ذکر قبل أن یستوی قائماً فلیجلس ، فان استوی قائماً فلا یجلس ویسجد سجدتی السہو )) ۔ (ابوداؤد شریف ، باب من لم یسجد و هو جالس ، ص ۱۵۷ ، نمبر ۱۰۳۶) اس حدیث میں ہے کہ قاعدہ اولی بھول جائے تو سجدہ سہو کرے ، کیونکہ قعدہ اولی واجب ہے ۔ (۳) قعدہ اولی اور قعدہ ثانیہ میں تشہد پڑھنا واجب ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے ۔ قال

عبد اللہ بن مسعود کنا اذا صلینا خلف النبی ﷺ فقال ان اللہ هو السلام فاذا صلی احدکم فلیقل التحیات للہ ، ۔ (بخاری شریف ، باب التشہد فی الآخرة ، ص ۱۳۵ ، نمبر ۸۳۱ / مسلم شریف ، باب التشہد فی الصلاۃ ، ص ۱۷۱ ، نمبر

الصحيح وقراءته في الجلوس الاخير (۳۹۷) والقيام الى الثالثة من غير تراخ بعد التشهد

۳۰۲/۸۹۷ ابوداؤد شریف، باب التشہد، ص ۱۴، نمبر ۹۶۸) اس حدیث میں، فلیقل، امر کا صیغہ ہے جو جوہر پر دلالت کرتا ہے (۴) حدیث میں ہے کہ تشہد کہہ لو گے تو نماز ہو جائے گی جس سے معلوم ہوا کہ تشہد واجب ہے۔ حدیث یہ ہے۔ وان رسول اللہ ﷺ اخذ بيد عبد الله بن مسعود فعلمه التشهد في الصلوة فذكر مثل دعاء حديث الاعمش اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلواتك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشہد، ص ۱۴، نمبر ۹۷۰) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کہہ لو گے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ جس سے معلوم ہوا کہ واجب ہے۔ (۵) آیت میں اس کا اشارہ ہے کہ تشہد پڑھنا چاہئے کیونکہ اس میں حضور پر سلام ہے۔ آیت یہ ہے۔ ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت میں سلموا تسليما، سے تشہد پڑھنے کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ تشہد میں سلام ہوتا ہے۔ (۶) اثر میں ہے۔ عن عمر بن الخطاب قال: لا تجوز الصلوة الا بتشہد۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسي التشہد، ج ۳، ص ۱۳۴، نمبر ۳۰۸۵) اس اثر میں ہے کہ بغیر تشہد کے نماز ہی نہیں ہوگی اس لئے تشہد واجب ہوگا۔

**ترجمہ۔** (۳۹۷) [۱۱] تشہد کے بعد بغیر مہلت کے تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو جانا۔

**تشریح۔** چار رکعت فرض نماز ہو تو قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھے گا، درود شریف اور دعائیں پڑھے گا، اس لئے تشہد پڑھنے کے بعد کسی اور چیز کو پڑھے بغیر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے یہ بھی واجب ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال: علمني رسول الله ﷺ التشهد في وسط الصلوة وفي آخرها.... قال: ثم ان كان في وسط الصلوة نهض حين فرغ من تشهده، وان كان في آخرها دعا بعد تشهده بما شاء أن يدعو، ثم يسلم۔ (مسند احمد، مسند عبد اللہ بن مسعود، ج ۳، ص ۴۴، نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث میں ہے کہ قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے۔ (۲) عن عبد الله بن مسعود قال كان النبي ﷺ في الركعتين كانه على الرضف قلت حتى يقوم قال ذلك يريد (نسائی شریف، باب التحفیف فی التشہد الاول، ص ۱۶۴، نمبر ۱۱۷۱ ابوداؤد شریف، باب فی تخفیف القعود، ص ۱۵۱ نمبر ۹۹۵) اس حدیث میں ہے کہ آپ قعدہ اولیٰ میں اتنی جدی اٹھتے تھے جیسے آپ گرم پتھر پر ہوں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قعدہ اولیٰ میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں بھی تشہد کے بعد درود پڑھے گا۔ موسوعہ میں عبارت یہ ہے۔ والتشہد و الصلوة علی النبی ﷺ فی التشہد الاول فی کل صلوٰۃ۔ غیر الصبح، تشہدان، تشہد اول، وتشہد آخر، ان ترک التشہد الاول، و الصلوة علی النبی ﷺ فی التشہد الاول ساہیا، لا اعادة علیہ، و علیہ

(۳۹۸) ولفظ السلام دون علیکم

سجدتنا السهو لتتركه۔ (موسوۃ امام شافعی، باب التشہد والصلوۃ علی النبی ﷺ، ج ثانی، ص ۱۹۳، نمبر ۱۳۵۶) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پہلے تشہد میں بھی درود شریف واجب ہے۔

**وجہ ۱۰** ان کی دلیل وہ آیت اور احادیث ہیں جن میں تشہد کے بعد درود شریف کی فضیلت آئی ہے۔ (۱) دلیل یہ آیت ہے۔ ان اللہ و ملئکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت سے زندگی میں ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے اور نماز میں پڑھنا سنت ہے (۲) حدیث میں ہے عن کعب بن عجرۃ .... فقلنا قد عرفنا کیف نسلم علیک فکیف یصلی علیک؟ قال قولوا اللہم صلی علی محمد الخ۔ (مسلم شریف، باب الصلوۃ علی النبی بعد التشہد، ص ۳۷۱ نمبر ۴۰۶/۹۰۸ ابوداؤد شریف، باب الصلوۃ علی النبی بعد التشہد، ص ۱۳۹ نمبر ۹۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کے بعد حضور پر درود پڑھنا چاہئے (۳) عن سہل بن سعد ان النبی ﷺ قال لا صلوۃ لمن یصل علی نبیہ ﷺ۔ (دارقطنی، باب ذکر وجوب الصلوۃ علی النبی فی التشہد، ص ۳۴۷، نمبر ۱۳۲۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ حضور پر درود پڑھنا چاہئے۔ اس لئے امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے تشہد کے بعد بھی درود شریف پڑھنا واجب ہے۔

**نوٹ ۱**۔ [۱] بعض ائمہ کی اور عوام کی عام عادت یہ ہے کہ قعدہ اولیٰ میں بھی تشہد کے بعد درود شریف پڑھ لیتے ہیں، اس لئے یہ عموم بلوی ہے، [۲] اور تشہد کے بعد درود شریف کی حدیث بھی موجود ہے اور امام شافعیؒ کا مسلک بھی [۳] صرف نور الایضاح کی عبارت سے مترشح ہوتا ہے کہ نور انھما واجب ہے، لیکن جمدہ سہولاً لازم ہونے کی تشریح یہاں بھی نہیں ہے، اور نہ اس کے لئے کوئی حدیث ہے اس لئے بھوس سے پڑھنے سے جمدہ سہولاً لازم کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

**ترجمہ :** (۳۹۸) [۱۲] لفظ السلام کہنا نہ علیکم۔

**تشریح :** لفظ السلام، کہنا واجب ہے اسی سے نماز پوری ہو جائے گی، اس کے بعد، علیکم ورحمۃ اللہ، تک کہنا سنت ہے، یہ کہنا چاہئے، لیکن واجب نہیں۔

**وجہ ۱:** (۱) عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ مفتاح الصلوۃ الطہور وتحريمها التکیر وتحليلها التسليم۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تحريم الصلوۃ وتحليلها، ص ۶۶، نمبر ۲۳۸ ابوداؤد شریف، باب الامام یسجد بعد یرفع رأسه من آخر رکعۃ، ص ۱۰۰، نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں صرف سلام کو نماز سے نکلنے کا سبب قرار دیا ہے، اس لئے صرف سلام واجب ہے۔ (۲) دوسری حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ ان النبی ﷺ کان یسلم عن یمینہ وعن شمالہ حتی یری بیاض خدہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ (ابوداؤد شریف، باب فی السلام، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۶ ر

(۳۹۹) وقنوت الوتر (۴۰۰) وتکبیرات العیدین (۴۰۱) وتعیین التکبیر لافتتاح کل صلوٰۃ لا

بخاری شریف، باب التسلیم، ص ۱۱۶، نمبر ۸۳۷، ترمذی شریف، باب جاء فی التسلیم فی الصلوٰۃ، ص ۶۵، نمبر ۲۹۵، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سلام پھیرنا چاہئے اس طرح کہ کن رے والوں کو گان نظر آنے لگے۔

**ترجمہ :** (۳۹۹) [۱۳] وتر میں قنوت پڑھنا۔

**تشریح :** وتر میں دعاء قنوت پڑھنا واجب ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ قال الحسن بن علی علمنی رسول اللہ ﷺ کلمات اقولھن فی الوتر . (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر، ص ۲۱۳، نمبر ۱۴۲۵، ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۶۵، نمبر ۸۷۱۱) اس حدیث میں ہے کہ دعاء قنوت خاص طور پر سکھائی جس سے قنوت کی اہمیت معلوم ہوتی ہے۔ (۲) عن ابی بن کعب ان رسول اللہ ﷺ قنت فی الوتر قبل الركوع . (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر، ص ۲۱۳، نمبر ۱۴۲۷، ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی القنوت قبل الركوع وبعده، ص ۱۶۶، نمبر ۱۱۸۲) اس حدیث میں ہے کہ وتر میں دعاء قنوت پڑھے۔ (۳) عن ابراہیم قال لا وتر الا بقنوت . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال لا وتر الا بقنوت، ج ۲، ص ۱۰۲، نمبر ۶۹۵۹) اس قول تابعی میں ہے کہ قنوت کے بغیر وتر نہیں ہے جس سے وجوب کا ثبوت ہوتا ہے۔

**ترجمہ :** (۴۰۰) [۱۴] عیدین کی زائد تکبیریں۔

**تشریح :** عیدین کی تکبیر زائد واجب ہیں۔ تکبیر زائد چھ ہیں یا سات اس بارے میں اختلاف ہے لیکن تکبیر زائد ہیں اس بارے میں سب کا اتفاق ہے۔

**وجہ :** (۱) سأل ابو موسی الاشعری وحذیفة بن الیمان کیف کان رسول اللہ یکبر فی الاضحی والفقیر؟ فقال ابو موسی کان یکبر اربعاً تکبیرة علی الجنائز فقال حذیفة صدق . (ابوداؤد شریف، باب التکبیر فی العیدین ص ۷۲، نمبر ۱۱۵۳ سنن للبیہقی، باب ذکر الخیر الذی روی فی التکبیر اربعاً، ج ۳، ص ۴۰۸، نمبر ۲۱۸۳، مصنف عبدالرزاق، باب التکبیر فی الصلوٰۃ یوم العید ج ۳، ص ۱۶، نمبر ۵۷۰۴)

**ترجمہ :** (۴۰۱) [۱۵] ہر نماز کو شروع کرنے کے لئے تکبیر متعین کرنا، خاص عیدین کے لئے ہی ضروری نہیں۔

**تشریح :** صرف عیدین میں، اللہ اکبر، کہہ کر نماز شروع کرے ایسا نہیں ہے، بلکہ تمام نمازوں کو، اللہ اکبر، کہہ کر شروع کرے اور تحریمہ باندھے۔ ہدایہ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی تعظیم کے لئے کسی بھی لفظ سے نماز شروع کرنا فرض ہے، البتہ، اللہ اکبر، کہنا سنت ہے۔

العیدین خاصۃ (۴۰۲) وتکبیرۃ الركوع فی ثانیۃ العیدین (۴۰۳) وجہر الامام بقراءۃ الفجر واولی العشاءین ولو قضاء والجمعة والعیدین والترایح والوتر فی رمضان

**وجہ:** (۱) آیت میں ہے۔ و ذکر اسم ربہ فصلی۔ (آیت ۱۵، سورۃ الاعلیٰ ۸۷) (۲) آیت میں ہے۔ وربک فکبر۔ (آیت ۳، سورۃ المدثر ۷۷) اس آیت میں ہے کہ اللہ اکبر کہو۔ (۳) سمعت ابا حمید الساعدی یقول کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوة استقبل القبلة ورفع یدیه وقال: اللہ اکبر، (ابن ماجہ شریف، باب افتتاح الصلوة، ص ۱۱۳، نمبر ۸۰۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز کو اللہ اکبر کر شروع کرے۔

**ترجمہ:** (۴۰۲) [۱۶] رکوع کی تکبیر عیدین کی دوسری رکعت میں۔

**تشریح:** عید کی تکبیر زوائد کے علاوہ جب رکوع میں جائے تو اللہ اکبر کہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی حمید الساعدی.... فاذا اراد ان یرکع رفع یدیه حتی یحاذی بہما منکبہ ثم قال اللہ اکبر۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف الصلوة، باب منہ، ص ۸۲، نمبر ۳۰۴) (۲) سل هذا العبد اللہ ابن مسعود، فسأله فقال ابن مسعود: یکبر اربعاً، ثم یقرأ، ثم یکبر فیرکع، ثم یقوم فی الثانیۃ فیقرأ، ثم یکبر اربعاً بعد القراءة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب التکبیر فی الصلوة یوم الحید، ج ۳، ص ۱۶، نمبر ۵۷۰۵، مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۲۰، فی التکبیر فی العیدین واختلافہم فیہ، ج ۱، ص ۳۹۴، نمبر ۵۷۰۴) اس قول صحابی میں ہے کہ تکبیر زوائد کے علاوہ رکوع کی تکبیر کہہ کر رکوع میں جائے۔

**ترجمہ:** (۴۰۳) [۱۷] امام قرأت جبر کر کے کرے فجر میں، مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں، چاہے قضا ہو، جمعہ میں، عیدین میں، ترواح میں، اور رمضان کی وتر میں۔

**تشریح:** ان سات مقامات پر قرأت زور سے پڑھنا واجب ہے۔ [۱] فجر کی دونوں رکعتوں میں [۲] مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں۔ [۳] عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں [۴] جمعہ کی دونوں رکعتوں میں [۵] عیدین کی دونوں رکعتوں میں [۶] ترواح کی تمام رکعتوں میں [۷] رمضان کی وتر میں قرأت زور سے پڑھنا واجب ہے۔ ایک دو آیت جہری کو سری پڑھ لے یا سری کو جہری پڑھ لے تو اس پر سجدہ سہو لازم ہو جائے اس کے لئے کوئی حدیث نہیں ملی۔

**وجہ:** (۱) عن انس أن جبرئیلؑ اتی النبی ﷺ بمکة حین زالت الشمس وأمره أن یؤذن للناس بالصلوة حین فرضت علیہم، فقام جبرئیلؑ امام النبی ﷺ وقاموا الناس خلف رسول اللہ ﷺ قال: فصلی أربع رکعات لا یجہر فیہا بقراءة.... ثم امهل حتی اذا دخل وقت العصر، صلی بہم أربع رکعات لا یجہر فیہا بالقراءة.... ثم امهل حتی اذا وجبت الشمس صلی بہم ثلاث رکعات یجہر فی رکعتین بالقراءة ولا یجہر

فی الثالثة، ثم امهله حتى اذا ذهب ثلث الليل صلى بهم أربع ركعات يجهر في الاولين بالقراءة، ولا يجهر في الاخيرين بالقراءة، ثم امهل حتى اذا طلع الفجر صلى بهم ركعتين يجهر فيهما بالقراءة۔ (دارقطني، باب امامۃ جبرئیل، ج اول، ص ۲۶۸، نمبر ۱۰۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں جہری قرأت کرے اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں جہری قرأت کرے اور مغرب کی تیسری رکعت میں اور عشاء کی تیسری اور چوتھی رکعت میں سری قرأت کرے۔ (۲) حدیث میں۔ عن ابن عباس قال انطلق النبی ﷺ... وهو يصلي باصحابه صلوۃ الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له۔ (بخاری شریف، باب انکھر بقراءة صلوۃ الصبح، ص ۱۲۵، نمبر ۷۳، مسلم شریف، باب انکھر بالقراءة فی الصبح والقراءة علی الجن، ص ۱۸۹، نمبر ۴۳۹، ۱۰۰۶) اس باب میں جنات کے سامنے فجر کی نماز میں جہری قرأت کرنے کی کئی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز میں جہری قرأت ہے اگر خود امام ہو تو۔ (۳) مغرب میں جہری قرأت کی دلیل یہ ہے۔ جبیر بن مطعم عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ قرء في المغرب بالطور۔ (بخاری شریف، باب انکھر فی المغرب، ص ۱۰۵، نمبر ۶۵) سمعت کے لفظ سے پتہ چلا کہ آپؐ نے قرأت جہری کی ہے تب ہی تو راوی نے سورۃ طور سنی۔ (۴) عشاء کی نماز میں جہری قرأت کرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت البراء ان النبی ﷺ کان فی سفر فقرء فی العشاء فی احدی الركعتین بالتمین والزیتون۔ (بخاری شریف، باب انکھر فی العشاء، ص ۱۲۳، نمبر ۶۷، مسلم شریف، باب القراءة فی العشاء، ص ۱۹۳، نمبر ۴۶۴، ۱۰۳۷) یہاں بھی سمعت کے لفظ سے معلوم ہوا کہ آپؐ نے عشاء کی نماز میں قرأت جہری کی ہے۔ (۵) جمعہ اور عیدین میں جہری قرأت کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن النعمان بن بشیر قال : کان رسول الله ﷺ یقرأ فی العیدین و فی الجمعة ﴿سبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ و ﴿هل اتاک حدیث الغاشیة﴾ (مسلم شریف، باب ما یقرأ فی الجمعة، ص ۳۵۱، نمبر ۸۷۸، ۲۰۲۸، ابوداؤد شریف، باب ما یقرأ فی الجمعة، ص ۱۶۹، نمبر ۱۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سب اسم، اور هل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے جس سے معلوم ہوا کہ اس میں قرأت زور سے کرتے تھے تب ہی تو صحابہ نے حضورؐ کی قرأت سنی۔ (۶) قلت لعطاء : ما یجهر به الصوت من القراءة من صلاة اللیل و النهار من المکتوبة ؟ قال : الصبح و الاولین العشاء، و الاولین المغرب، و الجمعة اذا كانت فی جماعة، فاما اذا کان المرأ وحده فلا۔ (مصنف عبدالرزاق، باب انکھر من اقراء فی من الصلوۃ، ج ثانی، ص ۶۵، نمبر ۲۶۵) اس اثر میں ہے کہ جمعہ میں بھی قرأت زور سے کی جائے گی، اور اسی پر عیدین کو قیاس کیا جائے گا۔ (۷) تراویح میں اور رمضان کے وتر میں جہری قرأت کرے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ ان النبی ﷺ صلی فی المسجد فصلی بصلاته ناس ثم صلی من القابلة فکثر الناس ثم اجتمعوا من اللیلة الثالثة فلم

(۴۰۴) والاسرار فی الظہر والعصر وفيما بعد اولی العشاءین ونفل النهار (۴۰۵) والمنفرد مخیر یخرج الیہم رسول اللہ ﷺ فما أصبح قال قد رأیت الذی صنعتہ فلم یمنعنی من الخروج الیکم الا انی خشیت ان تفرض علیکم و ذالک فی رمضان۔ (ابوداؤد شریف، باب فی قیام شہر رمضان، ص ۲۰۵، نمبر ۳۷۳-۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح میں جماعت ہوگی اس لئے اس میں جہری قرأت ہوگی۔ (۸) اور وتر کے لئے یہ قول صحابی ہے۔ عن علی قال دعا القراء فی رمضان فامرہم منہم رجلا یصلی بالناس عشرين رکعة قال وکان علی یوتر بہم۔ (سنن سیحقی، باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان، ج ۳، ص ۶۹۹، نمبر ۴۶۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاری تراویح پڑھائے گا اور وتر پڑھائے گا تو زور سے ہی پڑھائے گا۔

**ترجمہ :** (۴۰۴) [۱۸] ظہر اور عصر کی تمام رکعتوں میں اور مغرب اور عشا کی پہلی دو رکعت کے سوا باقی رکعتوں میں۔ اور دن کی نفل نمازوں میں قرأت آہستہ پڑھنا۔

**تشریح :** ان پانچ مقامات پر قرأت سری کرے [۱] ظہر کی تمام رکعتوں میں [۲] عصر کی تمام رکعتوں میں [۳] مغرب کی تیسری رکعت میں [۴] عشاء کی تیسری اور چوتھی رکعت میں [۵] دن کی نوافل میں قرأت آہستہ کرنا واجب ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی قتادة عن ابیہ قال کان النبی ﷺ یقرأ فی الركعتین من الظہر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة سورة ویسمعا الآية احيانا (بخاری شریف، باب القراءة فی الظہر والعصر، ص ۱۲۳، نمبر ۶۲۷۲) مسلم شریف، باب القراءة فی الظہر والعصر، ص ۱۹۰، نمبر ۴۵۱۲) یسمعا الآية احيانا سے معلوم ہوا کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت آہستہ کرتے تھے۔ (۲) عن انس أن جبرئیل أتى النبی ﷺ بمكة حين زالت الشمس وأمره أن یؤذن للناس بالصلاة حين فرضت علیہم، فقام جبرئیل امام النبی ﷺ وقاموا الناس خلف رسول الله ﷺ قال : فصلی أربع رکعات لا یجهر فیہا بقراءة... ثم امهل حتی اذا دخل وقت العصر، صلی بہم أربع رکعات لا یجهر فیہا بالقراءة۔ (دارقطنی، باب امۃ جبرئیل، ج ۱، ص ۲۶۸، نمبر ۱۰۱۱) اس حدیث میں ہے کہ ظہر اور عصر میں قرأت آہستہ کی۔ (۳) عن الحسن قال : صلوٰۃ النهار عجماء و صلاة اللیل تسمع اذینک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۹) فی قرأتہا انہار کیف ہی فی الصلوٰۃ، ج ۱، ص ۳۲۰، نمبر ۳۶۶۳) مصنف عبد الرزاق، باب قرأتہا النہار، ج ۳، ص ۳۲۵، نمبر ۴۲۱۳) اس قول تابعی میں ہے کہ دن کی تمام نمازوں میں آہستہ قرأت کرے۔

**ترجمہ :** (۴۰۵) اور تنہا نماز پڑھنے والے کو جہری نماز میں اختیار ہے، جیسے کہ رات میں نفل پڑھنے والے کو اختیار ہے۔

**تشریح :** جو آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو جہری نماز میں اس کو اختیار ہے کہ زور سے قرأت کرے اور اپنے آپ کو سنائے، اور یہ بھی اختیار ہے کہ آہستہ پڑھے، کیونکہ جماعت نہیں ہے اس لئے کسی کو سنانے کی ضرورت نہیں ہے۔



فیما یجہر کمتفل باللیل (۴۰۶) ولو ترک السورۃ فی اولی العشاء قرأها فی الآخرین مع الفاتحة

**وجہ:** (۱) قلت لعطاء: ما یجہر بہ الصوت من القراءة من صلاة اللیل و النهار من المکتوبۃ؟ قال: الصبح و الاولین العشاء، و الاولین المغرب، و الجمعة اذا كانت فی جماعة، فاما اذا کان المرأ وحده فلا، ہی الظهر حینئذ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ما تجہر من القراءة فی من الصلوٰۃ، ج ثانی، ص ۶۵، نمبر ۲۶۵) اس اثر میں ہے کہ دمی جماعت کے ساتھ ہو تو جہر کرے اور تنہا ہو تو ضروری نہیں ہے (۲) اس کی دلیل یہ اثر بھی ہے عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا فاتہ شیء من الصلوٰۃ مع الامام فیما جہر فیہ الامام بالقراءة انه اذا سلم الامام قام عبد اللہ فقرأ لنفسہ فیما یقضی و جہر (موطا امام مالک، باب العمل فی اقراءۃ ص ۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہری نماز اکیلے پڑھتا ہو تو زور سے قرأت پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ عبد اللہ بن عمر زور سے پڑھتے تھے۔ (۳) رات میں نفل پڑھنے والے کو اختیار ہے کہ زور سے قرأت پڑھے اور اس کا بھی اختیار ہے کہ آہستہ قرأت پڑھے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال: كانت قراءة النبی ﷺ علی قدر ما یسمعه من فی الحجرۃ و هو فی البیت۔ (ابوداؤد شریف، باب رفع الصوت بالقراءة فی صلوٰۃ اللیل، ص ۱۹۸، نمبر ۱۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رات کی نفل میں قرأت زور سے بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ (۴) اور اس حدیث میں ہے کہ پڑھنے والے کو اختیار ہے۔ قال: سألت عائشۃ کیف كانت قراءة النبی ﷺ باللیل؟ قال: کان یسر بالقراءة أم یجہر؟ فقالت: کل ذالک قد کان یفعل، ربما اسر بالقراءة و ربما جہر فقلت: الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی اقراءۃ بلیل، ص ۱۱۹، نمبر ۴۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سری اور جہری دونوں قرأت کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۴۰۶) اور عشاء کی پہلی دو رکعت میں سورت چھوڑ دے تو اس کو اخیر میں فاتحہ کے ساتھ جہر سے پڑھے۔ اور سورۃ فاتحہ چھوڑ دے تو اخیر میں اس کو کمر نہ پڑھے۔

**تشریح:** عشاء کی پہلی دو رکعت میں سورت ملانا چھوڑ دیا تو اس کو دوسری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ پڑھے اور دونوں میں جہری قرأت پڑھے، کیونکہ سورت میں سری کریں تو جہری چھوٹ گئی اس لئے جہری پڑھے، اور سورت فاتحہ کو سری پڑھے تو ایک ہی رکعت میں جہری اور سری جمع کرنا لازم آئے گا اس سے دونوں ہی کو جہری پڑھے۔

**وجہ:** (۱) عن علی قال اذا نسی الرجل ان یقرأ فی الركعتین الأولین من الظهر و العصر و العشاء فلیقرأ فی الركعتین الآخرین و قد أجزأ عنه۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی اقراءۃ، ج ثانی، ص ۸۱، نمبر ۲۷۵۹) اس قول صحابی میں ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت بھول گیا تو دوسری رکعت میں قرأت کرے۔ (۲) اور جہری قرأت کرنے کا استدلال اس حدیث کے اشارۃ النص سے کیا۔ عن ابی قتادہ قال: خطبنا رسول اللہ ﷺ... فصلی رسول اللہ ﷺ رکعتین

جہراً (۴۰۷) ولو ترک الفاتحة لا یکرّرها فی الآخرین

، ثم صلی الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم۔ (مسلم شریف، باب قضاء الصلوٰۃ الغائبة واستحباب تعیل قضاہا، ص ۲۳۸، نمبر ۱۵۶۲/۶۸۱) اس حدیث میں، کما کان یصنع کل یوم، کے اشارۃ انص سے استدلال فرمایا ہے کہ ہر دن فجر میں جہری قرأت کرتے تھے تو اس دن بھی سورج طلوع ہونے کے بعد بھی جہری قرأت ہی کی ہے، جس سے ثابت ہوا کہ جہری کو بعد میں ادا کرنا ہو تو جہری ہی ادا کرے۔

**ترجمہ :** (۴۰۷) اور اگر پہلی رکعت میں سورت فاتحہ چھوڑ دیا تو دوسری دو رکعت میں مکرر نہ پڑھے۔

**تشریح :** پہلی دو رکعتوں میں سورت ملائی لیکن فاتحہ چھوڑ دیا تو دوسری دو رکعتوں میں اس کا اپنا فاتحہ پڑھے گا، اب پہلی دو رکعتوں کا بھی فاتحہ پڑھے گا تو سورہ فاتحہ دو مرتبہ ہو جائے گا، اس سے دوسرے مرتبہ نہ کرے اس لئے کہ اس سے کوئی فائدہ نہیں ہے، البتہ فاتحہ واجب ہے اس لئے اس کے چھوڑنے سے مجدہ ہو کر لے نماز ہو جائے گی۔

## ﴿فصل: (فی سننہا) وہی احدی و خمسون﴾

## ﴿فصل: نماز کی سنتوں کے بیان میں﴾

نماز میں اکیاون (۵۱) سنتیں ہیں:

- ۱۔ ... مرد اور عورتی کو تکبیر تحریمہ کے وقت کانوں کے برابر دونوں ہاتھ اٹھانا۔
- ۲۔ ... انگلیاں کشادہ رکھنا۔
- ۳۔ ... مقتدی کا تحریمہ امام کے تحریمہ سے ملا ہوا ہو۔
- ۴۔ ... مرد و نافع کے نیچے داپنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے۔
- ۵۔ ... عورت اپنے دونوں ہاتھوں کو بغیر حلقہ کئے سینے پر رکھے۔
- ۶۔ ... سبحانک اللہم (الغ) پڑھنا۔
- ۷۔ ... قرأت کے لئے اعوذ باللہ پڑھنا۔
- ۸۔ ... ہر رکعت کے اول میں بسم اللہ پڑھنا۔
- ۹۔ ... آمین کہنا۔
- ۱۰۔ ... ربنا لک الحمد کہنا۔
- ۱۱۔ ... ان سب کو آہستہ کہنا۔
- ۱۲۔ ... تحریمہ کے وقت بغیر سر جھکائے سیدھا کھڑا ہونا۔
- ۱۳۔ ... امام کا تکبیر۔
- ۱۴۔ ... اور مع التذکرہ سے کہنا۔
- ۱۵۔ ... قیام میں قدموں کا باندازہ چار انگل کے کشادہ رکھنا۔
- ۱۶۔ ... صبح اور ظہر میں طوال مفصل سے اور عصر و عشا میں اوساط مفصل سے اور مغرب میں قصار مفصل سے پڑھنا۔
- ۱۷۔ ... صرف فجر کی نماز میں پہلی رکعت دراز کرے۔
- ۱۸۔ ... رکوع کی تکبیر۔
- ۱۹۔ ... اس میں تین بار تسبیح کہنا۔
- ۲۰۔ ... دونوں ہاتھوں سے اپنے دونوں گھٹنوں کو پکڑنا۔

- ۲۱: .... انگلیوں کو کشادہ رکھنا، ہاں عورت کشادہ نہ رکھے۔
- ۲۲: .... دونوں پنڈلیوں کو کھڑا رکھنا۔
- ۲۳: .... پشت پھیلی ہوئی رکھنا۔
- ۲۴: .... سر سرین کے برابر رکھنا۔
- ۲۵: .... رکوع سے اٹھنا۔
- ۲۶: .... اس کے بعد اطمینان سے کھڑا رہنا۔
- ۲۷: .... سجدہ میں پہلے دونوں گھٹنوں کو رکھنا، پھر دونوں ہاتھ، پھر منہ رکھنا۔
- ۲۸: .... اٹھنے کے وقت اس کا برعکس کرنا۔
- ۲۹: .... سجدہ کی تکبیر۔
- ۳۰: .... سجدے سے اٹھنے کی تکبیر۔
- ۳۱: .... سجدہ دونوں ہتھیلی کے درمیان کرنا۔
- ۳۲: .... سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا۔
- ۳۳: .... مرد پیٹ کو ران سے اور کنبی کو پہلو سے اور ہاتھ کو زمین سے علیحدہ رکھے۔
- ۳۴: .... عورت جھک جائے اور پیٹ کو ران سے ملادے۔
- ۳۵: .... قومہ کرنا۔
- ۳۶: .... دو سجدہ کے درمیان جلسہ کرنا۔
- ۳۷: .... جلسہ میں دونوں ہاتھ رانوں پر قعدہ کے موافق رکھنا۔
- ۳۸: .... بائیں پاؤں کو بچھانا اور دائیں کو کھڑا رکھنا۔
- ۳۹: .... عورت سرین پر بیٹھے۔
- ۴۰: .... التحیات میں لا الہ کے وقت انگلی اٹھائے اور اللہ کے وقت رکھ دے۔
- ۴۱: .... آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنا۔
- ۴۲: .... قعدہ اخیرہ میں رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنا۔
- ۴۳: .... الفاظ قرآن وحدیث کے مشہد عا کرنا، کلام الناس کے مشہد نہیں۔

(۴۰۸) رفع الیدین للتحریمة حذاء الاذین للرجل والامة وحذاء المنکین للحرۃ

۴۳: ..... دونوں سلام میں دابنے پھر بائیں منہ پھیرنا۔

۴۵: ..... امام دونوں سلاموں میں مردوں اور نگہبان فرشتے کی نیت کرے۔

۴۶: ... مقتدی اپنے اور محافلین فرشتے اور نیک قوم کی جس طرف سلام واقع ہونیت کرے۔

۴۷: .. اکیلا صرف ملائکہ کی نیت کرے۔

۴۸: .. دوسرے سلام کو پہلے سلام کی بنسبت آہستہ کہے۔

۴۹: .. امام کے سلام کے مقارن سلام کہے۔

۵۰: ..... سلام دائی جانب سے شروع کرے۔

۵۱: ... مسبوق امام کے فارغ ہونے کا انتظار کرے۔

نماز میں اکیون (۵۱) سنتیں ہیں: انکی تفصیل۔

**ضروری نوٹ:** سنت کا مطلب یہ ہے کہ کرنا بہتر ہے، ثواب ملے گا، اور نہ کرے تو جہدہ سہولازم نہیں ہوگا، نماز ہو جائے گی

**ترجمہ:** (۴۰۸) [۱] مرد اور لونڈی کے لئے تکبیر تحریمہ کے وقت کانوں کے برابر دونوں ہاتھ اٹھانا۔ اور آزاد عورت شائوں

تک اٹھائے۔

**تشریح:** یہاں تین مسئلے ہیں [۱] ایک یہ کہ تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ تکبیر سے پہلے نہ اٹھائے، اور نہ بہت بعد میں اٹھائے،

بلکہ تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ بھی اٹھائے۔ [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مرد کانوں تک ہاتھ اٹھائے، یعنی کان کے اوپر حصے تک انگلی ہو اور

کان کے نیچے حصے کے مقابل اگٹھا ہو، اور باندی بھی یہی کرے، لیکن باندی کے لئے کوئی حدیث یا قول صحابی نہیں ملا، البتہ

چونکہ وہ عورت ہے اس لئے اس کا تحریمہ آزاد عورت کی طرح ہونا چاہئے، وائد اعلم۔ [۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ آزاد عورت مونڈھے

تک اپنا ہاتھ اٹھائے۔

**وجہ (۱)** تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابن عمرؓ کان اذا دخل فی الصلوۃ کبر و

رفع یدیه .... و رفع ذالک ابن عمر الی النبی ﷺ۔ (بخاری شریف، باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین، ص ۱۲۰،

نمبر ۳۹۷۷ / مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذوا لمنکین مع تکبیرۃ الاحرام، ص ۱۶۶، نمبر ۳۹۱ / ابوداؤد شریف، باب

رفع الیدین، ص ۱۱۱، نمبر ۲۳۷۷) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ تکبیر کے ساتھ ہی ہاتھ اٹھاتے تھے۔ (۲) اس حدیث میں اسکی

صراحت ہے۔ حدثنی اهل بیتی عن ابي انه حدثهم انه رأى رسول الله ﷺ يرفع يديه مع التكبير۔ (ابوداؤد

شریف، باب رفع الیدین، ص ۱۱۱، نمبر ۲۵۷۷) اس حدیث میں صراحت ہے کہ ہاتھ اٹھانے کے ساتھ تکبیر کہتے تھے۔ (۳) مرد کان

(۴۰۹) ونشر الاصابع (۴۱۰) ومقارنة احرام المقتدی لاحرام امامه (۴۱۱) ووضع الرجل يده

تک ہاتھ اٹھائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه : أنه أبصر النبي ﷺ حين قام الى الصلاة رفع يديه حتى كانتا بحال منكبیه و حاذی بابهامیه اذنیہ ثم کبر . (ابوداؤد شریف، باب رفع الیدین فی الصلوٰۃ، ص ۱۱۳، نمبر ۳۴۴)۔ اس حدیث میں ہے کہ تھیلی موٹھ ھے کے پاس ہو اور انگوٹھے کان کے پاس ہو اس طرح ہاتھ اٹھائے، اسی پر حنفیہ عس کرتے ہیں تاکہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے۔ (۴) کان کی لو تک انگلیں رکھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن مالک بن الحورث ان رسول الله ﷺ کان اذا کبر رفع يديه حتى يحاذی بهما اذنیہ۔ (مسلم شریف، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین، ص ۱۶۸، نمبر ۳۹۱/۸۶۵) (۵) عورت اپنے ہاتھ کو موٹھ ھے تک اٹھائے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الزهري قال ترفع يديها حذو منكبیها۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن حماد انه كان يقول فی المرأة اذا استفتحت الصلاة ترفع يديها الى ثديیها۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی المرأة اذا افتتحت الصلاة الى اين ترفع يديها، ج اول، ص ۲۱۶، نمبر ۲۳۷/۲۳۷/۲۳۷) اس قول تابعی میں ہے کہ موٹھ ھے اور پستان تک اٹھائے۔

**ترجمہ :** (۴۰۹) [۲] انگلیں کشادہ رکھنا۔

**تشریح :** ہاتھ اٹھاتے وقت انگلی ملی ہوئی نہ ہو بلکہ قدرے کشادہ ہو، یہ سنت ہے۔

**وجہ :** عن ابی ہریرۃ قال کان رسول الله ﷺ اذا کبر للصلاة نشر اصابعه۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی نشر الاصابع عند الکبیر، ص ۲۶، ۲۳۹) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیں کھلی ہوتیں تھیں۔

**ترجمہ :** (۴۱۰) [۳] مقتدی کا تحریمہ امام کے تحریمہ سے مد ہوا ہو۔

**تشریح :** مقتدی کا تحریمہ امام سے پہلے نہ ہوا اور نہ بہت بعد میں ہوتا کہ تکبیر افتتاح فوت نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کے فوراً بعد میں ہو، اور مقتدی کی نماز امام کے ساتھ جزی ہوئی ہو یہ سنت ہے۔

**وجہ :** (۱) عن انس بن مالک ..... و قال انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا و اذا رکع فارکعوا و اذا رفع فارفعوا۔ (بخاری شریف، باب صلاة القاعد، ص ۸۷، نمبر ۱۱۱۴) مسلم شریف، باب اتمام المأموم بالامام، ص ۷۷، نمبر ۱۱۱۴) اس حدیث میں ہے کہ جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو، جس سے معلوم ہوا کہ امام کے ساتھ تکبیر کہے۔ (۲) عن عطاء قال قلت له لو خيل الي ان الامام قد كبر تكبيرة الافتتاح فكبرت ثم كبرت بعد؟ قال تكبر معه۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب الرخص يكبر قبل الامام، ج ۳، ص ۲۷، نمبر ۲۵۵۲) اس اثر میں ہے کہ امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ ہو۔

**ترجمہ :** (۴۱۱) [۴] مرد اپنا دائیں ہاتھ بائیں ہاتھ پر اپنے ناف کے نیچے رکھے۔ اور رکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی تھیلی کا بطن حصہ بائیں ہاتھ کی تھیلی کی پشت پر رکھے چھٹگی اور انگوٹھے سے پہونچے کا حلقہ بنا لے۔

الیمنی علی الیسری تحت سرتہ . وصفۃ الوضع ان يجعل باطن كف الیمنی علی ظاہر كف الیسری محلّقا بالخنصر والابہام علی الرسغ (۴۱۲) ووضع المرأة یديہا علی صدرہا من غیر

**تشریح :** مرد کے لئے تحریر ہندھنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے نیچے باندھے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے اندرونی حصے سے بائیں ہاتھ کے گٹے کے اوپر حصے کو پکڑے، اور چھنگلی سے اور انگوٹھے سے بائیں ہاتھ کے گٹے پر حلقہ بنالے۔

**وجہ :** (۱) دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن وائل بن حجر انه رأى النبي ﷺ ... ثم وضع يده اليمنى على اليسرى. (مسلم شریف، باب وضع يده اليمنى على اليسرى، ص ۷۰، نمبر ۸۹۶/۸۹۶۱، ابوداؤد شریف، باب وضع اليمنى على اليسرى، ص ۱۱، نمبر ۵۵۵/۵۵۵۱، بخاری شریف، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة، ص ۱۲۰، نمبر ۷۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھے (۲) قبضة بن هلب عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ يؤمنا فيأخذ شماله بيمينه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع اليمين على الشمال في الصلوة، ص ۷۰، نمبر ۲۵۲/۲۵۲۱، نسائی شریف، باب وضع اليمين على الشمال في الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۸۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑنا چاہئے۔ اس سے حنفیہ نے دونوں حدیثوں پر عمل کیا۔ (۳) اور ناف کے نیچے ہوا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علي قال ان من السنة في الصلوة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة. (ابوداؤد شریف، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة، ص ۱۱۸، نمبر ۵۶۱/۵۶۱۱، دارقطنی، باب فی اخذ الشمال باليمين في الصلوة، ج ۱، ص ۲۸۹، سنن للبیہقی، باب وضع الیدین علی الصدر فی الصلوة من السجدة ثانی ص ۲۸، نمبر ۲۳۴۱) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ ہاتھ ناف کے نیچے رکھنا چاہئے۔

**نوٹ :** امام ترمذی نے بہترین فیصد فرمایا ہے کہ دونوں کی گنجائش ہے۔ ورأى بعضهم ان يضعها فوق السرة ورأى بعضهم ان يضعها تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم. (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع اليمين على الشمال في الصلوة، ص ۱۵۹، نمبر ۲۵۲)

**لغت :** یسری: بائیں ہاتھ۔ سرۃ: ناف۔ باطن الکف: ہتھیلی کے اندر کا حصہ۔ محلّقا: حلقہ بنائے ہوئے۔ الخنصر: ہاتھ کی چھوٹی انگلی، چھنگلی۔ ابہام: انگوٹھا۔ الرسغ: پہونچا، گٹ۔

**ترجمہ :** (۴۱۲) [۵] عورت اپنے دونوں ہاتھوں کو بغیر حلقہ کے سینہ پر رکھے۔

**تشریح :** عورت اپنے دونوں ہاتھوں کو سینہ پر رکھے اور حلقہ بنائے بغیر رکھے بلکہ دائیں ہتھیلی کو بائیں ہتھیلی پر رکھے۔

**وجہ :** عن طاووس قال قال رسول الله ﷺ يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يشد بينهما على صدره وهو في الصلاة۔ (ابوداؤد شریف، باب وضع اليمنى على اليسرى، ص ۱۱۸، نمبر ۵۹۹/۵۹۹۱، سنن للبیہقی، باب وضع الیدین علی الصدر فی



تحقیق (۴۱۳) والثناء والتعوذ للقراءة والتسمية في اول كل ركعة (۴۱۴) والتأمين والتحميد

اصولة من السنة، ج ثانی، ص ۴۶، نمبر ۲۳۳۵) اس حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ کو بائیں پر سینے پر رکھے۔

**ترجمہ :** (۴۱۳) [۶] سبحانک اللہم (الخ) پڑھنا۔ [۷] قرأت کے لئے اعوذ باللہ پڑھنا۔ [۸] ہر رکعت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔

**تشریح :** تحریر پاندھنے کے بعد، یعنی سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ پڑھے، اور جنکو قرأت پڑھنی ہے اس کیلئے یہ ہے کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھے، اور اس کے بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم، پڑھے۔ کیونکہ یہ قرأت کے تابع ہیں۔

**وجہ :** (۱) ثنا اور تعوذ کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الى الصلوة باللیل کبر ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔ ثم یقول اللہ اکبر کبیرا ثم یقول اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم من همزه و نفخه و نفثه (ترمذی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوة، ص ۶۷، نمبر ۲۴۲۲) ابوداؤد شریف، باب من راٰ الاستفتاح بسبحانک، ص ۱۲۱، نمبر ۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبحانک اللہم الخ پڑھنا چاہئے۔ (۲) اعوذ باللہ، کے لئے یہ آیت بھی ہے۔ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ (آیت ۹۸، سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں بھی ہے کہ قرآن پڑھتے وقت اعوذ باللہ پڑھے۔ (۳) بسم اللہ، پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یفتتح صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ (ترمذی شریف، باب من راٰ الخیر بسم اللہ الرحمن الرحیم، ص ۶۸، نمبر ۲۴۳۵) رب کی شریف، باب قرأت (بسم اللہ الرحمن الرحیم)، ص ۱۲۶، نمبر ۹۰۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرأت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۴۱۳) [۹] آمین کہنا۔ [۱۰] ربنا لک الحمد کہنا۔

**تشریح :** یہاں دو مسئلے ہیں [۱] ایک یہ ہے کہ سورہ فاتحہ ختم ہونے کے بعد آہستہ سے آمین کہے۔ [۲] دوسرا یہ کہ رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ، کے بعد ربنا لک الحمد، آہستہ سے کہے۔

**وجہ :** (۱) آمین کہنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال : اذا امن الامام فاقموا فانه من وافق تأمینہ تأمین الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه، وقال ابن شہاب وکان رسول اللہ ﷺ یقول آمین (بخاری شریف، باب جہر الامام بات آمین، ص ۱۲۷، نمبر ۷۸۰) مسلم شریف، باب التسمیج والتأمین، ص ۱۷۷، نمبر ۴۱۵/۹۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا امام اور مقتدی دونوں آمین کہے۔ (۲) اور ربنا لک الحمد، کہنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد (بخاری شریف، باب

(۴۱۵) والاسرار بها

فضل اللہم ربنا لک الحمد، ص ۱۲۹، نمبر ۹۶۔ ترمذی شریف، باب آخر و باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسه، ص ۴۷، نمبر ۲۶) اس سے معلوم ہوا کہ امام صحیح اللہ من حمد کہے اور مقتدی ربنا لک الحمد کہے۔ البتہ منفرد ہو تو چونکہ وہ امام اور مقتدی دونوں ہے اس لئے وہ دونوں کہے گا۔

**ترجمہ :** (۴۱۵) [۱] ان سبھوں کو آہستہ پڑھے۔

**تشریح** [۱] ثناء [۲] اعوذ باللہ [۳] بسم اللہ [۴] ربنا لک الحمد۔ ان چاروں کو آہستہ پڑھے۔

**وجہ** (۱) چاروں کو آہستہ پڑھے اس کی دلیل یہ قوس تا جی ہے۔ عن ابراہیم قال : یخفی الامام : بسم اللہ الرحمن الرحیم ، و الاستعاذۃ ، و آمین ، و ربنا لک الحمد۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۹۳ من کان لا تجھر بسم اللہ الرحمن الرحیم، ج اول، ص ۳۶۰، نمبر ۳۱۳۶ مصنف عبدالرزاق، باب ما تنگی الامام، ج ثانی، ص ۵۷، نمبر ۲۵۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ اور بسم اللہ، آمین، اور تحمید آہستہ پڑھنا چاہئے۔ (۲) بسم اللہ آہستہ کہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک أنه حدثه قال : صلیت خلف النبی ﷺ، و ابی بکر، و عمر، و عثمان، فکانوا یستفتحون بالحمد لله رب العالمین، لا یذکرون بسم اللہ الرحمن الرحیم، فی اول قراءۃ، و لا فی آخرہ۔ (مسلم شریف، باب حجۃ من قال لا تجھر بالبسمۃ، ص ۱۶۹، نمبر ۸۹۲/۳۹۹ بخاری شریف، باب ما یقول بعد التکبیر، ص ۱۰۳، نمبر ۷۴۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور اور صحابہ بسم اللہ پڑھتے ہی نہیں تھے نہ شروع میں نہ آخر میں۔ (۳) عن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بنی محدث ایاک والحدث ... وقال وقد صلیت مع النبی ﷺ و مع ابی بکر و عمر و مع عثمان فلم اسمع احدا منهم یقولها فلا تقلها، اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی ترک التجھر بسم اللہ الرحمان الرحیم، ص ۵۷، نمبر ۲۴۲ بخاری شریف، باب ما یقول بعد التکبیر، ص ۱۰۳، نمبر ۴۳۳ شریف، باب حجۃ من قال لا تجھر بالبسمۃ، ص ۱۷۲، نمبر ۸۹۰/۳۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، اور اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ پڑھتے تھے تو دونوں حدیثوں کو ملانے کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ آہستہ پڑھتے تھے۔ (۴) آمین آہستہ کہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ادعوا ربکم تضرعا و خفیۃ انه لا یحب المعتدین۔ (آیت ۵۵ سورۃ الاعراف) آمین دعا ہے اور آیت میں ہے کہ دعا آہستہ کیا کرو اس لئے آمین آہستہ کہنا بہتر ہے۔ (۵) حدیث میں بھی ہے۔ عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ ان النبی ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین و خفض بها صوته۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی التأمین، ص ۶۹، نمبر ۲۴۸ در قطنی، باب التأمین فی الصلوۃ بعد فاتحۃ الکتاب والتجھر بہا، ج اول، ص ۳۲۸ نمبر ۱۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا چاہئے۔ بخاری، مسلم وغیرہ میں

(۴۱۶) والاعتدال عند التحریمة من غیر طأطأة الرأس

زور سے آمین کہنے کی بضا بط کوئی حدیث نہیں ہے۔

**فائدہ :** امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک آمین زور سے کہنا بہتر ہے۔ وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں (اگرچہ اس میں زور کا لفظ نہیں ہے) حدیث یہ ہے۔ (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال : اذا آمن الامام فأمّنوا فانہ من وافق تأمینہ تأمین الملائکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وقال ابن شہاب وکان رسول اللہ ﷺ یقول آمین (بخاری شریف، باب جہر الامام بالتأمین، ص ۱۲۷، نمبر ۸۰۷۰، مسلم شریف، باب التمسیم والتأمین، ص ۱۷۲، نمبر ۹۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ حضور آمین کہتے تھے، زور سے کہتے ہوئے تب ہی تو راوی نے سنا ہوگا، اسلئے اس حدیث کے اشارۃ النص سے زور سے آمین کہنا ثابت ہوا۔ (۲) عن وائل بن حجر قال سمعت النبی ﷺ قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ﴿وقال آمین و مد بها صوته﴾ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی التأمین، ص ۶۹، نمبر ۲۳۸) اس حدیث میں ہے کہ آمین زور سے کہا۔ (۳) اس حدیث میں زور سے آمین کہنے کی صراحت ہے۔ لیکن یہ بھی ساتھ ہی ہے کہ صحابہ نے زور سے آمین کہنا چھوڑ دیا تھا۔ عن ابی ہریرۃ قال ترک الناس التأمین، وکان رسول اللہ اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یسمعہا اهل الصف الاول فیرتج بها المسجد۔ (ابن ماجہ شریف، باب الجھر بالتأمین، ص ۱۲۱، نمبر ۸۵۳۳ دار قطنی، باب التأمین فی الصلوۃ، ج ۱، ص ۳۲۸، نمبر ۱۲۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمین زور سے کہنا چاہئے۔ لیکن خود ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ نے زور سے آمین کہنا چھوڑ دیا تھا۔ اسی حدیث میں اوپر آیا ﴿عن ابی ہریرۃ قال ترک الناس التأمین﴾

**نوٹ :** یہ استحباب کا اختلاف ہے۔ کوئی زور سے آمین کہتا ہو تو اس پر نکیر نہیں کرنا چاہئے۔ میرے استاذ حضرت مولانا نظر شاہ صاحب کشمیری کو دیکھا کہ وہ زور اور آہستہ کے درمیان میں آمین کہتے، جس سے صرف بغض والے سن لیتے تھے۔ تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ ناچیز بھی یہی کرتا ہے۔

**لغت ثناء :** سبحانک اللہم، الخ کو ثنا کہتے ہیں۔ تعوذ : اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ تسمیۃ : بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تحمید : ربنا لک الحمد

**ترجمہ :** (۴۱۶) [۲] تحریمہ کے وقت بغیر سر جھکائے سیدھا کھڑا ہونا۔

**تشریح :** تحریمہ کے وقت بالکل سیدھا کھڑا ہوا اور بکبیر کہے، سر جھکا ہوا نہ ہو۔

**وجہ :** عن ابی حمید الساعدی قال سمعت و هو فی عشرة من أصحاب النبی ﷺ .... فقال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ اعتدل قائما و رفع یدیه حتی یحاذی بہما منکبہ۔ (ترمذی شریف، باب منہ، (۱) جاء فی وصف الصلوۃ) ص ۸۲، نمبر ۳۰۴۲ نسائی شریف، باب الاعتدال فی الركوع، ص ۱۱۸، نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں

(۴۱۷) وجہر الامام بالتکبیر والتسمیع (۴۱۸) وتفریح القدمین فی القيام قدر اربع اصابع

ہے کہ سر جھکا کر نہ کھڑے ہو۔

**لغت :** طاعة الرأس، سر جھکا ہوا نہ ہو۔ طأطأ: کا ترجمہ ہے سر جھکانا۔

**ترجمہ :** (۴۱۷) [۱۳] امام کا تمام تکبیریں۔ [۱۳] اور سمع اللہ من حمدہ، زور سے کہنا۔

**تشریح :** امام کے ہر تکبیر کے وقت مقتدی کو رکوع میں اور سجدہ میں جانا ہے اس لئے امام کو چاہئے کہ تمام تکبیریں زور سے کہے، اسی طرح سمع اللہ من حمدہ، بھی زور سے کہے تاکہ مقتدی رکوع سے اٹھ سکے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ آپ رکوع اور سجدہ میں جاتے وقت تکبیر کہتے۔ سمع ابا ہریرۃ یقول کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الى الصلوٰۃ یکبر حين يقوم ثم یکبر حين یرکع۔ (بخاری شریف، باب التکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۰۹، نمبر ۷۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجدہ میں جاتے ہوئے امام زور سے تکبیر کہے یہ سنت ہے۔ (۲) عن عبد اللہ بن مسعود قال: کان رسول اللہ ﷺ یکبر فی کل خفض و رفع، و قیام و قعود، و أبو بکر و عمر۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی التکبیر عند الکرکوع والسجود، ص ۷۰، نمبر ۲۵۳، ترمذی شریف، باب التکبیر للسجود، ص ۱۵۰، نمبر ۱۰۸۳/۱۰۸۴) اس حدیث میں ہے اٹھتے اور بیٹھتے وقت تکبیر کہتے، یعنی زور سے کہتے (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد (بخاری شریف، باب فضل اللہم ربنا لک الحمد، ص ۱۲۹، نمبر ۹۶۶، ترمذی شریف، باب آخر و باب یقول الرجل اذا رفع رأسه، ص ۲۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام زور سے سمع اللہ من حمدہ، کہتا تاکہ مقتدی ربنا لک الحمد، کہہ سکے۔

**ترجمہ :** (۴۱۸) [۱۵] قیام میں دونوں قدموں کی کشدگی چار انگلی کی مقدار ہو۔

**تشریح :** قیام میں دونوں قدموں کی کشادگی چار انگلی کی مقدار ہو، اس کے لئے کوئی حدیث یا اثر نہیں ملی۔ مصنف کا اصل مقصد یہ ہے کہ آدمی عام حالات میں جو اپنی ہیئت پر کھڑا ہوتا ہے اس ہیئت پر کھڑا ہو، پاؤں بہت چوڑے نہ کرے۔ اور اپنی ہیئت پر کھڑا ہوگا تو دونوں پاؤں کے درمیان کا فاصلہ چار انگلی ہوگا۔ خود کھڑا ہو کر دیکھ لیں۔

**وجہ :** (۱) عن انس بهذا الحدیث قال ان رسول اللہ ﷺ کان اذا قام الى الصلوٰۃ أخذہ بيمينه ثم التفت فقال اعتدلوا سووا صفوفکم ثم أخذہ بيساره فقال اعتدلوا سووا صفوفکم۔ (ابوداؤد شریف، باب تسویۃ الصفوف، ص ۱۰۶، نمبر ۶۷۰) اس حدیث میں، سیدھے کھڑے ہو جاؤ، اور سیدھا کھڑا ہوگا تو دونوں پاؤں اپنی ہیئت پر رکھنا ہوگا اور اس وقت دونوں پاؤں کا درمیانی فاصلہ چار انگلی کی مقدار ہوتا ہے۔ (۲) اخبرنی من رای ابن الزبیر یصلی قد صف بین قدمیه و الزق احدهما بالآخری۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یصف قدمیه، ج ۳، ص ۱۱۱، نمبر

(۴۱۹) وان تكون السورة المضمومة للفتحة من طوال المفصل في الفجر والظهر ومن اوساطه في العصر والعشاء ومن قصاره في المغرب لو كان مقبما

۷۰۷) اس عمل صحابی میں ہے کہ دونوں قدموں کو ملا کر کھڑے ہوتے تھے۔ (۳) عن انس بن مالک عن رسول اللہ ﷺ قال رصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالاعناق، فالذي نفسي بيده اني لا اري الشيطان يدخل من خلل الصف كانها الحذف۔ (ابوداؤد شریف، باب تسوية الصفوف، ص ۱۰۶، نمبر ۶۶) اس حدیث میں ہے کہ کل کر کھڑے ہو، اور کندھے کو کندھے میں ملاؤ، اور کندھے میں کندھا ملا کر کھڑا ہوگا تو پاؤں اتنا چوڑا نہیں کر پائے گا، وہ اپنی ہیئت پر ہی رہے گا۔ (۴) عن ابی حمید الساعدي قال سمعت و هو في عشرة من أصحاب النبي ﷺ .... فقال كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلوة اعتدل قائما و رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه۔ (ترمذی شریف، باب منه، ای، جاء فی وصف الصلوة) ص ۸۲، نمبر ۳۰۴ سنائی شریف، باب الاعتدال فی الركوع، ص ۱۱۸، نمبر ۱۰۴) اس حدیث میں ہے کہ سیدھا کھڑا ہو اور سیدھا کھڑا ہوگا تو پاؤں اپنی ہیئت پر ہوگا۔

پاؤں چوڑا کر کے دوسرے کے پاؤں کے ساتھ ملاتے ہیں تو بارہا ساتھ دے کے پاؤں پر انگلی جاتی ہے جس سے اس کو تکلیف ہوتی ہے۔ اور پاؤں چوڑا کرنے والے کو بھی بار بار ملانے کا خیال رہتا ہے جو خشوع اور خضوع کے خلاف ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ پاؤں مدنے کا حکم حضورؐ کا نہیں ہے، یہ تو صحابہ کا اپنا عمل ہے، حضورؐ کا حکم تو صرف اتنا ہے کہ ملکر کھڑے ہو جس سے کندھا دوسرے کے کندھے کے برابر آجائے۔

**فائدہ :** دوسرے ائمہ کی رائے ہے کہ پاؤں کو پاؤں کے ساتھ ملایا جائے۔

**وجہ :** (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس عن النبي ﷺ قال اقيموا صفوفكم فاني اراكم من وراء ظهري، و كان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه و قدمه بقدمه۔ (بخاری شریف، باب الزايق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم فی الصف، ص ۱۱۸، نمبر ۲۵) / ابوداؤد شریف، باب تسوية الصفوف، ص ۱۰۶، نمبر ۶۶) اس حدیث میں صحابہؓ کو مونڈھے کو مونڈھے سے اور قدم کو قدم سے ملایا کرتے تھے۔ (۲) عن انس عن النبي ﷺ سوا صفوفكم فان تسوية الصفوف من اقامة الصلوة۔ (بخاری شریف، باب اقامة الصف من تمام الصلوة، ص ۱۱۸، نمبر ۷۳) اس حدیث میں ہے کہ صف سیدھی کرو۔

**ترجمہ :** (۴۱۹) [۱۶] سورہ نہ تہ کے ساتھ جو سورت ملائی جائے وہ فجر میں اور ظہر میں حواں مفصل ہو، اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل ہو، اور مغرب میں قصار مفصل ہو، اگر وہ مقیم ہو۔

**تشریح :** اگر مقیم ہو تو فجر میں اور ظہر میں طوال مفصل کی سورتیں پڑھنا سنت ہے، اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل کی سورتیں پڑھنا سنت ہے، اور مغرب میں قصار مفصل کی سورتیں پڑھنا سنت ہے۔

### ﴿طوال مفصل، اوسط مفصل، اور قصار مفصل کیا ہیں﴾

سورہ حجرات ۴۹ سے لیکر سورہ بروج ۸۵ تک طوال مفصل ہے، کیونکہ یہ سورتیں لمبی لمبی ہیں، اور سورہ بروج ۸۵ سے لیکر سورہ البینہ ۱۰۲ تک یکن الذین کفرو ۹۸ تک اوسط مفصل ہیں اسلئے کہ یہ سورتیں اوسط درجے کی ہیں نہ زیادہ لمبی ہیں اور نہ زیادہ چھوٹی ہیں، اور لم یکن الذین کفرو ۹۸ سے لیکر آخر قرآن سورہ الناس ۱۱۴ تک قصار مفصل ہیں اسلئے کہ یہ سورتیں چھوٹی چھوٹی ہیں۔

**وجہ . (۱)** عن ابی ہریرۃ قال ما صلیت وراء احد أشبه صلوة برسول اللہ ﷺ من فلان..... یقرأ فی المغرب بقصار المفصل، و یقرأ فی العشاء بوسط المفصل، و یقرأ فی الصبح بطوال المفصل۔ (نسائی شریف، باب تخفیف القیام و القراءۃ، ص ۱۳۷، نمبر ۹۸۳ مصنف عبد الرزاق، باب ما یقرأ فی الصلوة، ج ۲، ص ۶۷، نمبر ۲۶۷۷) (۲) روى عن عمرؓ انه كتب الى ابی موسی ان اقرأ فی الصبح بطوال المفصل..... فی الظهر باوسط المفصل..... فی المغرب بقصار المفصل۔ (ترمذی شریف، باب جاء فی القراءۃ فی الصلوة الصبح، ۸۳، نمبر ۳۰۶۷/۳۰۸/۳۰۷) اس اثر میں ہے کہ فجر میں طوال مفصل، ظہر میں اوسط مفصل، اور مغرب میں قصار مفصل پڑھے۔ (۳)۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ کان یقرأ فی صلوة الغداة من الستین الى المائة۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الصبح، ۱۸۵، نمبر ۱۰۳۱/۳۶۱/۱۰۳۲) اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ صبح کی نماز میں ساٹھ سے لیکر سو آیتوں تک پڑھا کرتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چالیس سے ساٹھ تک بھی پڑھنا سنت ہے۔ (۴)۔ عن جابر بن سمرة: أن النبی ﷺ کان یقرأ فی الفجر ﴿ق﴾ و القرآن المجید و کان صلواته بعد تخفیفا۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الصبح، ۱۸۵، نمبر ۲۵۸/۱۰۲) اس حدیث میں ہے صبح کی نماز میں سورہ ق پڑھتے تھے، اور سورہ ق میں ۲۵ آیتیں ہیں جس سے معلوم ہوا کہ سورہ ق تھ کے علاوہ چالیس سے لیکر پچاس آیتیں پڑھنی چاہئے، یہ سنت ہے۔ (۵) عن ابی سعید الخدری: أن النبی ﷺ کان یقرأ فی صلوة الظهر فی الركعتین الاولیین فی کل رکعة قدر ثلاثین آية، و فی الاخریین قدر خمس عشرة آية۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظهر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۵/۲۵۲/۱۰۱۶) اس حدیث میں ہے کہ ظہر کی پہلی رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی اور دوسری رکعت میں بھی تیس آیتیں پڑھی، اور دونوں ملکر ساٹھ آیتیں ہونیں، اور یہی ساٹھ آیتیں فجر میں بھی ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ظہر کا حکم بھی وہی ہے جو فجر کا ہے (۶) عن ابی سعید الخدری قال: کنا نحذر قیام رسول اللہ ﷺ فی الظهر و العصر، فحزونا قیامه فی الركعتین الاولیین من الظهر قدر قراءة ﴿الم تنزیل﴾ السجدة۔ (مسلم شریف، باب القراءۃ فی الظهر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۴/۲۵۲/۱۰۱۵) اس حدیث میں ہے کہ ہم نے آپ ﷺ کے قیام کا اندازہ لگایا کہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ جحدہ کے برابر تھ، اور سورہ جحدہ میں تیس آیتیں ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ظہر فجر کے قریب قریب ہے۔ (۷) اور



(۴۲۰) ویقرأ ای سورۃ شاء لو کان مسافراً (۴۲۱) وإطالة الاولى فی الفجر فقط (۴۲۲) وتکبیرۃ

عصر میں اوسراط مفصل پڑھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری : أن النبی ﷺ کان یقرأ فی صلوۃ الظهر فی الركعتین الاولین فی کل رکعة قدر ثلاثین آية ، و فی الاخرین قدر خمس عشرة آية أو قال نصف ذالک ، و فی العصر فی الركعتین الاولین فی کل رکعة قدر قرائة خمس عشرة آية ، و فی الاخرین قدر نصف ذالک . (مسلم شریف، باب اقرأ فی الظهر والعصر، ۱۸۵، نمبر ۴۵۲/۱۰۱۵) اس حدیث میں ہے کہ عصر میں ظہر سے آدھی پندرہ آیتیں پڑھتے تھے، تو یہ اوسراط مفصل ہوا۔ (۸) مغرب میں قصر مفصل پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اخبرنا هشام بن عروہ ان اباه کان یقرأ فی صلاة المغرب بنحو ما تقرؤون و العاديات و نحوهما من السور۔ (ابوداؤد شریف، باب من رأى الخفيف فيها، [من المغرب] ص ۱۲۶، نمبر ۸۱۳)

**ترجمہ :** (۴۲۰) اور مسافر ہو تو جو سورت چاہے پڑھے۔

**تشریح** سفر میں مشقت ہوتی ہے اس لئے فجر ظہر عصر مغرب عشاء میں جو سورت مناسب ہو پڑھے۔ ہر ایک کی گنجائش ہے۔

**وجہ :** (۱) سمعت البراء أن النبی ﷺ کان فی سفر ، فقرأ فی العشاء فی احدى الركعتین ﴿والتین و الزیتون﴾ (بخاری شریف، باب اٹھ فی العشاء ص ۱۰۵، نمبر ۷۶۷) اس حدیث میں ہے کہ عشاء میں اوسراط مفصل کے بجائے سفر کی وجہ سے چھوٹی سورت، والتین و الزیتون، پڑھی (۲) عن عقبۃ بن عامر قال . کنت أقود برسول الله ﷺ ناقته فی السفر فقال لی : یا عقبۃ ! ألا أعلمک خیر سورتین قرئتاً ، فعلمنی ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ و ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ قال : فلم یرنی سررت بهما جدا ، قال : فلما نزل لصلوة الصبح صلی بهما صلوة الصبح للناس ، فلما فرغ رسول الله ﷺ من الصلوة التفت الی فقال : یا عقبۃ کیف رأیت۔ (ابوداؤد شریف، باب فی المعوذتین ص ۲۱۸، نمبر ۱۳۶۲ ابن ابی شریف، کتاب الاستعاذہ، ص ۷۰، نمبر ۵۳۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں فجر میں بھی چھوٹی سورت پڑھی جاسکتی ہے۔

**ترجمہ :** (۴۲۱) [۱۷] صرف فجر کی پہلی رکعت دوسری رکعت سے لمبی کرے۔

**تشریح :** فجر کی پہلی رکعت میں دوسری رکعت کی بنسبت لمبی قرأت کرے، اسکا فائدہ یہ ہوگا کہ بعد میں آنے والے لوگوں کو جماعت مل جائے گی، اور ائمہ کی رائے ہے کہ دوسری نمازوں میں بھی پہلی رکعت تھوڑی سی لمبی کرے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن ابی قتادة ، عن ابیه قال : کان رسول الله ﷺ یقرأ فی الركعتین الاولین من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب و سورتین ، يطول فی الاولى و یقصر فی الثانية و یسمع الآیة احیاناً ، و کان یقرأ فی العصر بفاتحة الكتاب و سورتین ، و کان یطول فی الاولى ، و کان



الركوع وتسبيحه ثلاثاً (۴۲۳) واخذ ركبتيه بيديه وتفريج اصابعه والمرأة لا تفرجها

بطول في الركعة الاولى من صلوة الصبح ، ويقصر في الثانية۔ (بخاری شریف، باب القراءة في الظهر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۵۹ مسلم شریف، باب القراءة في الظهر، ص ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۲) اس حدیث میں ہے کہ پہلی رکعت لمی کرے۔

**ترجمہ :** (۴۲۲) [۱۸] رکوع کی تکبیر۔ [۱۹] اس میں تین بار تسبیح کہنا۔

**تشریح :** رکوع میں نو۹ سنتیں ہیں، یہاں اس کا بیان ہے۔ [۱، پہلی سنت] رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہنا سنت ہے۔ [۲، دوسری] اور رکوع کے اندر تین مرتبہ سبحان ربی العظیم، کہنا سنت ہے۔ ایک مرتبہ سبحان ربی العظیم کہے گا تو تسبیح ادا ہو جائے گی، لیکن سنت کی ادائیگی نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے کہ آپؐ رکوع اور حمدے میں تکبیر کہتے۔ سمع ابا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلوة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع۔ (بخاری شریف، باب التکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۲۸، نمبر ۸۹۷ مسلم شریف، باب اثبات التکبیر فی کل خفض ورفع فی الصلوة، ص ۱۲۶، نمبر ۸۶۸/۳۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہے۔ (۲) اور تین مرتبہ تسبیح کہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ اذا ركع احدكم فليقل ثلاث مرات : سبحان ربی العظیم وذلک ادناه، فاذا سجد فليقل سبحان ربی الاعلی ثلاثا، وذلک ادناه۔ (ابوداؤد شریف، باب مقدار الركوع، والسجود، ص ۱۳۶، نمبر ۸۸۶ ترمذی شریف، باب ما جاء فی التسبیح فی الركوع والسجود، ص ۶۰، نمبر ۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی العظیم، کہے اور یہ ادنیٰ مرتبہ ہے۔

**ترجمہ :** (۴۲۳) [۲۰] دونوں ہاتھوں سے اپنے دونوں گھٹنوں کو پکڑنا۔ [۲۱] اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا، اور عورت اپنی انگلیاں کشادہ نہ رکھے۔

**تشریح :** [۳، تیسری سنت] رکوع میں دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر اس طرح رکھے کہ گویا کہ ان کو پکڑ رہا ہو۔ [۴، چوتھی سنت] ہاتھ گھٹنے پر رکھتے وقت انگلیاں کشادہ رہیں۔ البتہ عورت کے لئے ستر اس میں ہے کہ انگلیاں ملا کر رکھے اس لئے وہ تھوڑا ملا کر رکھیں تو بہتر ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ فذکروا صلوة رسول الله ﷺ فقال ابو حميد انا اعلمکم بصلوة رسول الله ﷺ ان رسول الله ﷺ ركع فوضع يديه على ركبتيه كانه قابض عليهما وتر يديه فتحاهما عن جنبه۔ (ترمذی شریف، باب جاء بيجاني يديه عن جنبه فی الركوع، ص ۷۲، نمبر ۲۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ سے گھٹنوں کو اس طرح پکڑے کہ کمان کی رسی کی طرح معلوم ہو (۲) حدیث میں ہے۔ قال : أتينا عقبة بن عمرو الانصاري أبا مسعود فقلنا له : حدثنا عن صلوة رسول الله ﷺ ، فقام بين ايدينا في المسجد فكبر ، فلما ركع وضع يديه على

(۴۲۴) ونصب ساقیہ وبسط ظہرہ وتسویۃ رأسہ بعجزہ (۴۲۵) والرفع من الركوع والقيام بعد ركبتيه وجعل أصابعه أسفل من ذالك وجافي بين مرفقيه حتى استقر كل شيء منه۔ (ابوداؤد شریف، بان صوة من لا یقیم صلبہ فی الركوع والسجود، ص ۱۳۳، نمبر ۸۶۳، سنن شریف، باب مواضع أصابع الأيدي فی الركوع، ص ۱۴۳، نمبر ۱۰۳۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع میں دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر پھیلا کر رکھے۔ (۳) عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال لرجل: إذا قمت إلى الصلوة فركعت فضع يديك على ركبتيك، وافرغ بين أصابعك ثم ارفع رأسك حتى يرجع كل عضو إلى مفصله۔ (مصنف عبد الرزاق، باب كيف الركوع والسجود، ج ۲، ص ۹۸، نمبر ۲۸۶۲) اس حدیث میں ہے کہ رکوع میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھو اور انگلیاں پھیلا کر رکھو۔

**نکتہ:** رکبتہ: گھٹنا۔ تفرج: فرج سے مشتق ہے کشادہ رکھنا۔

**ترجمہ:** (۴۲۴) [۲۲] دونوں پنڈلیوں کو کھڑا رکھنا۔ [۲۳] پشت پھیلی ہوئی رکھنا۔ [۲۴] سر سرین کے برابر رکھنا۔

**تشریح:** [۵ پانچویں سنت] رکوع کرتے وقت پنڈلیاں کبھی پیچھے کی طرف کر دیتے ہیں اور کبھی آگے کی طرف کر دیتے ہیں، مصنف فرماتے ہیں کہ نہ آگے کی طرف کرے اور نہ پیچھے کی طرف کرے بلکہ سیدھی کھڑی رکھے یہ سنت ہے [۶ چھٹی سنت] پیٹھے پھیلی ہوئی ہو، یعنی کمر اور سر ایک سیدھے میں رہے، [۷ ساتویں سنت] سر سرین کے برابر رہے، نہ زیادہ جھکا ہوا ہو اور نہ اٹھا ہوا ہو۔

**وجہ:** (۱) عن ابی حمید الساعدی قال سمعت وهو فی عشرة من أصحاب النبی ﷺ.... وركع، ثم اعتدل، فلم يصب رأسه ولم يقنع، ووضع يديه على ركبتيه۔ (ترمذی شریف، باب منہ (ای) جاء فی وصف الصلوة، ص ۸۲، نمبر ۳۰۴، سنن شریف، باب الاعتدال فی الركوع، ص ۱۱۸، نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں ہے کہ سر نہ اونچا رکھے اور نہ جھکا کر رکھے، بلکہ ہموار رکھے۔ (۲) قال سمعت وابصة بن معبد يقول: رأيت رسول الله ﷺ يصلي، فكان إذا ركع سوى ظهره، حتى لو صب عليه الماء لاستقر۔ (ابن ماجہ شریف، باب الركوع فی الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۸۶۹) اس حدیث میں ہے کہ رکوع میں پیٹھے برابر اور ہموار رکھے۔

**نکتہ:** عجز: سرین۔ رأسہ: منہ۔ جھکا۔ صوب: سر کو جھکانا۔ يقنع: قنع سے سر اٹھانا۔

**ترجمہ:** (۴۲۵) [۲۵] رکوع سے اٹھنا۔ [۲۶] اس کے بعد اطمینان سے کھڑا ہونا۔

**تشریح:** [۸ آٹھویں سنت] رکوع سے اٹھنا سنت ہے۔ [۹ نویں سنت] رکوع سے اٹھ کر اطمینان سے پورا کھڑا ہو، یہ سنت ہے، جلدی کرنا اور پورا کھڑا ہونے بغیر جگہ میں چلے جانا سنت نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی حمید الساعدی قال سمعت وهو فی عشرة من أصحاب النبی ﷺ.... وركع، ثم اعتدل، فلم يصب رأسه ولم يقنع، ووضع يديه على ركبتيه، ثم قال سمع الله لمن حمده ورفع يديه و

مطمئننا (۴۲۶) و وضع رکبتيہ ثم یديہ ثم وجهہ للسجود و عکسہ للنہوض (۴۲۷) و تکبیر السجود

اعتدل حتی يرجع کل عظم فی موضعه معتدلاً ثم ہوی الی الارض ساجدا۔ (ترمذی شریف، باب منہ (ای ماجاء فی وصف الصلوٰۃ)، ص ۸۲، نمبر ۳۰۴ رسائی شریف، باب الاعتدال فی الركوع، ص ۱۱۸، نمبر ۱۰۴۰) اس حدیث میں بالکل سیدھے کھڑے ہوئے یہاں تک ہر ہڈی اپنی جگہ پر آگئی۔ (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی ﷺ فرد النبی ﷺ علیہ السلام فقال: ارجع فصل فانک لم تصل.... ثم ارجع حتی تطمنن راکعاً ثم ارفع حتی تعتدل قائماً، ثم اسجد حتی تطمنن ساجدا۔ (بخاری شریف، باب امر النبی ﷺ الذی لا یتیم رکوعہ بالاعادۃ، ص ۱۲۸، نمبر ۷۹۳ ترمذی شریف، باب ماجاء فی وصف الصلوٰۃ، ص ۸۲، نمبر ۳۰۳) اس حدیث میں رکوع سے اٹھنے کا بھی ثبوت ہے اور اطمینان سے کھڑے ہونے کا بھی ثبوت ہے۔

**ترجمہ :** (۴۲۶) [۲۷] سجدہ کے لئے پہلے دونوں گھٹنے رکھنا، پھر دونوں ہاتھ، پھر منہ رکھنا۔ [۲۸] اٹھنے کے وقت اس کا برعکس کرنا۔

**تشریح :** یہاں سے سجدے کی ۹ نوٹیں بیان کی جا رہی ہیں۔ [۱، پہلی سنت] قومہ سے سجدہ میں جانے لگے تو زمین پر پہلے دونوں گھٹنے رکھے پھر دونوں ہتھیلیاں رکھے، پھر پیشانی رکھے، یہ سنت طریقہ ہے۔ [۲، دوسری سنت] اور جب اٹھنے لگے تو اس کا الٹا کرے، یعنی پہلے پیشانی زمین سے اٹھائے، پھر دونوں ہتھیلی اٹھائے پھر گھٹنے اٹھائے۔

**وجہ :** (۱) عن وائل بن حجر قال رأیت رسول اللہ ﷺ اذا سجد یضع رکبتيہ قبل یديہ و اذا نهض رفع یديہ قبل رکبتيہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع الکبتین قبل الیدین فی السجود، ص ۷۳، نمبر ۲۶۸ ابوداؤد شریف، باب کیف یضع رکبتيہ قبل یديہ، ص ۱۳۰، نمبر ۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنا رکھے بعد میں ہاتھ رکھے، اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اٹھائے بعد میں گھٹنا اٹھائے۔

**ترجمہ :** (۴۲۷) [۲۹] سجدہ کی تکبیر۔ [۳۰] سجدے سے اٹھنے کی تکبیر۔

**تشریح :** [۳ تیسری سنت] سجدہ میں جاتے وقت تکبیر کہنا۔ [۴ چوتھی سنت] اور سجدہ سے سر اٹھاتے وقت بھی اللہ اکبر کہنا سنت ہے

**وجہ :** (۱)۔ سمع ابا ہریرۃ یقول کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوٰۃ.... ثم یکبر حین یہوی ثم یکبر حین یرفع رأسہ، ثم یکبر حین یسجد ثم یکبر حین یرفع رأسہ ثم یفعل ذالک فی الصلوٰۃ کلما حتی یقضیہا۔ (بخاری شریف، باب التکبیر اذا قام من السجود، ص ۱۲۸، نمبر ۸۹۷ مسلم شریف، باب اثبات التکبیر فی کل خفض و رفع فی الصلوٰۃ، ص ۱۶۶، نمبر ۳۹۲/۸۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں جاتے اور اٹھتے وقت تکبیر کہتے تھے۔

**ترجمہ :** (۴۲۸) [۳۱] سجدہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان کرنا۔ [۳۲] سجدہ میں تین بار تسبیح کہنا۔

وتكبير الرفع منه (۴۲۸) وكون السجود بين كفيه وتسبيحه ثلاثا (۴۲۹) ومجا فاة الرجل بطنه عن

**تشریح** [۵۱ پنجویں سنت] جبہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان کرے۔ [۶ چھٹی سنت] جبہ میں تین مرتبہ تسبیح پڑھے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ قلت للبراء بن عازب ابن کان النبی ﷺ یضع وجهه اذا سجد؟ فقال بین کفیه

(ترمذی شریف، باب ماجاء این وضع الرجل وجهه اذا سجد، ص ۵۷، نمبر ۲۷۱۷/مسلم شریف، باب وضع یدہ الیمنی علی الیسری بعد تکبیرۃ الاحرام، الخ ص ۷۰، نمبر ۸۹۶/۴۰۱) اس حدیث میں ہے کہ جبہ کے وقت چہرے کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے۔ (۲)

عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن النبی ﷺ فلما سجد وضع جبهته بین کفیه وجافی عن ابیطیه۔ (ابوداؤد

شریف، باب افتتاح الصلوٰۃ، ص ۱۱۶، نمبر ۷۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جبہ کے وقت چہرہ ہتھیلیوں کے درمیان رکھے۔ (۳) اور تین مرتبہ تسبیح کہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن مسعود قال : قال رسول اللہ ﷺ اذا رکع

احدکم فليقل ثلاث مرات : سبحان ربی العظیم وذلك ادناه، فاذا سجد فليقل سبحان ربی الاعلی ثلاثا

، وذلك ادناه۔ (ابوداؤد شریف، باب مقدار الركوع، والسجود، ص ۱۳۶، نمبر ۸۸۶/ترمذی شریف، باب ماجاء فی التسبیح فی الركوع والسجود، ص ۶۰، نمبر ۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی الاعلی ، کہے یہ ادنی مرتبہ ہے۔

**ترجمہ :** (۴۲۹) [۳۳] مرد پیٹ کو ان سے اور کہنی کو پہلو سے اور ہاتھ کو زمین سے علیحدہ رکھے۔

**تشریح** [۷۷ ساتویں سنت] مرد جب سجدے میں جائے تو پیٹ کو رانوں سے علیحدہ رکھے، اور دونوں کہنیوں کو پہلوؤں سے

علیحدہ رکھے، اور کلائی سے اوپر کا حصہ زمین سے اونچا رکھے، زمین سے ملا کر نہ رکھے۔ یہ سنت ہے۔

**وجہ :** (۱) عن البراء قال قال رسول اللہ ﷺ اذا سجدت فضع کفیک وارفع مرفقیک، وفي حدیث

آخر، اذا صلی فرج بین یدیه حتی یبدو بياض ابیطیه۔ (مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود ووضع الکفین علی الارض، ص ۲۰۳، نمبر ۴۹۵/۴۰۲/۱۱۰۵/بخاری شریف، باب یدہی ضعیفہ ویجانی فی السجود، ص ۱۳۱، نمبر ۸۰۷) اس حدیث میں ہے کہ

کہنیوں کو اونچا رکھے اور پہلو سے الگ رکھے۔ (۲) عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه عن النبی ﷺ فلما سجد وضع

جبهته بین کفیه وجافی عن ابیطیه۔ (ابوداؤد شریف، باب افتتاح الصلوٰۃ، ص ۱۱۶، نمبر ۷۳۶) اس حدیث میں ہے کہ

ہتھیلیوں سے پہلوؤں کو الگ رکھے۔ (۳) عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ اعتدلوا فی السجود ولا یسط

أحدکم ذراعیہ انبساط الکلب۔ (مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود ووضع الکفین علی الارض، ص ۲۰۳، نمبر ۴۹۳/۴۰۲/۱۱۰۲)

اس حدیث میں ہے کہ کتے کی طرح ہاتھ کو زمین پر نہ بچھائے بلکہ اس کو اونچا رکھے۔

**نکات :** نہوض: اٹھنا۔ مجافاة: الگ رہنا۔ فخذ: ران۔ جب: پہلو۔ ذراعیہ: ذراع کی مشابہت ہے، کلائی سے لیکر کہنی تک کے حصے کو

ذراع کہتے ہیں۔ یہاں کلائی سے اوپر کا حصہ مراد ہے۔



(۴۳۲) ووضع الیدین علی الفخذین فیما بین السجدةین کحالة التشہد (۴۳۳) وافتراش رجلہ تعدیل ارکان نہ کرنے کی وجہ سے نماز لوٹانے کا حکم دیا، اس لئے تعدیل ارکان سنت ہے۔

**ترجمہ :** (۴۳۲) [۳۷] دو سجود کے درمیان دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھے، جیسے تشہد میں رکھتے ہیں۔

**تشریح :** دو سجود کے درمیان بیٹھے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھے، جیسے تشہد کے وقت دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھتے ہیں۔

**وجہ :** (۱) عاصم بن کلیب الجریمی عن ابیہ عن جدہ قال دخلت علی النبی ﷺ وهو یصلی وقد وضع یدہ الیسری علی فخذہ الیسری ووضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ وبسط السبابۃ۔ (ترمذی شریف، باب ابواب الدعاء، کتاب الدعوات، ص ۸۱، نمبر ۳۵۸۷، ربیع الثانی شریف، باب قبض الشہین من اصابع الید الیمنی وعقد الوضوء، ص ۴۲، نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث میں ہے کہ جلسہ یا تشہد میں بیٹھے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھے۔

**ترجمہ :** (۴۳۳) [۳۸] بائیں پاؤں کو بچھانا اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا۔ [۳۹] عورت سرین پر بیٹھے۔

**تشریح :** مرد جلسہ میں یا تشہد میں بیٹھے تو دائیں پاؤں کو کھڑا رکھے اور بائیں پاؤں بچھائے اور اس پر بیٹھے۔

**وجہ :** (۱) فقال ابو حمید الساعدی .... فاذا جلس فی الرکعتین جلس علی رجلہ الیسری ونصب الیمنی وادّا جلس فی الرکعة الآخرة قدم رجلہ الیسری ونصب الاخری وقعد علی مقعدتہ۔ (بخاری شریف، باب سۃ الجوس فی التشہد، ص ۱۳۴، نمبر ۸۲۸، مسلم شریف، باب ۱۰ مجمع صفة الصلوۃ وما یفتتح بہ، ص ۲۰۵، نمبر ۴۹۸/۱۱۱۰) (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدینۃ قلت لانظرن الی صلوۃ رسول اللہ ﷺ فلما جلس۔ یعنی للتشہد۔ افتراش رجلہ الیسری ووضع یدہ الیسری یعنی علی فخذہ الیسری ونصب رجلہ الیمنی۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجوس فی التشہد، ص ۹، نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں پاؤں کو بچھایا۔

**تشریح :** عورت تشہد میں تورک کرے، یعنی دونوں پاؤں کو دائیں طرف کر دے اور سرین پر بیٹھے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی حمید الساعدی .... حتی اذا كانت السجدة الثانی فیہا التسلیم اخر رجلہ الیسری وقعد متورکا علی شقہ الایسر۔ (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی الرکعة، ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۳، مسلم شریف، باب صفة الجوس فی الصلوۃ وکیفیۃ وضع الیدین علی الفخذین، ص ۲۳۵، نمبر ۵۷۹/۱۳۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قعدۃ اخیرہ میں تورک مسنون ہے، حنفیہ نے اس کو عورت کے بارے خاص کر لیا۔ (۲) فقال ابو حمید الساعدی .... واذا جلس فی الرکعة الآخرة قدم رجلہ الیسری ونصب الاخری وقعد علی مقعدتہ۔ (بخاری شریف، باب سۃ الجوس فی التشہد



اليسرى ونصب اليمنى وتورك المرأة (۴۳۴) والاشارة فى الصحيح بالمسبحة عند الشهادة

ص ۱۳۴، نمبر ۸۲۸ (۳) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء تجلس المرأة فى مثنى على شقها الايسر؟ قال : نعم ، قلت : هو احب اليك من الايمن؟ قال : نعم ، قال : تجتمع جالسة ما استطاعت ، قلت : تجلس جلوس الرجل فى مثنى أو تخرج رجلها اليسرى من تحت اليتها؟ قال : لا يضرها أى دالك جلست اذا اجتمعت۔ (مصنف ابن ابى شيبه، ۴۴۲ فى المرأة كيف تجلس فى الصوة، ج اول، ص ۲۴۳، نمبر ۲۷۹۱ سنن بیہقی، باب ما يستحب للمرأة من ترك التجاني فى الركوع والسجود، ج ثانی، ص ۳۱۲، نمبر ۳۱۹۸) اس اثر میں ہے کہ عورت بائیں جانب بیٹھے گی، اس لئے کہ اس میں اسکو آسانی بھی ہے۔  
**ترجمہ :** (۴۳۴) [۴۰] صحیح روایت میں شہادت کے وقت شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے، لہذا پر اٹھائے اور الا اللہ کے وقت رکھ دے۔

**تشریح :** تحیات میں تشہد پڑھتے وقت جب لا الہ پر پہونچے تو شہادت کی انگلی کو اٹھائے اور الا اللہ پر نیچے کر دے، شروع تحیات سے انگلی سے بار بار اشارہ کرتا رہے ایسا نہ کرے۔

**وجہ ۱۰** (۱) عن وائل بن حجر قال ... ثم جلس فافترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى وحمد مرفقه الايمن على فخذه اليمنى وقبض ثنتين و حلق حلقة ورأيته يقول هكذا وحلق بشر الابهام والوسطى و اشار بالسبابة (ابوداؤد شریف، باب كيف الجلوس فى التشهد، ص ۱۴۶، نمبر ۹۵۷) اس حدیث میں ہے کہ انگوٹھے اور درمیں کی انگلی سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے (۳) عاصم بن کلیب الجرمی عن ابیہ عن جدہ قال دخلت على النبى ﷺ وهو يصلى وقد وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وقبض اصابعه وبسط السبابة (ترمذی شریف، باب ابواب الدعاء ج ثانی، ص ۸۱، نمبر ۳۵۸۷ نسائی شریف، باب قبض الثنتين من اصابع اليد اليمنى وعقد الوسطى، ص ۱۷۶، نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث میں بھی ہے کہ حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ (۴) صرف ایک مرتبہ اشارہ کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله انه ذكر ان النبى ﷺ كان يشير باصبعه اذا دعا لا يحر كها۔ (سنن بیہقی، باب من روى انه اشار به و لم يحر كها، ج ثانی، ص ۱۸۹، نمبر ۲۷۸۶) اس حدیث میں ہے کہ بار بار حرکت نہیں کرتے تھے صرف ایک بار اشارہ کرتے تھے (۵) عن ابن عمر انه رأى رجلا يحر ك الحصى.... قال فوضع يده اليمنى على فخذه و اشار باصبعه التى تلى الابهام فى القبلة ورمى ببصره اليها او نحوها ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يصنع۔ (سنن بیہقی، باب الاشارة بالمسبحة ان القبلة، ج ثانی، ص ۱۹۰، نمبر ۲۷۸۹) اس حدیث میں ہے کہ قبلہ کی طرف ایک مرتبہ اشارہ فرمایا۔  
لہذا الا اللہ کے وقت اشارہ کرے۔ لہذا کے وقت انگلی کھڑی کرے اور الا اللہ کے وقت گرائے اس کی حدیث نہیں ملتی۔



یرفعها عند النفی ویضعها عند الاثبات (۴۳۵) وقراءة الفاتحة فيما بعد الاولین (۴۳۶) و الصلوٰۃ

**نکات :** المسبب: تسبیح پڑھنے کی چیز، دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی مراد ہے، کیونکہ اس سے تسبیح پڑھتے ہیں۔ اشہادۃ: تحیات میں اشہدان رالہ، کو شہادت کہتے ہیں انھی: لالہ، کوئی کہا ہے۔ الاثبات: الا اللہ، کو اثبات، کہا ہے۔

**ترجمہ :** (۴۳۵) [۴۱] پہلی دونوں کے بعد کی رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنا۔

**تشریح :** فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں کچھ نہ پڑھے تب بھی چلے گا لیکن سورہ فاتحہ پڑھنا سنت ہے۔ دوسرے ائمہ کے یہاں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ان النبي ﷺ كان يقرأ في الظهر في الاولين بام الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بام الكتاب ويسمعنا الآية ويطول في الركعة الاولى ما لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الاخرین بفاتحة الكتاب، ص ۱۰۷، نمبر ۷۶۷، مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ص ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۲/۱۰۱۳، ابوداؤد شریف، باب القرات فی الظهر، ص ۱۲۴، نمبر ۹۸۷) اس حدیث میں ہے کہ فرض کی دوسری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے (۲) جابر بن سمرہ قال قال عمر لسعد لقد شکوک فی کل شیء حتی الصلوٰۃ قال اما انا فامد فی الاولین واحذف فی الاخرین ولا آلو ما اقتدیت به من صلوٰۃ رسول الله قال صدقت ذاک الظن بک۔ (بخاری شریف، باب یھول فی الاولین وحذف فی الاخرین، ص ۱۰۶، نمبر ۷۷۰، مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر والعصر، ص ۱۸۶، نمبر ۱۰۱۸/۱۰۱۹) دوسری دو رکعتوں میں حذف کرتے تھے یعنی صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔

**ترجمہ :** (۴۳۶) [۴۲] اخیر قعدہ میں رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھنا۔

**تشریح :** قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھ کر اٹھ جائے، لیکن دو رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ ہو یا تین رکعت کے بعد یا چار رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ ہو تو اس میں تشہد کے بعد درود شریف بھی پڑھے، اور بعد میں قرآن وحدیث کے الفاظ سے اپنے لئے دعا بھی کرے، پھر سلام پھیرے۔

**وجہ :** (۱) نماز میں درود شریف سنت ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً۔ (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت سے زندگی میں ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے اور نماز میں پڑھنا سنت ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن کعب بن عجرۃ ..... فقلنا قد عرفنا کیف نسلم علیک فکیف نصلی علیک؟ قال قولوا اللهم صل علی محمد الخ۔ (مسلم شریف، باب اصولہ علی النبی بعد التشہد، ص ۱۷۳، نمبر ۴۰۶/۹۰۸، ابوداؤد شریف، باب اصولہ علی النبی بعد التشہد، ص ۱۴۹، نمبر ۷۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ

علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجلوس الاخیر (۴۳۷) والدعاء بما يشبه الفاظ القرآن والسنة لا كلام الناس (۴۳۸) والالتفات يمينا ثم يسارا بالتسليمين (۴۳۹) ونية الامام الرجال والحفظة تشهد کے بعد حضور پر درود پڑھنا چاہئے۔ (۳) انه سمع فضالة ابن عبيد يقول : سمع النبی ﷺ رجلا يدعو في صلوته فلم يصل على النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : عجل هذا ، ثم دعاه ، فقال له أو لغيره : اذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله و الثناء عليه ، ثم ليصل على النبي ﷺ ثم ليدع بعد ما شاء۔ (ترمذی شریف، باب فی ایجاب الدعاء بتقديم الحمد والثناء والصلوة على النبي قبله، ص ۹۲، نمبر ۳۳۷) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھے۔

**ترجمہ :** (۴۳۷) [۴۳۳] الفاظ قرآن وحدیث کے مشابہ دعا کرنا، کلام ان س کے مشابہ نہیں۔

**وجہ :** (۱) انسانی کلام کی دعا کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے ایسی دعا نہ کرے جو انسانی کلام کے مشابہ ہو۔ اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن معاوية بن الحكم السلمي قال : بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ... قال : ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ، انما هو التسييح والتكبير وقراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب تحریم الكلام فی الصلوة ونسخ، کان من ابحتہ، ص ۲۰۳، نمبر ۱۱۹۹/۵۳۷) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام الناس نہ کرے۔ (۲) عن عبد الله قال اذا كنا مع النبي ﷺ فی الصلوة... ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو۔ (بخاری شریف، باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب، ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۵/۱۳۶، باب التشهد، ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۸) (۳) عن عائشة زوج النبي ﷺ اخبرته ان رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلوة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر ، الخ۔ (بخاری شریف، باب الدعاء قبل السلام، ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے حدیث میں منقول دعائیں کرنی چاہئے۔

**ترجمہ :** (۴۳۸) [۴۴۲] دونوں سلاموں میں دائیں پہرے یا بائیں طرف منھ پھیرنا۔

**تشریح :** بنفسہ ایک سلام کرنا واجب ہے۔ لیکن دو سلام کرے، اور پہلے سلام میں دائیں طرف منہ کرے اور دوسرے سلام سے بائیں طرف منہ کرے یہ سنت ہے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد الله ان النبي ﷺ كان يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده، السلام عليكم ورحمة الله ، السلام عليكم ورحمة الله (ابوداؤد شریف، باب فی السلام، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۶/ترمذی شریف، باب ما جاء فی التسليم فی الصلوة، ص ۹، نمبر ۲۹۵) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سلام پھیرنا چاہئے اس طرح کہ کنارے والوں کو گل نظر آنے لگے۔

وصالح الجن بالتسليمين في الاصح (۴۴۰) ونية المأموم امامه في جهته وان حاذاه نواه في التسليمين مع القوم والحفظة وصالح الجن (۴۴۱) ونية المنفرد الملائكة فقط

**ترجمہ :** (۴۳۹) [۴۵] امام دونوں سلام کرتے وقت مردوں کی نیت کرے اور نگہبان فرشتوں کی نیت کرے، اور نیک جن کی نیت کرے اصح روایت میں۔

**تشریح :** امام دونوں سلام کرتے وقت جو مقتدی ہیں ان کی نیت کرے، عورت کی نیت نہ کرے، کیونکہ اس میں فتنہ ہے، اور حفاظت کرنے والے جو فرشتے ہیں ان کی نیت کرے، اور اصح روایت یہ ہے کہ نیک جن کی بھی نیت کرے، کیونکہ نماز میں وہ بھی حاضر ہوتے ہیں۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن سمرة .... انما يكفى احدكم أن يضع يده على فخذه ، ثم يسلم على أخيه من على يمينه و شماله۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسكون في الصلوة والنهي عن الاشارة باليد، ص ۱۸۱، نمبر ۳۳۱۴) ۹۷۰ راہبودا و شریف، باب في السلام، ص ۱۵۲، نمبر ۹۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام میں دائیں اور بائیں جانب مقتدی کی نیت کرے۔ اور یہ سب لوگ امام کے مقتدی ہیں اس لئے ان سبھوں کی نیت کرے۔

**ترجمہ :** (۴۴۰) [۴۶] مقتدی نیت کرے اپنے امام کی جس جانب اس کا امام ہو، اور اگر سامنے ہو تو انکی نیت کرے دونوں سلاموں میں قوم کے ساتھ، اور محافظ فرشتوں کی، اور نیک جن کی۔

**تشریح :** جس جانب امام ہو مقتدی اس جانب سہم پھیرتے وقت اپنے امام کی نیت کرے، اور اگر امام بالکل سامنے ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی نیت کرے۔ اور اس مقتدی کیساتھ جو اور مقتدی ہیں انکی نیت کرے کہ میں انکو سلام کر رہا ہوں، اور محافظ فرشتے کی نیت کرے، اور نیک جن کی نیت کرے۔

**وجہ :** (۱) دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سمرة بن جندب قال : أمرنا النبي ﷺ أن نرد على الامام، و أن نتحاب، و أن يسلم بعضنا على بعض۔ (ابوداود شریف، باب الرد على الامام، ص ۱۵۲، نمبر ۱۰۰۱۰۱) ابن ماجہ شریف، باب رد السلام على الامام، ص ۱۳۱، نمبر ۹۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے امام کو بھی سہم کرنا چاہئے۔ (۲) اثر میں ہے۔ عن حماد قال : اذا كان الامام عن يمينك فسلمت عن يمينك ، و نويت الامام في ذالك ، و اذا كان عن يسارك سلمت و نويت الامام في ذالك ايضا ، و اذا كان بين يديك فسلمت عليه في نفسك ، ثم سلمت عن يمينك و عن شمالك۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الرد على الامام، ج ۳، ص ۱۴۷، نمبر ۳۱۵۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ امام دائیں جانب ہو تو دائیں جانب انکی نیت کرے، اور بائیں جانب ہو تو بائیں جانب انکی نیت کرے۔

**ترجمہ :** (۴۴۱) [۴۷] اکیلا آدمی صرف فرشتے کی نیت کرے۔

(۴۴۲) وخفض الثانية عن الاولى (۴۴۳) ومقارنته لسلام الامام (۴۴۴) والبداءة باليمين

**وجہ :** (۱) قلت لعطاء ليس عن يميني احد و عن يساري أناس ؟ قال فابدأ فسلم من على يمينك من اجل الملائكة ثم سلم على الذي في يسارك۔ (مصنف عبدالرزاق، باب التسليم، ج ۵، ص ۱۴۵، نمبر ۳۱۴۵) اس قول تابعی میں ہے کہ فرشتے کی نیت کرے۔ (۲) عن ابن سيرين قال اذا صليت وحدك فسلم عن يمينك السلام، و عن يسارك السلام علينا و على عباد الله الصالحين۔ (مصنف عبدالرزاق، باب التسليم، ج ۵، ص ۱۴۵، نمبر ۳۱۴۶) اس قول تابعی میں ہے کہ نیک بندوں کی نیت کرے، اور اس میں فرشتے بھی ہیں اور نیک جنات بھی۔

**لغت :** الخفض : حفاظت کرنے والے مراد میں محافظ فرشتے۔ حاذیہ : محاذات سے مشتق ہے، سامنے ہو۔

**ترجمہ :** (۴۴۲) [۴۸] دوسرے سلام کو پہلے سلام کی نسبت آہستہ کہے۔

**تشریح :** پہلا سلام اصل ہے اسی سے سلام ہو گیا اور نماز پوری ہو گئی، اس لئے دوسرے سلام کو پہلے کی نسبت آہستہ کہے۔

**وجہ :** عن ابراهيم انه كان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله، يرفع بها صوته، و عن يساره السلام عليكم ورحمة الله، و كان اخفض من الاول۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يسلم في الصلاة تسليتين، ج ۱، ص ۲۶، نمبر ۳۰۵) اس قول تابعی میں ہے کہ دوسرا سلام آہستہ کہے۔

**ترجمہ :** (۴۴۳) [۴۹] امام کے سلام کے ساتھ سلام کہے۔

**تشریح :** مقتدی ہو تو امام سے پہلے سہم نہ کرے، البتہ بہت تاخیر بھی نہ کرے، بلکہ امام کے سہم کے فوراً بعد سلام پھیر دے۔

**وجہ :** (۱) عن عتبان بن مالک قال صلينا مع النبي ﷺ فسلمنا حين سلم۔ (بخاری شریف، باب يسلم حين يسلم الامام، ص ۱۳۶، نمبر ۸۲۸) اس حدیث میں ہے کہ امام کے سلام کے بعد فوراً سہم نہ کرے۔ (۲) و كان ابن عمر يستحب اذا سلم الامام ان يسلم من خلفه۔ (بخاری شریف، باب يسلم حين يسلم الامام، ص ۱۳۶، نمبر ۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ امام کے سلام کے بعد فوراً سلام کرے۔

**ترجمہ :** (۴۴۴) [۵۰] سلام دائی جانب سے شروع کرے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد الله ان النبي ﷺ كان يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يري بياض خده، السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله (ابوداؤد شریف، باب في السهم، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۶، ترمذی شریف، باب ما جاء في التسليم في الصلوة، ص ۹، نمبر ۲۹۵) اس حدیث میں پہلے دائیں کا ذکر ہے پھر بائیں کا، اس لئے پہلے دائیں سلام پھیرے اس کے بعد بائیں۔ (۲) عن عطاء قال ابدأ بالامام ثم سلم على من عن يمينك ثم على من عن يسارك۔ (مصنف عبدالرزاق، باب ارد على الامام، ج ۵، ص ۱۴۶، نمبر ۳۱۵۴) اس قول تابعی میں ہے کہ پہلے دائیں جانب سلام کرے پھر

(۴۴۵) وانتظار المسبوق فراغ الامام.

### ﴿فصل : فی آدابہا﴾

یا نہیں جانب سلام کرے۔

**ترجمہ :** (۴۴۵) [۵۱] مسبوق امام کے فرغ ہونے کا انتظار کرے۔

**تشریح :** کسی کی رکعت چھوٹ گئی ہو اور وہ مسبوق بن گیا ہو تو امام کے پہلے سلام کے بعد فوراً کھڑا نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ امام نے سجدہ سہو کرنے کے لئے یہ سلام کیا ہو، اور مسبوق کو بھی اس میں شرکت کرنی پڑے اس لئے دوسرا سلام کرے تب مسبوق کھڑا ہو۔

**وجہ :** قلت لعطاء تفوتنی رکعة مع الامام فیسلم الامام فأقوم فأقضى أم انتظر؟ قال : تنتظر قليلا فان احتبس فقم ودعه۔ (مصنف عبد الرزاق، باب متى یقوم الرجل یقضی، فانیہ اذ سلم الامام، ج ۲، ص ۱۷۷، نمبر ۳۱۶۱) اس قول تابعی میں ہے کہ مسبوق کو تھوڑا انتظار کرنا چاہئے۔

### ﴿فصل : نماز کے آداب کے بیان میں﴾

نماز کے مستحبات (۱۰) دس یہ ہیں :

۱۔۔۔ تکبیر کے وقت مرد آستین سے اپنے دونوں ہاتھ نکال لیوے۔

۲۔۔۔ اور مصلی قیام کے وقت سجدہ کی جگہ نظر رکھے۔

۳۔۔۔ رکوع میں ظہر قدم پر۔

۴۔۔۔ اور سجدہ میں ناک کے سرے پر۔

۵۔۔۔ اور قعدہ میں اپنی گود میں۔

۶۔۔۔ اور سہم میں کندھوں پر نظر رکھے۔

۷۔۔۔ اور حتی الوسع کھانسی دفع کرے۔

۸۔۔۔ اور جمائی کے وقت منہ بند کرے۔

۹۔۔۔ اور تکبیر میں حی علی الفلاح کہنے کے وقت کھڑا ہوئے۔

۱۰۔۔۔ اور قعدہ مت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام نماز شروع کرے۔

(۴۴۶) من آدابها اخراج الرجل كفيه من كفيه عند التكبير (۴۴۷) ونظر المصلي الى موضع

**ضروری نوٹ :** مستحبات کا مطلب ہے کہ کرے تو بہتر ہے اور نہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے

**ترجمہ :** (۴۴۶) [۱] تکبیر کے وقت مرد آستین سے اپنے دونوں ہاتھ نکال لیوے۔

**تشریح :** ہاتھ آستین کے اندر ہوگا تو پورے طور پر نہیں اٹھا سکے گا، اور اللہ کی بڑائی بھی پورے طور پر نہیں ہو سکے گی، اس لئے اگر ہاتھ آستین کے اندر ہو یا کپڑے کے اندر ہو تو اس کو نکال لے۔

**وجہ :** عن وائل بن حجر انه رأى النبي ﷺ رفع يديه حين دخل فى الصلاة كبر - وصف همام حيا لاذنيه - ثم التحف بثوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما اراد ان يركع اخرج يديه من الثوب ثم دفعهما - مسم شریف، باب وضع يده اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام الخ، ص ۷۰، نمبر ۸۹۶/۴۰۱ ابوداؤد شریف، باب رفع اليدين فى الصلاة، ص ۱۱۳، نمبر ۲۳ - اس حدیث میں ہے کہ رکوع کے وقت ہاتھ نکالتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ آستین لمبی ہو تو تکبیر کے وقت ہاتھ آستین سے نکالے۔ (۲) اس قول ان ابوقدبہ کان اذا جدد خرج يديه من ثوبه - (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يخرج يديه اذا جدد، ج ۱، ص ۲۳۹، نمبر ۲۷۴۰) اس اثر میں ہے کہ جب رکوع کے وقت ہاتھ نکالے، اسی پر قیاس کرتے ہوئے تکبیر کے وقت ہاتھ باہر کرے۔ یہ آداب میں سے ہے۔ کم: آستین۔

**ترجمہ :** (۴۴۷) [۲] اور مصلی قیام کے وقت سجدہ کی جگہ نظر رکھے۔ [۳] اور رکوع کرتے وقت قدم کے ظاہری حصے پر۔ [۴] اور سجدہ میں ناک کے سرے پر۔

**تشریح :** اصل قاعدہ یہ ہے کہ نماز پڑھتے وقت ادھر ادھر نہ دیکھے، اور سجدے کی جگہ پر نظر رکھے تاکہ خشوع خضوع زیادہ سے زیادہ پیدا ہو سکے۔ اس لئے قیام کی حالت میں سجدے کی جگہ پر نظر رکھے، اور رکوع کی حالت میں قدم کے ظاہری حصے پر نظر رکھے۔ اور سجدے کی حالت میں ناک کے سرے پر نگاہ رکھے۔

**وجہ :** (۱) ادھر ادھر نہ دیکھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان انس بن مالک حدثه قال قال رسول الله ﷺ ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء فى صلاتهم ؟ فاشد قوله فى ذالك حتى قال لينتهين عن ذالك او لستخطفن ابصارهم - (بخاری شریف، باب رفع البصر الى السماء فى الصلاة، ص ۱۲۲، نمبر ۵۰۷۰ مسم شریف، باب النهى عن رفع البصر الى السماء فى الصلاة، ص ۱۸۳، نمبر ۹۶۶/۴۲۸) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں نگاہ ادھر ادھر نہیں کرنی چاہئے۔ (۲) سجدے کی جگہ پر نظر ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن محمد قال نبئت ان رسول الله ﷺ كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت آية ان لم تكن فى صلاتهم خاشعون ، فلا ادري اى آية هي فكان محمد بن سيرين يحب ان لا يجاوز بصره مصلاه - (سنن بیہقی، باب لا يجاوز بصره موضع سجوده، ج ۲، ص ۴۰۲، نمبر ۳۵۴۱) اس

سجودہ قائمًا والی ظاہر القدم راکعًا والی ارنۃ انفہ ساجدًا (۴۴۸) والی جحرہ جالسًا والی المنکبین مسلماً (۴۴۹) ودفع السعال ما استطاع وکظم فمہ عند الثأوب (۴۵۰) والقیام حین قیل

حدیث مرسل میں ہے کہ جب رکوع کی جگہ نظر ہونی چاہئے۔ (۳) عن ابراہیم النخعی انه کان یحب للمصلی ان لا یجاوز بصرہ موضع سجودہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان للمصلی ان یکون بصرہ حذاء موضع سجودہ، ج ثانی، ص ۶۴، نمبر ۶۵۰۱) اس قول تابعی میں ہے کہ جب رکوع کی جگہ پر نظر رکھے۔

**ترجمہ :** (۴۴۸) [۵] بیٹھنے کی حالت میں اپنی گود میں۔ [۶] اور سلام میں کندھوں پر نظر رکھے۔

**تشریح :** بیٹھنے کی حالت میں نظر گود میں رہے، چاہے جلسہ میں بیٹھے، یا تشہد کی حالت میں بیٹھے۔ اور سلام پھیرنے کی حالت میں نظر کندھے پر رہے۔

**وجہ :** بیٹھنے کی حالت میں گود میں رہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن الزبیر عن ابیہ ان رسول اللہ ﷺ کان اذا قعد فی التشہد وضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری و اشار بالسبابة لا یجاوز بصرہ اشارتہ (نسائی شریف، باب موضع البصر عند الاشارة وتحریک السبابة، ص ۱۷۷، نمبر ۱۲۷۶) اس حدیث میں ہے کہ آپ کی نگاہ انگلی پر ہوتی تھی

**لغت :** حجر: گود۔ ارنۃ: ناک کا پائسر۔ منکب: کندھا۔

**ترجمہ :** (۴۴۹) [۷] اور حتی الوسع کھانسی دفع کرے۔ [۸] اور جمائی کے وقت منہ بند کرے۔

**تشریح :** بار بار کھانسنے سے خشوع و خضوع میں کمی آتی ہے، اور دوسروں کو بھی خلل ہوتا ہے اس لئے جتنا ہو سکے کھانسی کو دفع کرے۔ اسی طرح جمائی آنا سستی کی علامت ہے، اور منہ بری طرح کھل جاتا ہے، اس لئے جمائی کے وقت منہ بند کرے۔

**وجہ :** اس حدیث میں منہ بند کرنے کا حکم ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الثأوب من الشیطان فاذا ثأوب أحدکم فلیکظم ما استطاع۔ (مسلم شریف، باب تسمیۃ العاطس وکراہیۃ الثأوب، ص ۱۲۹۴، نمبر ۲۹۹۴/۷۴۹۰) اس حدیث میں ہے کہ جمائی کو حتی الوسع دور کرے۔

**لغت :** السعال: کھانسی۔ کظم: منہ بند کرنا۔ الثأوب: جمائی آنا۔

**ترجمہ :** (۴۵۰) [۹] اور تکبیر میں جی علی الفلاح، کہنے کے وقت کھڑا ہو۔

**تشریح :** امام جب تک نماز پڑھانے کے لئے تیار نہ ہو تکبیر نہ کہے، کیونکہ اس سے مقتدی کو بلاوجہ انتظار کرنا پڑے گا۔ لیکن اگر امام امت کے لئے تیار ہو اور مصلے پر ہو تو فرماتے ہیں کہ جی علی الفلاح، پر مقتدی کھڑے ہو جائیں، کیونکہ مؤذن نماز کی طرف بد رہا ہے۔ حنفیوں کے یہاں جی علی الفلاح، پر کھڑا ہونے کا دو مطلب لئے ہیں، ایک یہ کہ اقامت شروع ہونے کے بعد جی علی الفلاح، سے پہلے تک کھڑا ہوتا رہے، ابنتہ اس سے تاخیر نہ کرے، ایک جماعت اسی پر عمل کرتی ہے، اس جماعت کی حدیث نیچے



حی علی الفلاح (۴۵۱) و شروع الامام مذقیل قد قامت الصلوٰۃ.

آ رہی ہے۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ جی علی الفلاح، سے پہلے کوئی مقتدی کھڑا نہ ہو، ٹھیک جی علی الفلاح، پر ہی کھڑا ہو، اور اس سے تاخیر نہ کرے۔ دوسری جماعت اس طرف گئی ہے۔۔۔ یہ آداب میں اس لئے کسی جماعت کو اس پر تشدد نہیں کرنا چاہئے۔

**وجہ :** (۱) امام جب تک مصلیٰ پر آنے کے لئے تیار نہ ہو تو اقامت نہ کہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اقيمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتى ترونی۔ (بخاری شریف، باب متى يقوم الناس اذا رآوا الامام عند الاقامة؟ ص ۱۰۵، نمبر ۶۳ / مسلم شریف، باب متى يقوم ابن س للصلاة ص ۲۳۴، نمبر ۶۰ / ۱۳۶۵) اس حدیث میں ہے کہ امام نماز کے لئے تیار ہو تب ہی مقتدی کھڑے ہوں چاہے اقامت کہی جا چکی ہو۔ (۲) جی علی الفلاح، سے پہلے کھڑا ہوتا رہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان الصلاة كانت تقام لرسول اللہ ﷺ فياخذ الناس مصافهم قبل ان يقوم النبي ﷺ مقامه۔ (مسلم شریف، باب متى يقوم ابن س للصلاة ص ۲۳۵، نمبر ۶۰ / ۱۳۶۹ / ابوداؤد شریف، باب فی الصلاة تقوم ولم یأت الامام بنظر و نہ تعود، ص ۹۰، نمبر ۵۴۱) اس حدیث سے پتہ چلا کہ آپ مصلیٰ پر جاتے اس سے پہلے اقامت کہی جاتی اور لوگ نماز کے لئے کھڑے بھی ہو جاتے۔ (۳) عن البراء بن عاذب قال كنا نقوم فی الصفوف علی عهد رسول اللہ ﷺ طویلا قبل ان یکبر۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الصلاة تقوم ولم یأت الامام بنظر و نہ تعود، ص ۹۰، نمبر ۵۴۳) اس حدیث میں ہے کہ تکبیر سے بہت پہلے لوگ کھڑے ہو جاتے۔ (۴) جو حضرات جی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہونے کے قائل ہیں انکی دلیل یہ قول تابعی ہے۔ عن الحسن انه کره ان يقوم الامام حتى يقول المؤذن قد قامت الصلوٰۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قل اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ فقیم، ج اول، ص ۳۵۶، نمبر ۴۰۹۹) اس اثر میں ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ، پر ہی کھڑا ہو۔

**ترجمہ :** (۴۵۱) [۱۰] اور قد قامت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام نماز شروع کرے۔

**وجہ :** (۱) عن عبد اللہ بن ابی اوفیٰ قال کان اذا قال بلال قد قامت الصلوٰۃ نهض رسول اللہ ﷺ فکبر۔ (سنن بیہقی، باب من زعم انه یکبر قبل فراغ المؤذن من الاقامة، ج ثانی، ص ۳۵، نمبر ۲۲۹) اس حدیث میں ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت حضور تکبیر کہتے۔ (۲) سألت ابراہیم متی یکبر الامام؟ اذا فرغ المؤذن او قبل ان یفرغ؟ قال ای ذالک فعلت فلا بأس، قال و اخبرنی الاعمش عن ابراہیم انه کان یکبر حین یقول المؤذن قد قامت الصلاة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب متى یکبر الامام؟، ج ثانی، ص ۴۸، نمبر ۵۵۳ / مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الامام متى یکبر اذا قال المؤذن قد قامت الصلاة، ج اول، ص ۳۵۵، نمبر ۴۰۹۱) اس قول تابعی میں ہے کہ کبھی بھی تکبیر کہے کوئی بات نہیں ہے، البتہ ادب یہ ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت ام تکبیر کہے۔ (۳) عن انس قال اقيمت الصلاة و رسول اللہ ﷺ

### ﴿فصل : (فی کیفیت ترکیب الصلوٰۃ)﴾

(۴۵۲) اذا اراد الرجل الدخول في الصلوة اخرج كفيه من كميه ثم رفعها حذاء اذنيه ثم كبر بلا ملء ناويا (۴۵۳) ويصح الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبحان الله

نجی فی جانب المسجد فما قام الى الصلوة حتى نام القوم۔ (ابوداؤد شریف، باب فی الصلوة تقم ولم یأت الامام یتنظر ویتعود، ص ۹۰، نمبر ۵۴۳) اس حدیث میں ہے کہ اقامت سے کافی دیر کے بعد تکبیر کہی۔

### ﴿فصل : نماز کی کیفیت کی ترکیب کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ** اس فصل میں جتنے مسائل آ رہے ہیں ان میں سے اکثر فرائض نماز، واجبات نماز، سنن نماز اور آداب نماز میں گزر چکے ہیں اور وہاں انکی دلیل بھی گزر چکی ہے، اس لئے دوبارہ انکی دیس ذکر نہیں کی جائے گی، ورنہ کتاب بہت موٹی ہو جائے گی، ہاں جو مسائل نہیں گزرے ہیں انکی دلیل یہاں ذکر کی جائے گی۔

**ترجمہ** (۴۵۲) جب مرد نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو آستینوں سے نکال لے، پھر دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر اٹھاوے، پھر نیت کے ساتھ بلامد کے ”اللہ اکبر“ کہے۔

**تشریح** مرد اور عورت دونوں کی نماز کی ترتیب تقریباً ایک ہی ہے، صرف کہیں فرق ہے جسکو ذکر کیا جائے گا۔ مرد جب نماز کا ارادہ کرے تو ہاتھوں کو آستینوں سے نکال لے، یہ ادب ہے، اور دونوں ہاتھوں کو کان کے برابر اٹھائے پھر نماز کی نیت کرتے ہوئے تکبیر کہے، البتہ تکبیر میں مد نہ ہو۔ کیونکہ اللہ، کے الف میں مد کرے گا تو استغفہم ہو جائے گا، اور معنی ہوگا کیا اللہ بڑا ہے؟ اور اس سے کفر لازم ہوگا اس لئے مد نہ کرے۔ کم آستین۔ حذاء برابر، مد مقابل۔

**ترجمہ** : (۴۵۳) اور صحیح ہے نماز شروع کرنا ہر اللہ کے خالص ذکر سے، جیسے سبحان اللہ سے۔

**تشریح** : تکبیر تحریمہ فرض ہے، اس کے لئے اللہ اکبر کہنا زیادہ بہتر ہے۔ لیکن کسی ایسے ذکر سے تکبیر تحریمہ کہے جس میں خاص اللہ کا ذکر ہو، اللہ سے مانگنا نہ ہو تو اس سے بھی تکبیر تحریمہ ہو جائے گی، جیسے سبحان اللہ، کہے تو تکبیر تحریمہ ہو جائے گی۔ اور اگر مانگنا ہو جیسے اللھم اغفر لی، تو اس سے تکبیر نہیں ہوگی۔

**وجہ** : (۱) آیت میں ہے۔ و ذکر اسم ربہ فصلی (آیت ۱۵، سورۃ الاعلیٰ ۷۸) آیت سے معلوم ہوا کہ نماز سے پہلے اللہ کا کوئی بھی نام لے، چاہے وہ تکبیر ہو یا تعظیم کا کوئی کلمہ (۲) آیت میں ہے و ربک فکبر۔ (آیت ۳، سورۃ المدثر ۷) اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ اصل مقصود اللہ کی تعظیم کرنا ہے چاہے کوئی بھی کلمہ ہو (۳) حدیث میں ہے عن ابی سعید الخدری قال

(۴۵۴) وبالفارسیۃ ان عجز عن العربیۃ وان قدر لا یصح شروعه بالفارسیۃ ولا قراءته بها فی

كان رسول الله ﷺ اذا قام الى الصلوٰۃ باللیل کبر۔ (ترمذی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوٰۃ، ص ۵۷، نمبر ۲۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تحریر کے وقت تکبیر کہے۔ اس نے کسی بھی کلمات سے تعظیم کرنا کافی ہوگا۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال : بأی أسماء الله افتتحت الصلوٰۃ اجزاک۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷، ما یجوز من افتتاح الصلوٰۃ، ج اول، ص ۲۱۵، نمبر ۲۴۶۴) اس اثر میں ہے کہ اللہ کے کسی نام سے بھی تکبیر شروع کرے گا تو تکبیر ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۵۴) اور عربی سے عاجز ہو تو فارسی میں کہے۔ اور اگر قدر ہو عربی پر تو نہیں صحیح ہے اس کا شروع کرنا فارسی میں۔ اور اسی طرح صحیح روایت کے موافق نہیں صحیح ہے اس کی قرأت کرنا فارسی میں۔

**تشریح :** اگر عربی میں تکبیر بھی نہیں کہہ سکتا ہو تو فارسی میں تکبیر کہے اور بڑائی میں کر لے تب بھی نماز ہو جائے گی۔ اسی طرح عربی نہیں آتی ہو تو فارسی میں قرأت کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ مجبور ہے۔ لیکن اگر عربی آتی ہو تو فارسی میں تکبیر کہنا درست نہیں ہے، کیونکہ یہ مجبور نہیں ہے۔ اسی طرح صحیح روایت یہ ہے کہ فارسی میں سورہ فاتحہ اور سورت کا ترجمہ کر کے قرأت کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔

**اصول :** عربی اچھی نہ آتی ہو تب تو بالافتاق نماز ہو جائے گی۔ لیکن اگر عربی اچھی آتی ہو تو اختلاف ہے کہ یہ سب ہو جائے گی یا نہیں۔ اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ آیت کا معنی کسی دوسری زبان میں ادا کر دیا جائے تو آیت کی ادائیگی ہو گئی یا نہیں! اہم ابو حنیفہ کے نزدیک دوسری زبان میں معنی ادا کر دیا جائے تو ادائیگی ہو جائے گی البتہ سنت متواتر کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ عربی زبان کی اہمیت ضرور ہے لیکن آیت کا معنی اصل ہے جو کسی بھی زبان میں ادا ہو جائے تو کافی ہے (۲) کیونکہ بہت سی سورتیں دوسری کتابیں، تورات اور انجیل اور صحف ابراہیم میں تھیں جو عربی کے علاوہ دوسری زبان میں تھیں اور اس امت کے لوگ اسی کو اپنی نماز میں پڑھتے تھے جس کا مطلب یہ ہوا کہ دوسری زبان میں سورت پڑھ دینا جائز ہے۔ اس آیت میں اسکا ذکر ہے۔ وانه لفی زبر الاولین (آیت ۱۹۶، سورۃ الشعراء ۲۶) اس آیت میں ہے کہ آیت پہلی کتابوں میں تھی، (۲) اس آیت میں بھی ہے کہ قرآن پچھلی کتابوں میں تھا۔ ان هذا لفی الصحف الاولی صحف ابراہیم و موسیٰ۔ (آیت ۱۹، سورۃ الاعی ۸) اس آیت میں ہے کہ قرآن پچھلی کتابوں میں تھا (۳) حدیث میں ہے۔ عن معقل بن یسار قال : قال رسول الله ﷺ : .... وانی أعطیت سورۃ البقرۃ من الذکر الاول و أعطیت طه ، و طواسین ، و الحوامین من الواح موسیٰ ، و اعطیت فاتحۃ الكتاب من تحت العرش۔ (متدرک لمحاکم، باب ذکر فضائل سورۃ آی متفرقہ، ج اول، ص ۵۷، نمبر ۲۰۸) اس حدیث میں ہے کہ یہ سورتیں پہلی کتابوں میں تھیں۔ اور ظاہر ہے کہ وہ دوسری زبان میں ہی ہوگی اسلئے دوسری زبان میں آیت پڑھنا جائز ہوگا۔

صاحبین کا اصول یہ ہے کہ معنی کے ساتھ عربی کے الفاظ بھی ضروری ہیں، انکے یہاں معنی اور لفظ دونوں کے مجموعے کا مقرر آن ہے۔

الاصح. (۴۵۵) ثم وضع يمينه على يساره تحت ستره عقب التحريمة بلا مهلة (۴۵۶) مستفتحاً وهو ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك

**وجہ :** (۱) انکی دلیل یہ ہے کہ آیت میں عربی الفاظ کو قرآن کہا ہے، آیت یہ ہے۔ انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلمكم تعقلون۔ (آیت ۲، سورۃ یوسف ۱۲)، و كذلك أنزلناه قرآنا عربيا و صرفنا فيه من الوعيد۔ (آیت ۱۳، سورۃ مدہ ۲۰) ، انا جعلناه قرآنا عربيا لعلمكم تعقلون۔ (آیت ۳، سورۃ الزخرف ۴۳) ان آیتوں میں قرآن کو عربی کہا ہے اسلئے عربی لفظ اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔ اسلئے جنکو عربی اچھی آتی ہو وہ دوسری زبان میں آیت کا معنی پڑھے گا تو جائز نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے۔ و رتل القرآن ترتیلاً۔ (آیت ۴، سورۃ المزمل ۷۳) کہ قرآن کو ترتیل سے پڑھو اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ عربی میں ہو اسلئے قرآن عربی الفاظ کا نام ہے۔ (۳) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے اجازت مانگی تو عرب کے صرف سات لغات میں قرآن پڑھنے کی اجازت دی، اس سے معلوم ہوا کہ انکے عدوہ دوسری زبان میں قرآن پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ لمسی حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن ابی بن کعب أن النبی ﷺ کان عند أضاة بنی غفار قال : فأتناه جبریل علیہ السلام فقال . ان الله يأمرک أن تقرأ أمتک القرآن علی حرف .... ان الله يأمرک أن تقرأ أمتک القرآن علی سبعة احرف ، فأیما حرف قرأوا علیہ ، فقد أصابوا ۔ (مسلم شریف، باب بیان أن القرآن أنزل علی سبعة أحرف و بیان معنی ہا، ص ۳۲۹، نمبر ۸۲۱/۱۹۰۶ بخاری شریف، باب أنزل القرآن علی سبعة أحرف، ص ۸۹۵، نمبر ۴۹۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عرب کے سات لغات پر ہی پڑھنا جائز ہوگا، اسکے علاوہ نہیں۔

**اصول :** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک معنی کا نام قرآن ہے۔ صاحبین کے نزدیک عربی عبارت اور معنی دونوں کے مجموعے کا نام قرآن ہے۔ البتہ اگر عربی نہیں آتی ہو تو اب مجبوری ہے اسلئے دوسری زبان میں آیت کا معنی پڑھ دے تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۵۵) پھر تحریر کے بعد بلا تاخیر داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔

**تشریح :** تکبیر تحریر کے بعد تحریر یہ بندھنے میں دیر نہ کرے، بلکہ فوراً ناف کے نیچے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے، اور ثناء پڑھے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ تکبیر کے بعد فوراً ہاتھ بندھے۔ عن وائل بن حجر انه رأى النبی ﷺ رفع يديه حين دخل فى الصلاة كبر - وصف همام حيا لاذنيه - ثم التحف بثوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى. (مسلم شریف، باب وضع يده اليمنى على اليسرى، ص ۸۰، نمبر ۴۹۶/۸۹۶)

**ترجمہ :** (۴۵۶) ثناء پڑھے: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك "ہر ایک نمازی شروع میں ثناء پڑھے۔

ويفتح كل مصل (۴۵۷) ثم يعوذ سرّاً للقراءة فيأتي به المسبوق لا المقتدى ويؤخر عن تكبيرات العيدين (۴۵۸) ثم يسمي سرّاً ويسمي في كل ركعة قبل الفاتحة فقط ثم قرأ الفاتحة

**تشریح** تحریرہ باندھنے کے بعد سبحانک الخ پڑھے، اور یہ مقتدی بھی پڑھے، کیونکہ یہ قرأت کی طرح نہیں ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت شمار ہو۔

**وجہ:** (۱) یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ باللیل کبر ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک۔ (ترمذی شریف، باب ما یقول عند افتتاح الصلوۃ، ص ۵۷، نمبر ۲۴۲، ابوداؤد شریف، باب من رأى الاستفتاح بسبحانک، ص ۱۱۹، نمبر ۷۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سبحانک اللہم الخ پڑھنا چاہئے۔

**ترجمہ:** (۴۵۷) پھر قرأت کے لئے آہستہ ”اعوذ باللہ“ کہے۔ اسے مسبوق پڑھے مقتدی نہ پڑھے۔ اور عیدین کی تکبیرات کے بعد پڑھے۔

**تشریح** پھر آہستہ سے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھے، جن لوگوں کو قرأت کرنی ہے وہی اعوذ باللہ پڑھے گا، اور جن کو قرأت نہیں کرنی ہے وہ اعوذ باللہ، اور بسم اللہ نہیں پڑھے۔ چنانچہ مسبوق بعد میں قرأت کرے گا اس لئے وہ اس وقت اعوذ باللہ، اور بسم اللہ پڑھے گا۔ عیدین کی تکبیرات زوائد کے بعد قرأت پڑھے گا اس لئے تکبیرات زوائد کے بعد اعوذ باللہ، اور بسم اللہ پڑھے گا۔ اور مقتدی چونکہ قرأت نہیں کرے گا اس لئے وہ اعوذ باللہ، اور بسم اللہ نہیں پڑھے گا۔

**وجہ:** (۱) آیت یہ ہے۔ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ (آیت، ۹۸ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قرأت قرآن سے پہلے اعوذ باللہ الخ پڑھے۔ آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعوذ باللہ قرأت کے تابع ہے، ثناء کے تابع نہیں ہے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام من اللیل کبر..... ثم یقول: اللہ اکبر کبیراً ثلاثاً، اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم من همزه و نفعه و نفعه ثم یقرأ۔ (ابوداؤد شریف، باب من رأى الاستفتاح بسبحانک، ص ۱۲۱، نمبر ۷۷۵) اس حدیث میں ہے کہ اعوذ باللہ کے بعد قرأت کرے اس لئے یہ قرأت کے تابع ہے۔

**ترجمہ:** (۴۵۸) پھر آہستہ سے ”بسم اللہ“ پڑھے اور ہر رکعت میں صرف فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھے۔ پھر فاتحہ پڑھے۔  
**تشریح** اعوذ باللہ کے بعد بسم اللہ پڑھے، پھر سوہ فاتحہ پڑھے، جسکو فاتحہ پڑھنا ہو وہی بسم اللہ پڑھے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقتدی فاتحہ نہیں پڑھے گا تو وہ بسم اللہ بھی نہ پڑھے گا۔ صرف فاتحہ سے پہلے کہہ کر یہ بھی بتانا چاہتے ہیں کہ سورت سے پہلے بسم اللہ نہ

(۴۵۹) واٰمن الامام والمأموم سرًا (۴۶۰) ثم قرأ سورة او ثلاث آیات (۴۶۱) ثم کبر راکعاً مطمئناً

پڑھے گا

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ . اذا قرأت الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم ، انہا أم القرآن و أم الكتاب و السبع المثانی ، و بسم الله الرحمن الرحيم احداھا۔ (دارقطنی ، باب وجوب قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ، ج اول ، ص ۳۰۲ ، نمبر ۷۷۱۱ سنن بیہقی ، باب الدلیل علی ان بسم اللہ الرحمن الرحیم یتامد من اغتاتہ ، ج ثانی ، ص ۶۷ ، نمبر ۲۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ جو فاتحہ پڑھے وہی بسم اللہ پڑھے۔ (۱) صرف ایک مرتبہ بسم اللہ پڑھنا کافی ہے ، اور سورت سے پہلے نہ پڑھے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم اہ کان یقول : اذا قرأ الرجل فی صلوٰتہ مرة واحدة ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ اجزاه ذالک (۔ مصنف ابن ابی شیبہ ، ۱۹۵/۱۱۹۵ ج ۱) بسم اللہ الرحمن الرحیم ، ج اول ، ص ۳۶۲ ، نمبر ۳۱۵۸ مصنف عبد الرزاق ، باب قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ، ج ثانی ، ص ۵۸ ، نمبر ۲۶۰۸) اس اثر میں ہے کہ بسم اللہ ایک مرتبہ یعنی شروع میں پڑھے۔

**ترجمہ :** (۴۵۹) اور امام اور مقتدی آہستہ سے آمین کہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال . اذا آمَن الامام فأَمَّنوا فانہ من وافق تأمینہ تأمین الملائکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وقال ابن شہاب وکان رسول اللہ ﷺ یقول آمین (بخاری شریف ، باب جہر الامام بالتأمین ص ۷۰ نمبر ۸۰) مسہم شریف ، باب التسمیج والتأمین ص ۶۷ نمبر ۹۱۵/۳۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا امام اور مقتدی دونوں آمین کہے۔ (۲) اور آہستہ آمین کہنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ ان النبی ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین و خفض بها صوتہ۔ (ترمذی شریف ، باب ما جاء فی التأمین ، ص ۶۸ ، نمبر ۲۳۸۸ دارقطنی ، باب التأمین فی الصلوٰۃ بعد فاتحۃ الكتاب و آخر بہا ، ج اول ، ص ۳۲۸ نمبر ۱۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۴۶۰) پھر ایک سورت یا تین آیتیں پڑھے۔

**تشریح :** فاتحہ کے بعد ایک سورت مدئے ، یا ایک بڑی آیت ، یا تین چھوٹی آیتیں مدئے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ ... ولا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بالحمد و سورۃ فی فریضۃ او غیرھا۔ (ترمذی شریف ، باب ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ و تحلیہا ، ص ۵۵ ، نمبر ۲۳۸۸ ابن ماجہ شریف ، باب القراءة خف الامام ، ص ۱۱۹ نمبر ۸۳۹) اس میں سورۃ فی فریضۃ ، سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کی طرح سورہ ملانا بھی فرض ہے۔

**ترجمہ :** (۴۶۱) پھر تکبیر کہتا ہوا اطمینان سے رکوع میں جائے ، سر کو سرین کے برابر رکھے ، کشادہ انگلیوں سے دونوں ہاتھوں



مسویا رأسه بعجزه آخذا رکبته بیدیه مفرجا اصابعه وسبح فيه ثلاثا وذلك ادناه (۴۶۲) ثم رفع رأسه واطمأن قائلا سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد او اماما او منفردا. والمقتدى يكتفى بالتحميد (۴۶۳) ثم كبر خارا لل سجود. (۴۶۴) ثم وضع ركبته ثم يديه ثم وجهه بين كفيه وسجد

سے اپنے دونوں گھٹنے پکڑے۔ اور اس میں کم درجہ تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہے۔

**تشریح :** یہاں رکوع کی چار سنتیں بیان کی ہیں۔ [۱] تکبیر کہتے ہو اطمینان سے رکوع میں جائے۔ [۲] رکوع میں سر کو سرین کے برابر رکھے، نہ اونچی ہو اور نہ نیچا ہو۔ [۳] کشادہ انگلیوں کے ساتھ دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو پکڑے [۴] اور چوتھی سنت یہ ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی العظیم، پڑھے اور یہ اونچی درجہ ہے۔ ان سب کے دلائل گزر چکے ہیں۔

**ترجمہ :** (۴۶۲) پھر سر اٹھائے اور اطمینان سے کہے، سمع اللہ من حمدہ، امام اور منفرد ہو تو، ربنا لك الحمد، بھی کہے، اور مقتدی صرف ربنا لك الحمد، پر اکتفاء کرے۔

**تشریح :** یہاں تین باتیں ہیں [۱] ایک بات یہ ہے کہ رکوع سے کھڑا ہو تو اطمینان سے کھڑا ہو جسکو تعدیل ارکان کہتے ہیں، کیونکہ یہ واجب ہے۔ [۲] دوسری بات یہ ہے کہ، سمع اللہ من حمدہ، امام اور جو تنہا پڑھ رہا ہو دونوں کہیں گے، مقتدی سمع اللہ من حمدہ، نہیں کہے گا، وہ صرف ربنا لك الحمد، کہے گا [۳] اور تیسری بات یہ ہے کہ، امام اور منفرد، ربنا لك الحمد، بھی کہیں گے۔

**وجہ (۱)** عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قال اللہم لك الحمد (بخاری شریف، باب ما یقول الامام من خفۃ اذا رفع رأسه من الركوع، ص ۱۲۹، نمبر ۹۵۵ رتزدی شریف، باب ما یقول الرجل اذا رفع رأسه من الركوع، ص ۳۷، نمبر ۲۶۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام سمع اور تحمید دونوں کہے گا (۲)۔ عن ابی اوفی قال : کان رسول اللہ ﷺ اذا رفع ظہرہ من الركوع قال : سمع اللہ لمن حمدہ ، اللہم ربنا ! لك الحمد ، ملء السماوات و ملء الارض ، و ملء ما شئت من شیء بعد ۔ (مسلم شریف، باب ما یقول اذا رفع رأسه من الركوع، ص ۱۹۸، نمبر ۶۷۲/۱۰۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ دونوں کہا کرتے تھے۔ اسے امام دونوں کہے۔

**ترجمہ :** (۴۶۳) پھر سجدے کے لئے جھکتے ہوئے تکبیر کہے۔

**تشریح :** قومہ کے بعد سجدہ میں جاتے ہوئے اللہ اکبر کہے۔ دلیل گزر چکی ہے۔ خارا: آخر سے مشتق ہے، جھکتے ہوئے۔

**ترجمہ :** (۴۶۴) پھر دونوں گھٹنے رکھے، پھر دونوں ہاتھ رکھے، پھر دونوں ہتھیلیوں کے درمیان چہرہ رکھے، اور ناک اور پیشانی پر اطمینان سے سجدہ کرے۔

**تشریح :** یہاں سجدے کی چار سنتیں ہیں [۱] زمین پر پہلے دونوں گھٹنے رکھے۔ [۲] پھر دونوں ہاتھ رکھے۔ [۳] پھر دونوں ہتھیلیاں



بانفہ وجہتہ مطمئنا (۴۶۵) مسبحا ثلاثا وذلك ادناه (۴۶۶) وجافی بطنہ عن فخذیہ وعضدیہ عن

رکھے [۴۶] اور چوتھی سنت ہے کہ صرف ناک پر یا پیشانی پر سجدہ نہ کرے بلکہ دونوں پر سجدہ کرے، ان میں سے اصل پیشانی ہے

**وجہ :** (۱) عن وائل بن حجر قال رأیت رسول اللہ ﷺ اذا سجد یضع رکبتيه قبل یدیه و اذا نهض رفع یدیه قبل رکبتيه۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی وضع ارجلین قبل ایدین فی السجود، ص ۴۷، نمبر ۲۶۸، ابوداؤد شریف، باب کیف یضع رکبتيه قبل یدیه، ص ۱۳۰، نمبر ۸۳۸) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے بعد میں ہاتھ رکھے، اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اٹھائے بعد میں گھٹنا اٹھائے۔ (۲) سجدہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قلت للبراء بن عازب ابن کان النبی ﷺ یضع وجهه اذا سجد؟ فقال بین کفیه (ترمذی شریف، باب ماجاء ان یضع الرجل وجهه اذا سجد، ص ۵۷، نمبر ۲۷۱، مسلم شریف، باب وضع یدہ الیمنی علی الیسری بعد تکبیرۃ الاحرام، الخ ص ۱۰۰، نمبر ۴۰۱، ۸۹۶) اس حدیث میں ہے کہ سجدہ کے وقت چہرے کو دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے۔

**ترجمہ :** (۴۶۵) تین مرتبہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہے، اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

**وجہ :** (۱) یہ حدیث ہے۔ عن ابن مسعود قال : قال رسول اللہ ﷺ اذا رکع احدکم فلیقل ثلاث مرات : سبحان ربی العظیم وذلك ادناه، فاذا سجد فلیقل سبحان ربی الاعلیٰ ثلاثا، وذلك ادناه۔ (ابوداؤد شریف، باب مقدار الركوع، والسجود، ص ۱۳۶، نمبر ۸۸۶، ترمذی شریف، باب ماجاء فی السجود والركوع، ص ۶۰، نمبر ۲۶۱) اس حدیث میں ہے کہ تین مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ، کہے یہ ادنیٰ مرتبہ ہے۔

**ترجمہ :** (۴۶۶) اور الگ رکھے اپنے پیٹ کو زانو سے اور بازو کو بغلوں سے اگر ازدحام نہ ہو، اور ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھے۔

**تشریح :** مرد سجدے میں اپنے پیٹ کو زانو سے الگ رکھے، اور بازو کو بغل سے الگ رکھے بشرطیکہ بھیڑ نہ ہو، لیکن اگر بھیڑ ہو تو تھوڑا سا سکر سکتا ہے، اور ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ بغل کو ان سے الگ رکھو۔ عن مالک بن بحینۃ ان رسول اللہ ﷺ کان اذا صلی فرج بین یدیه حتی یدو بیاض ابطیه۔ (بخاری شریف، باب یدو ضعیف ویجفی جنبہ فی السجود، ص ۱۳۱، نمبر ۸۰۷، مسلم شریف، باب الاعتدال فی السجود وضع الکفین علی الارض، ص ۲۰۳، نمبر ۴۹۵، ۱۱۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغل کو ان سے اور پیٹ سے اتنا الگ رکھے کہ آدمی پیچھے سے اس کی بغل کی سفیدی دیکھ سکے۔ (۲) یتقبل باطراف رجلہ القبلة قال ابو حمید عن النبی ﷺ۔ (بخاری شریف، باب یتقبل باطراف رجلہ القبلة، ص ۱۳۱، نمبر ۸۰۸) (۳) فقال ابو حمید الساعدی انا کنت احفظکم لصلوۃ رسول اللہ ﷺ.... فاذا سجد وضع یدیه غیر مفتشر ولا قابضهما

ابطیہ فی غیر زحمة موجہا اصابع یدیہ ورجلیہ نحو القبلة (۴۶۷) والمرأة تخفض وتنزل بطنها بفخذیہا (۴۶۸) وجلس بین السجدين واضعا یدیہ علی فخذیہ مطمئنا (۴۶۹) ثم کبر وسجد

واستقبل باطراف اصابع رجليه القبلة . (بخاری شریف، باب سنة الجلوس فی التشهد، ص ۱۳۴، نمبر ۸۲۸ سنن بیہقی، باب یحسب قدمیه ويستقبل باطراف اصابعهما القبلة، ج ۲، ص ۱۶۷، نمبر ۲۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ کی حالت میں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھنا چاہئے۔ اور اس کا بھی اشارہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیاں بھی قبلہ ہی کی جانب ہوں۔ (۴) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت کان النبی ﷺ اذا سجد وضع یدیہ وجاہ القبلة . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقول اذا سجدا فیوجہ یدیہ الی القبلة، ج ۲، ص ۲۳۶، نمبر ۱۲۷۲) اس حدیث میں ہے کہ حضور قبلہ کی طرف ہاتھ کیا کرتے تھے۔

**لغت :** جانی: دور رکھے۔ فخذ: ران۔ عضد: بازو۔ ابط: بغل۔ زمخ: بھیڑ۔

**ترجمہ :** (۴۶۷) اور عورت پست ہو کر پیٹ کو گھٹنوں سے ملادے۔

**تشریح عورت پست ہو کر سجدہ کرے گی، اور پیٹ کو گھٹنوں سے ملادے گی۔ کیونکہ ستر کے اعتبار سے یہی اس کے لئے بہتر ہے**

**وجہ .** (۱) عن ابی سعید الخدری صاحب رسول اللہ ﷺ عن رسول اللہ انه قال خیر صفوف الرجال الاول و خیر صفوف النساء الصف الاخر وکان یأمر الرجال ان یتجافوا فی سجودہم ویأمر النساء ینخفضن فی سجودہن۔ (سنن بیہقی، باب ما یستحب لمرأة من ترک التجانی فی الركوع والسجود، ج ۲، ص ۳۱۴، نمبر ۳۱۹۸)۔

(۲) عن عبد اللہ ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ اذا جلست المرأة فی الصلوٰۃ وضعت فخذہا علی فخذہا الاخری وواذا سجدت الصقت بطنہا فی فخذہا کاستر ما یکون لہا۔ (سنن بیہقی، باب ما یستحب لمرأة من ترک التجانی فی الركوع والسجود، ج ۲، ص ۳۱۴، نمبر ۳۱۹۹) (۳) قول صحابی میں ہے۔ عن علی قال : اذا سجدت المرأة فلتنحفر و لتضم فخذیہا (۴) عن ابن عباس أنه سئل عن صلوٰۃ المرأة فقال : تجتمع و تحنفر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۳۳، المرأة کیف تكون فی سجودہا، ج ۱، ص ۲۳۲، نمبر ۷۷۷۷/۷۷۷۸/۷۷۷۹ مصنف عبد الرزاق، باب تکبیر المرأة بیدہا و قیام المرأة و رکوعها وسجودہا، ج ۳، ص ۴۹، نمبر ۵۰۸۲) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ عورت سجدے کے اندر سکر کر رہے اور پیٹ کو رانوں سے ملادے تاکہ زیادہ سے زیادہ ستر ہو سکے، یہی اسکے لئے بہتر ہے۔

**لغت :** تخفض: سکرے۔ تملق: ملادے۔

**ترجمہ :** (۴۶۸) اور دونوں سجدوں کے درمیان رانوں پر ہاتھ رکھ کر اطمینان سے بیٹھے۔

**تشریح :** جب دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھے تو دونوں رانوں پر ہاتھوں کو رکھے، جیسے شہد کے وقت رکھتے ہیں، اور پورے

مطمئنًا وسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا وَجَافَى بَطْنَهُ عَنْ فَخْذِيهِ وَابْدَى عَضْدِيهِ (۴۷۰) ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مَكْبَرًا لِلنَّهْوِضِ  
اطمینان سے بیٹھتا کہ تعدیل ارکان ہو جائے۔

**وجہ :** (۱) فقال ابو حميد الساعدي... فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سبأ جلوس فی التشہد، ص ۱۳۴، نمبر ۸۲۸، مسلم شریف، باب، مجمع صفۃ الصلوٰۃ وما یفتتح بہ، ص ۲۰۵، نمبر ۱۱۱۰۰۴۹۸) (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدينة قلت لانظرن الى صلوة رسول الله ﷺ فلما جلس۔ یعنی للتشہد۔ افترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلوس فی التشہد، ص ۷۹، نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں کو بچھایا۔

**ترجمہ :** (۴۶۹) پھر تکبیر کہے اور اطمینان سے دوسرا سجدہ کرے۔ اور اس میں کم سے کم تین مرتبہ تسبیح کہے۔ اور پیٹ کو رانوں سے علیحدہ رکھ کر بازو کو ظاہر کرے۔

**تشریح :** دوسرے سجدے میں بھی پہلے سجدے کی طرح اطمینان سے کرے، اور کم سے کم تین تسبیح کہے، اور پیٹ کو رانوں سے الگ رکھے، اور بازو کو بھی الگ رکھے۔

**ترجمہ :** (۴۷۰) پھر تکبیر کہتے ہوئے اٹھنے کے لئے سر اٹھائے زمین پر دونوں ہاتھوں سے سہارا دے بغیر، اور بیٹھے بغیر۔  
**تشریح :** دوسری رکعت کے لئے تکبیر کہتے ہوئے سر اٹھائے۔ اور پھر سیدھا کھڑا ہو اس طرح کہ نہ زمین پر بیٹھے اور نہ دونوں ہاتھوں سے زمین کو ٹیکے، بلکہ پاؤں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے، اس درمیان ران کا سہارا لے، حنفیہ کے یہاں یہی سنت ہے۔ لیکن اگر بڑھاپے یا کمزوری کی مجبوری ہو تو ہاتھ سے زمین کو ٹیک کر کھڑا ہو سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ (ترمذی شریف، باب منہ ایضا) (کیف النھوض من السجود)، ص ۸۷، نمبر ۲۸۸ سنن بیہقی، باب من قال یرجع علی صدور قدمیہ، ج ثانی، ص ۹۷، نمبر ۲۷۳) اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بیٹھتے نہیں بلکہ پاؤں کے بل کھڑے ہو جاتے (۲) عن ابن عمر قال : نہی رسول اللہ ﷺ... وقال ابن عبد الملک : نہی أن يعتمد الرجل علی یدیه اذا نهض فی الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب کراہیۃ الاعتماد علی الید فی الصلوۃ، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۲) اس حدیث میں تو انھتے وقت ٹیک لگانے سے منع فرمایا ہے۔ (۳) أنه حدیث محمد بن جحادة: اذا نهض نهض علی ركبتيه واعتمد علی فخذه۔ (ابوداؤد شریف، باب افتتاح الصلوۃ، ص ۱۱۶، نمبر ۳۶۷) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے۔ (۴) فحدثت به عطية العوفي فقال رأيت ابن عمر، و ابن عباس، و ابن الزبير، و أبا سعيد الخدري يقومون علی صدور أقدامهم

بلا اعتماد علی الارض بیدہ وبلا قعود (۴۷۱) والركعة الثانية كالاولى الا انه لا يشي ولا في الصلوة۔ (سنن للبيهقي، باب من قل يرجع على صدره قد ميه، ج ثانی، ص ۹۷، نمبر ۶۳۷۲ مصنف عبدالرزاق، باب کیف انھوض من السجدة الآخرة ومن الركعة الاولى والثانية، ج ثانی، ص ۱۷۷، نمبر ۷۹۷۱) اس اثر میں ہے کہ یہ صحابہ دوسری رکعت کے لئے اپنے قدموں پر زور دیکر اٹھتے تھے۔

**فائدہ:** امام شافعیؒ کے یہاں یہ ہے کہ جلسہ استراحت کرے، یعنی تھوڑی دیر بیٹھے پھر زمین پر ٹیک لگا کر کھڑا ہو۔ ہمارے یہاں اس کی گنجائش بڑھاپے اور کمزوری کے وقت ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث یہ ہے۔ اخبرنی مالک بن الحویرث اللیثی انه رأى النبی ﷺ یصلی فاذا کان فی وتر من صلوته لم ینھض حتی یستوی قاعدہ (بخاری شریف، من استوی قاعدانی وتر من صلوته ثم ینھض، ص ۱۳۳، نمبر ۸۲۳ ترمذی شریف، باب کیف انھوض من السجود، ص ۸۷، نمبر ۷۸۷۷) (۲) جاءنا مالک بن الحویرث ... واذا رفع رأسه عن السجدة الثانية جلس واعتمد علی الارض ثم قام۔ (بخاری شریف، باب کیف یعتمد علی الارض اذا قام من الركعة، ص ۱۳۳، نمبر ۸۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جلسہ استراحت سنت ہے۔

**لغت:** انھوض: کھڑا ہونا۔ اعتماد: ٹیک لگانا، اعتماد کرنا۔

**ترجمہ:** (۴۷۱) اور دوسری رکعت پہلی جیسی ہے۔ ہاں اس میں ثنا اور اعوذ نہ پڑھے۔

**تشریح:** دوسری رکعت میں وہی اعمال کرے جو پہلی رکعت میں کئے ہیں۔ صرف اتنا فرق ہے کہ پہلی رکعت میں ثناء، یعنی سبحانک، پڑھا اور اعوذ باللہ، یہاں یہ دونوں نہیں پڑھے گا۔

**وجہ:** (۱) عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا استفتح الصلوة قال سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الہ غیرک۔ (ابوداؤد شریف، باب من راى الاستفتاح بسبحانک، ص ۱۲۱ نمبر ۷۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ جب نماز شروع کرے تو سبحانک اچھڑھے، اس لئے دوسری رکعت میں نہ پڑھے۔ (۲) کان الحسن یستعید مرة حین یستفتح صلاته قبل ان یقرأ فاتحة الكتاب۔ (مصنف عبدالرزاق، باب متى یستعید، ج ثانی، ص ۵۶، نمبر ۲۵۹۳) اس قول تابعی میں ہے کہ ایک مرتبہ شروع میں اعوذ باللہ پڑھے۔

**نوٹ:** دوسری رکعت میں بسم اللہ آہستہ سے پڑھے گا۔ کیونکہ قرأت سے پہلے بسم اللہ آہستہ سے پڑھنا مسنون ہے۔ (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یفتح صلوته بسم اللہ الرحمن الرحیم (ترمذی شریف، باب من راى الخیر بسم اللہ الرحمن الرحیم ص ۲۳۵) اس سے معلوم ہوا کہ ہر رکعت کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرنا چاہئے (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: اذا قرأتم الحمد لله فأقروا، بسم اللہ الرحمن الرحیم، انھا ام

یتعوذ (۴۷۲. الف) ولا یسنّ رفع الیدین الا عند افتتاح کل صلوٰۃ وعند تکبیر القنوت فی الوتر وتکبیرات الزوائد فی العیدین وحين یرى الکعبۃ وحين یستلم الحجر الاسود وحين یقوم علی الصفا والمروۃ وعند الوقوف بعرفۃ و مزدلفۃ وبعد رمی الجمرۃ الاولی والوسطی وعند التسیح عقب

القرآن و أم الكتاب و السبع المثانی ، و بسم الله الرحمن الرحيم احداها ۔ (دارقطنی باب وجوب قرآن بسم الله الرحمن الرحیم فی الصلوٰۃ، ج اول، ص ۳۱۰ نمبر ۷۱۱) اس حدیث میں تاکید ہے کہ جب جب الحمد پڑھے تو بسم الله پڑھے اسلئے بسم الله ہر رکعت میں آہستہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۴۷۲. الف) اور نہیں مسنون ہے ہاتھ اٹھانا مگر ہر نماز کے شروع کرتے وقت، اور وتر میں قنوت کی تکبیر، اور عیدین کی تکبیرات زوائد، اور کعبۃ اللہ کو دیکھنے کے وقت، اور حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت، اور صفا و مروہ پر کھڑے ہونے کے وقت، اور وقوف عرفہ و مزدلفہ میں، اور رمی جمرہ اولی و وسطی کے بعد، اور نمازوں کے بعد تسبیح کے وقت۔ [یعنی دعا کرتے وقت]

**تشریح :** مصنف یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ ہر رکعت میں رکوع میں جاتے وقت، رکوع سے اٹھتے وقت، سجدہ میں جاتے وقت، اور دوسری رکعت کے لئے اٹھتے وقت رفع یدین کرنا حنفیہ کے یہاں مسنون نہیں ہے، صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھانا مسنون ہے۔ اور اس کے عداوہ تکبیر تحریمہ کے وقت، اور عیدین کے اندر تکبیر زوائد کے وقت، اور وتر کے اندر دعاء قنوت کے وقت ہاتھ کانوں تک اٹھانا مسنون ہے، باقی چھ جگہ نماز سے باہر ہیں۔ مجموعہ یہ ہیں [۴] اور کعبۃ اللہ کو دیکھنے کے وقت [۵]، اور حجر اسود کو بوسہ دینے کے وقت، [۶] اور صفا و مروہ پر کھڑے ہونے کے وقت [۷]، اور وقوف عرفہ و مزدلفہ میں، [۸] اور رمی جمرہ اولی و وسطی کے بعد [۹]، اور نمازوں کے بعد دعا کے وقت۔

**وجہ :** (۱) ان ساتوں جگہوں پر ہاتھ اٹھانے کی دلیل یہ قول صحابی ہے ۔ عن ابن عباس قال : لا ترفع الییدی الا فی سبع مواطن : [اذا قام الی الصلوٰۃ] [۲] و اذا رأى البیت [۳] و علی الصفا [۴] و المروۃ [۵] و فی عرفات [۶] و فی جمع [۷] و عند الجمار ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵ من کان یرفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود، ج اول، ص ۲۱۴، نمبر ۲۳۵۰) اس قول صحابی میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا۔ جس میں رکوع نہیں ہے۔ (۲) عن ابن عباس عن النبی ﷺ انه قال ترفع الییدی [۱] فی الصلوٰۃ [۲] و اذا رأى البیت [۳] و علی الصفا [۴] و المروۃ [۵] و عشیۃ عرفۃ [۶] و یجمع عند الجمرتین [۷] و علی المیت ۔ (سنن بیہقی، باب رفع الیدین اذا راى البیت، ج ۱، ص ۱۱، نمبر ۹۲۱۰) اس حدیث میں ہے کہ سات جگہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھایا جائے گا جس میں رکوع نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اصل بات یہ ہے کہ حضرت امام اعظمؒ کی نگاہ آیت ۔ قوموا للہ قانتین (آیت ۲۳۸، سورۃ البقرۃ) کی طرف گئی ہے،

الصلوٰۃ (۴۷۲ ب) واذا فرغ الرجل من سجدة الركعة الثانية افترش رجله اليسرى وجلس عليها ونصب يميناه ووجهه اصابعها نحو القبلة ووضع يديه على فخذه وبسط اصابعه (۴۷۳) والمرأة

کہ نماز میں سکون سے کھڑے رہو اور بار بار ہاتھ اٹھانا سکون کے خلاف ہے اس لئے اس احادیث پر عمل کیا۔ حدیث یہ ہے (۲) قال عبد اللہ بن مسعود الا اصلی بکم صلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فصلی فلم یرفع یدیه الا فی اول مرة۔ (ترمذی شریف، باب ان النبی لم یرفع الا فی اول مرة ص ۱۷، نمبر ۲۵) (۳) عن البراء ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوٰۃ رفع یدیه الی قریب من اذنیہ ثم لا یعود۔ (ابوداؤد شریف، باب من لم یذکر الرفع عند ابرکوع ص ۱۱۸، نمبر ۴۹) سائی شریف، باب رفع الیدین حذوا لمنکبین عند الرفع من ابرکوع والرخصة فی ترک ذلک ص ۱۲۰، نمبر ۱۰۵۹) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے وقت ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ (۴) عن جابر بن سمرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فقال مالي اراكم رافعي ايديكم كانها اذ ناب خيل شمس؟ اسكنوا في الصلوة (مسلم شریف، باب الامر باسکون فی الصلوٰۃ وانھی عن الاشارة بالید ص ۱۸۳، نمبر ۹۶۸/۳۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں سکون اور اطمینان مطلوب ہے۔ اور بار بار ہاتھ اٹھانے میں سکون نہیں ہے۔ اس لئے بھی رفع یدین نہیں ہونا چاہئے (۵) عن علقمة عن عبد الله قال صليت مع النبي ﷺ ومع ابی بکر ومع عمر فلم یرفع ايديهم الا عند التكبيرة الاولى فی افتتاح الصلوة (دارقطنی، باب ذکر التکبیر ورفع الیدین الخ، ج اول ص ۲۹۶ نمبر ۱۱۲۰) ترمذی شریف، باب ما جاء ان النبی ﷺ لم یرفع الا فی اول مرة، ج اول ص ۱۷، نمبر ۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر اولی کے علاوہ کسی وقت بھی رفع یدین نہیں کرنا چاہئے۔

**ترجمہ**۔ (۴۷۲ ب) اور جب مرد دوسری رکعت کے سجدے سے فارغ ہو تو اپنا پائیں پاؤں بچھائے اور اس پر بیٹھے اور داہنے پاؤں کھڑا رکھے اور انگلیوں کو قبلہ رو کرے اور ہاتھوں کو رانوں پر انگلیوں پھیلا کر رکھے۔

**وجہ** : (۱) فقال ابو حميد الساعدي.... فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سعة الجلوس فی التشہد ص ۱۳۳، نمبر ۸۲۸) مسلم شریف، باب ما جمعت الصلوة وما افتتح به ص ۲۰۵، نمبر ۴۹۸/۱۱۱۰) (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدينة قلت لانظرن الى صلوٰۃ رسول الله ﷺ فلما جلس۔ یعنی للتشہد۔ افترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى یعنی على فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلوس فی التشہد ص ۷۹، نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں کو بچھایا۔ اور یہ بھی ہے کہ ہاتھوں کو ران پر رکھے (۳) انگلیاں قبلہ کی طرف رکھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال اجتماع ابو حميد الساعدي.... قال ابو حميد انا اعلمكم بصلوة رسول الله ﷺ فذكر الحديث قال فيه ثم جلس فافترش رجله



تورک (۴۷۴) وقرأ تشهد ابن مسعود رضی اللہ عنہ و اشار بالمسبحة فی الشهادة یرفعها عند النفسی و یضعها عند الاثبات ولا یزید علی التشهد فی القعود الاول وهو التحیات لله والصلوات الیسری و اقبل بصدر الیمنی علی قبلته و وضع کفه الیمنی و کفه الیسری۔ (سنن بیہقی، باب کیفیۃ الجوس فی التشهد الاول والثانی، ج ۳، ص ۱۸۴، نمبر ۷۷۷۷) اس حدیث میں ہے کہ تشهد کے وقت دائیں پاؤں کی انگلی قبلہ کی طرف رکھے

**ترجمہ :** (۴۷۳) اور عورت سرین پر بیٹھے۔

**تشریح** عورت تشهد میں تورک کرے، یعنی دونوں پاؤں کو دائیں طرف کر دے اور سرین پر بیٹھے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی حمید الساعدی .... حتی اذا كانت السجدة التي فيها التسليم اخر رجله الیسری وقعد متورکا علی شقه الایسر۔ (ابوداؤد شریف، باب من ذکر التورک فی الرابطة، ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۳۳، مسلم شریف، باب صفۃ الجوس فی الصلوة و کیفیۃ وضع الیدین علی الخدین، ص ۲۳۵، نمبر ۷۷۷۷) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں تورک مسنون ہے، حنفیہ نے اس کو عورت کے بارے میں خاص کر لیا۔ (۲) فقال ابو حمید الساعدی .... واذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله الیسری ونصب الاخری وقعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب ستر الجوس فی التشهد، ص ۱۳۲، نمبر ۸۲۸۸) اثر میں ہے۔ قلت لعتاء تجلس المرأة فی مثنیٰ علی شقها الایسر؟ قال : نعم، قلت . هو احب الیک من الایمن؟ قال : نعم، قال : تجتمع جالسة ما استطاعت، قلت : تجلس جلوس الرجل فی مثنیٰ أو تخرج رجلا الیسری من تحت الیتھا؟ قال : لا یضرها ای ذالک جلست اذا اجتمعت۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، فی المرأة کیف تجلس فی الصلوة، ج ۱، ص ۲۳۳، نمبر ۷۷۷۷) سنن بیہقی، باب ما یستحب للمرأة من ترک التجانی فی الركوع والسجود، ج ۳، ص ۳۱۴، نمبر ۳۱۹۸) اس اثر میں ہے کہ عورت بائیں جانب بیٹھے گی، اس لئے کہ اس میں اسکو آسانی بھی ہے اور سہولت بھی ہے۔

**ترجمہ :** (۴۷۴) اور حضرت ابن مسعودؓ کا تشهد پڑھے۔ اور شہادت کی انگلی سے اس طرح اشارہ کرے کہ نفی کے وقت اٹھا کر اثبات کے وقت رکھے۔ اور پہلے قعدہ میں التحیات سے زیادہ نہ پڑھے۔ وہ التحیات یہ ہے: ”التحیات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی و رحمة اللہ وبرکاتہ السلام علینا و علی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدا عبده و رسوله“۔

**تشریح** تشهد کی قسم کے ہیں ان میں سے عبد اللہ ابن مسعودؓ کا تشهد پڑھنا حنفیہ کے یہاں زیادہ بہتر ہے۔

**وجہ :** (۱) عبد اللہ بن مسعودؓ کا تشهد یہ ہے۔ قال عبد اللہ بن مسعود کنا اذا صلینا خلف النبی ﷺ قلنا السلام علی جبرائیل ومیکائیل، السلام علی فلان وفلان فالتفت الینا رسول اللہ ﷺ فقال ان اللہ هو السلام فاذا



و الطَّيِّبَاتِ السَّلَامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامَ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ  
اشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

صلی احدکم فلیقل التحیات لله ، و الصلوات و الطبیات ، السَّلَامَ عَلَیْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ  
، السَّلَامَ عَلَيْنَا ، و عَلَی عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ . الخ - (بخاری شریف، باب التشہد فی الآخرۃ، ص ۱۳۵، نمبر ۸۳۱/مسلم شریف  
، باب التشہد فی الصلوۃ، ص ۱۰۰، نمبر ۴۰۲/۸۹۷/ابوداؤد شریف، باب التشہد، ص ۱۲۷، نمبر ۹۶۸) اس حدیث میں ، فلیقل ، امرکا  
صیغہ ہے جو جواب پر دلالت کرتا ہے اس لئے عبد اللہ ابن مسعود کا تشہد ہمارے یہاں زیادہ بہتر ہے۔

(۲) مسلم کی حدیث میں یہ بھی ہے ۔ سمعت ابن مسعود یقول علمنی رسول اللہ ﷺ التشہد و کفی بین کفہ  
کما علمنی السورۃ من القرآن و اقتص التشہد بمثل ما اقتصوا . (مسلم شریف، باب التشہد فی الصلوۃ، ص ۱۷۱، نمبر  
۴۰۲/۹۰۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی التشہد، ص ۸۷، نمبر ۲۸۹/ترمذی شریف، باب تعلیم التشہد کتعلیم السورۃ، ص ۸۷،  
نمبر ۱۲۹) اس حدیث سے اور زیادہ اہمیت ہوگئی۔ کیونکہ جس طرح قرآن سکھاتے تھے اس طرح عبد اللہ ابن مسعود کو حضورؐ نے تشہد  
سکھایا۔ پھر عبد ابن مسعود کا ہاتھ حضورؐ کے ہاتھ میں تھا جس سے اور اہمیت ہوئی۔ اس لئے ہمارے یہاں یہی تشہد بہتر ہے۔

**وجہ (۱)** اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن وائل بن حجر قال ... ثم جلس  
فافتش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى وحد مرفقه الايمن على فخذه اليمنى وقبض  
ثنيتين و حلق حلقة ورأيتہ يقول هكذا وحلق بشر الابهام والوسطى و اشار بالسبابة (ابوداؤد شریف، باب کیف  
الجلوس فی التشہد، ص ۱۲۶، نمبر ۹۵۷) اس حدیث میں ہے کہ انگوٹھے اور درمیان کی انگلی سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے  
اشارہ کرے (۳) عاصم بن کلیب الجریمی عن ابیہ عن جدہ قال دخلت علی النبی ﷺ وهو یصلی وقد وضع  
يده اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وقبض اصابعه وبسط السبابة  
(ترمذی شریف، باب ابواب الدعاء ج ثانی، ص ۸۱، نمبر ۳۵۸/ترمذی شریف، باب قبض الثنيتين من اصابع الید الیمنی وعقد  
الوسطی، ص ۱۷۶، نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث میں بھی ہے کہ حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ (۴) صرف ایک مرتبہ  
اشارہ کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ انہ ذکر ان النبی ﷺ کان یشیر باصبعه اذا دعا لا  
یحركها۔ (سنن بیہقی، باب من روی انہ اشار بھا ولم یحرکھا، ج ثانی، ص ۱۸۹، نمبر ۲۷۸۶) اس حدیث میں ہے کہ ہر بار حرکت  
نہیں کرتے تھے صرف ایک بار اشارہ کرتے تھے۔ عن ابن عمر انہ رای رجلا یحرک الحصاصا.... قال فوضع يده  
اليمنى على فخذه و اشار باصبعه التی تلى الابهام فی القبلة و رمی ببصره اليها او نحوها ثم قال هكذا

(۴۷۴) وقرأ الفاتحة فيما بعد الاولين (۴۷۵) ثم جلس وقرأ التشهد ثم صلى على النبي صلى الله  
 رأيت رسول الله ﷺ يصنع - (سنن بیہقی، باب الإشارة بالمسبحۃ، ج ثانی، ص ۱۹۰، نمبر ۸۹-۲) اس حدیث میں  
 ہے کہ قبہ کی طرف ایک مرتبہ اشارہ فرمایا۔

لا إله الا الله کے وقت اشارہ کرے۔ لا کے وقت انگلی کھڑی کرے اور اے اللہ کے وقت گرائے اس کی حدیث نہیں ملی۔

**نفت** المسیحہ شیعہ پڑھنے کی چیز، دائیں ہاتھ کی شہادت کی انگلی مراد ہے، کیونکہ اس سے شیعہ پڑھتے ہیں۔ الشہادة تحیات میں شہدان لا الہ الا کو شہادت کہتے ہیں افعی لا الہ، کوئی کہ ہے۔ الا ثبات: الا اللہ، کو اثبات، کہا ہے۔

**ترجمہ :** (۴۷۴) پہلی دو رکعتوں کے بعد صرف سورہ فاتحہ پڑھے۔

**تشریح :** فرض کی تیسری اور چوتھی رکعت میں کچھ نہ پڑھے تب بھی چلاگا لیکن سورہ فاتحہ پڑھنا سنت ہے۔ دوسرے ائمہ کے یہاں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔

**وجہ (۱)** عن عبد اللہ بن ابی قتادہ عن ابیہ ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الظهر فی الاولین بام الكتاب وسورتین و فی الركعتین الاخرین بام الكتاب ویسمعننا الآیة و یطول فی الركعة الاولى ما لا یطیل فی الركعة الثانية وهكذا فی العصر۔ (بخاری شریف، باب یقرأ فی الاخرین بفاتحة الكتاب، ص ۱۰۷، نمبر ۷۶۷۷، مسلم شریف، باب یقرأ فی الظهر والعصر، ص ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۲/۳۵۱۲، ابوداؤد شریف، باب یقرأ فی الظهر، ص ۱۲۳، نمبر ۹۸۷۸) اس حدیث میں ہے کہ فرض کی دوسری دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے (۲) جابر بن سمرہ قال قال عمر لسعد لقد شکوک فی کل شیء حتی الصلوة قال اما انا فامد فی الاولین واحذف فی الآخرین ولا آلو ما اقتدیت به من صلوة رسول اللہ قال صدقت ذاک الظن بک۔ (بخاری شریف، باب یصل فی الاولین وحذف فی الآخرین، ص ۱۰۶، نمبر ۷۷۷۷، مسلم شریف، باب یقرأ فی الظهر والعصر، ص ۱۸۶، نمبر ۱۰۱۸/۳۵۳۳) دوسری دو رکعتوں میں حذف کرتے تھے یعنی صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (۳) عن ابن سیرین قال نبئت ان ابن مسعود کان یقرأ فی الظهر والعصر فی الركعتین الاولین بفاتحة الكتاب و ما تبسر و فی الاخرین بفاتحة الكتاب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقرأ فی الاولین بفاتحة الكتاب وسورة فی الاخرین بفاتحة الكتاب، ج اول، ص ۳۲۵، نمبر ۳۷۲۲) اس قول صحابی میں ہے کہ تیسری اور چوتھی رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔ (۴) عن علی و عبد اللہ انهما قالوا اقرأ فی الاولین و سبح فی الاخرین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقول سبح فی الاخرین و لا یقرأ، ج اول، ص ۳۲۷، نمبر ۳۷۲۲) اس قول صحابی میں ہے کہ تیسری اور چوتھی رکعتوں میں صرف تسبیح پڑھے۔

**ترجمہ:** (۴۷۵) پھر بیٹھ کر التحتیات پڑھ کر درود پڑھ کر قرآن وحدیث کے مشابہ دعا مانگے۔

علیہ وسلم ثم دعا بما يشبه القرآن والسنة (۴۷۶) ثم يسلم يميناً ويساراً فيقول السلام عليكم

**تشریح:** جو آخری قعدہ ہو، فجر کی نماز ہو تو دو رکعت کے بعد ہے، اور مغرب کی نماز ہے تو تین رکعت کے بعد ہے، اور ظہر، عصر، اور عشاء کی نماز ہو تو چار رکعت کے بعد ہے، اور یہ دوسرا قعدہ ہے اس میں بیٹھ کر التحيات پڑھے، اس کے بعد درود شریف پڑھے، پھر ایسی دعا مانگے جو انسانی کلام کے مشابہ نہ ہو بلکہ قرآن اور حدیث سے منتخب ہو۔

**وجہ:** (۱) نماز میں درود شریف سنت ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً (آیت ۵۶، سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت سے زندگی میں ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے اور نماز میں پڑھنا سنت ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن كعب بن عجرة ..... فقلنا قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك؟ قال قولوا اللهم صلى على محمد الخ۔ (مسلم شریف، باب الصلوٰۃ علی النبی بعد التشہد، ص ۱۳، نمبر ۴۰۶/۹۰۸/۱۰۸۱) ابوداؤد شریف، باب الصلوٰۃ علی النبی بعد التشہد، ص ۱۳۹، نمبر ۹۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کے بعد حضور پر درود پڑھنا چاہئے۔ (۳) انه سمع فضالة ابن عبيد يقول: سمع النبي ﷺ رجلاً يدعو في صلوته فلم يصل على النبي ﷺ فقال النبي ﷺ: عجل هذا، ثم دعاه، فقال له أو لغيره: اذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه، ثم ليصل على النبي ﷺ ثم ليدع بعد ما شاء۔ (ترمذی شریف، باب فی ایجاب الدعاء بتقدیم الحمد والثناء والصلوٰۃ علی النبی قبلہ، ص ۹۴، نمبر ۳۷۷۷) اس حدیث میں ہے کہ تشہد کے بعد درود شریف پڑھے۔

**اور الفاظ قرآن و حدیث کے مشابہ کرے، جو کلام ان س کے مشابہ نہ ہو۔**

**وجہ:** (۱) انسانی کلام کی دعا کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس لئے ایسی دعا نہ کرے جو انسانی کلام کے مشابہ ہو۔ اس حدیث میں اسکا اشارہ ہے۔ عن معاوية بن الحكم السلمي قال: بينا أنا أصلي مع رسول الله ﷺ... قال: ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ و نسخہ، کان من احدثه، ص ۲۰۳، نمبر ۱۱۹۹/۵۳۷) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں کلام الناس نہ کرے۔ (۲) عن عبد الله قال اذا كنا مع النبي ﷺ في الصلوة... ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو۔ (بخاری شریف، باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب، ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۵/۱۰۸۱) ابوداؤد شریف، باب التشہد، ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۸) (۳) عن عائشة زوج النبي ﷺ اخبرته ان رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلوة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر، الخ۔ (بخاری شریف، باب الدعاء قبل السلام، ص ۱۱۵، نمبر ۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام سے پہلے حدیث میں منقول دعائیں کرنی چاہئے۔

**ترجمہ:** (۴۷۶) پھر داہنے جانب سلام اس طرح پھیرے ”السلام علیکم ورحمة الله“ اس میں اپنے ہمراہیوں کی

ورحمة الله ناويا من معه كما تقدم.

### ﴿باب الامامة﴾

(۴۷۷) هي افضل من الاذان (۴۷۸) والصلوة بالجماعة سنة للرجال الاحرار بلا عذر

نیت کرے جیسا کہ اوپر گزرا۔

**وجہ:** (۱) عن عبد الله ان النبي ﷺ كان يسلم عن يمينه وعن شماله حتى يرى بياض خده، السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله (ابوداؤد شریف، باب فی السرم، ص ۱۵۱، نمبر ۹۹۶، ترمذی شریف، باب ما جاء فی التسليم فی الصلوة، ص ۷۹، نمبر ۲۹۵) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سہم پھیرنا چاہئے اس طرح کہ کنارے والوں کو گال نظر آنے لگے۔ (۲) اور دائیں بائیں جانب والوں کی نیت کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر بن سمرة .... انما يكفى احدكم ان يضع يده على فخذه، ثم يسلم على اخيه من على يمينه و شماله۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسكون فی الصلوة والنهي عن الاشارة باليد، ص ۱۸۱، نمبر ۳۳۱، ۹۷۰، ابوداؤد شریف، باب فی السلام، ص ۱۵۲، نمبر ۹۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام میں دائیں اور بائیں جانب مقتدی کی نیت کرے۔

### ﴿باب الاء مت﴾

**ترجمہ:** (۴۷۷) امامت اذان سے افضل ہے۔

**تشریح:** اذان کے لئے حضرت بلالؓ تھے، اوراء مت کے لئے خود حضورؐ تھے جس سے معلوم ہوا کہ امامت کرنا اذان دینے سے افضل ہے۔

**ترجمہ:** (۴۷۸) آزاد مردوں کے لئے بغیر عذر کے جماعت سے نماز پڑھنا سنت (مؤکدہ) ہے۔

**تشریح:** غلام کے لئے جماعت سے نماز پڑھنا سنت مؤکدہ نہیں ہے کیونکہ وہ آقا کی خدمت میں رہتا ہے، اسی طرح عذر ہو مٹا بیمار ہو تو اس کے لئے جماعت سے نماز پڑھنا مؤکدہ نہیں رہتا، اسی طرح عورت کے لئے جماعت میں شریک ہونا مؤکدہ نہیں ہے۔

**وجہ:** (۱) اس آیت میں جماعت سے نماز پڑھنے کا اشارہ ہے۔ و اقيموا الصلوة و اتوا الزكوة و ارکعوا مع الراکعين۔ (آیت ۴۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ رکوع کرنے والے کے ساتھ رکوع کرو، یعنی نماز پڑھنے والے کے ساتھ نماز پڑھو، جس سے جماعت کا ثبوت ہوتا ہے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال والذی نفسی بیدہ لقد هممہت ان امر بحطب لیحطب ثم امر بالصلوة فیؤذن لہا ثم امر رجلا فیؤم الناس ثم اختلف الی رجال

(۴۷۹) وشروط صحة الامامة للرجال الاصحاء ستة اشياء. الاسلام والبلوغ والعقل والذكورة (۴۸۰) والقراءة (۴۸۱) والسلامة من الاعذار كالرعاف والفاقة والتمتمة واللثغ

فاحرق عليهم بيوتهم والذي نفسى بيده لو يعلم احدهم انه يجد عرفا سمينا او مرما تين حسنتين لشهد العشاء (بخاری شریف، باب وجوب صوة الجماعة، ص ۸۹، نمبر ۶۴۳۱/۱ ابوداؤد شریف، باب فی التثدیید فی ترک الصلوة ص ۸۸ نمبر ۵۲۸) آپؐ نے جماعت چھوڑنے پر گھروں کو جلا دینے کا ارادہ فرمایا جو جماعت کے وجوب کی دلیل ہے۔ تاہم وہ سنت مؤکدہ ہے (۳) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من سمع المنادی فلم يمنعہ من اتباعہ عذر قالوا وما العذر؟ قال خوف او مرض لم تقبل منه الصلوة التي صلى. (ابوداؤد شریف، باب فی التثدیید فی ترک الجماعة، ص ۸۸، نمبر ۵۵۱) اس سے بھی معلوم ہوا کہ جماعت سنت مؤکدہ ہے۔ کیونکہ بغیر عذر کے اس کے چھوڑنے سے نماز قبول نہیں ہوگی۔

**ترجمہ** : (۴۷۹) اور تندرست مردوں کی امامت صحیح ہونے کی چھ شرطیں ہیں :-

۱. اسلام۔

۲. بلوغ۔

۳. عقل۔

۴. مرد ہونا۔

**وجہ** : ان سب کی دلیل پہلے گزر چکی ہے، کچھ آئندہ آ رہی ہے۔

**ترجمہ** : (۴۸۰) [۵] قرأت۔

**تشریح** : نماز میں قرأت فرض ہے اور امام کو قرأت ہی نہیں آتی تو امامت کیسے کرے گا!

**وجہ** : (۱) فاقراء واما تيسر منه واقموا الصلوة وآتوا الزكوة (آیت ۲۰، سورۃ المومنون ۷۷) اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت پڑھنا فرض ہے، اور جس کو قرأت نہیں آتی وہ اس فرض کی ادائیگی سے محروم ہے اس لئے وہ امامت کے قابل نہیں ہے (۲) اس حدیث میں بھی ہے کہ قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ مفتاح الصلوة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او غيرها. (ترمذی شریف، باب جاء فی تحریم الصلوة وتحليلها، ص ۶۶، نمبر ۲۳۸۸ ابوداؤد شریف، باب الامام تكلم بعد ما يرفع رأسه من آخر ركعة، ص ۱۰۰، نمبر ۶۱۸) اس حدیث میں ہے کہ قرأت کئے بغیر نماز نہیں ہوگی۔

**ترجمہ** : (۴۸۱) [۶] عذروں سے سلامت ہونا، جیسے تکسیر اور جس کے کلام میں پہلے ”فانا“ نکلے، اور جس کے کلام میں ”ت

اور ”م“ نکلے، اور جس کی زبان ”ث“ کی جانب اور ”ز“ سے ”غ“ کی طرف متحرک ہو جائے۔

(۴۸۲) وفقد شرط كطهارة وستر عورة.

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں جو آدمی معذور ہو وہ غیر معذور کی امامت نہیں کرا سکتا اس لئے جس کو مسلسل تکبیر ہے وہ غیر تکبیر والے کی امامت نہیں کرا سکتا۔ اسی طرح جنگی قرأت میں ف، نکلتا ہو، یا بت، نکلتا ہو، یا غ، نکلتا ہو تو اس کی قرأت درست نہیں ہے، امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہوتی ہے، اور جب امام کی قرأت نہیں ہوئی تو مقتدی کی بھی قرأت نہیں ہوئی اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے یہ امامت نہیں کرا سکتا۔

**وجہ :** (۱) عن جابر قال قال رسول الله ﷺ من كان له امام فقراءة الامام له قراءة. (ابن ماجہ شریف، باب اذا قرء الامام في نصوصه ص ۱۲۰، نمبر ۸۵۰/۱ دار قطنی، باب ذکر قنوت من كان له امام ص ۳۲۱، نمبر ۱۲۲۰) اس حدیث میں ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی اور زبان میں کمزوری کی وجہ سے امام نے قرأت نہیں کی تو مقتدی نے بھی قرأت نہیں کی اس لئے اس کی امامت درست نہیں (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن (ترمذی شریف، باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن ص ۵۸، نمبر ۲۰/۱ ابن ماجہ، باب ما سجد علی الامام ص ۱۳۸، نمبر ۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ اس لئے اس کو قرأت اچھی آنی چاہئے، یہ معذور نہیں ہونا چاہئے۔

**نکتہ :** الرعاف: ناک سے مسلسل خون بہنا، تکبیر پھوٹنا۔ الفافاۃ: جس کی زبان سے ہر لفظ میں ف، نکلے، ہونٹ کی بندش کمزور ہونے سے ہر لفظ میں ف، نکلتا ہے۔ التتمۃ: جس کی زبان سے ہر لفظ میں ت، ہم، نکل جائے، زبان پر بندش کمزور ہونے سے ایسا ہوتا ہے۔ اللغ: زبان سے نکالنا چاہے تو بٹ، نکل جائے، بر، نکالنا چاہے تو غ، نکل جائے۔ ان صورتوں میں قرأت صحیح نہیں ہوتی۔

**ترجمہ :** (۴۸۲) شرط نماز مفقود نہ ہو، مثلاً طہارت، ستر عورت۔

**تشریح :** نماز کی جو شرائط ہیں مثلاً امام حدیث اصغر اور حدیث اکبر سے پاک ہو، یا ستر عورت ہو، وہ شرطیں پائی جائیں تب امامت درست ہوگی، اور اگر وہ نہ ہوں تو امامت درست نہیں ہوگی، کیونکہ ان شرطوں کے مفقود ہونے سے خود امام کی نماز نہیں ہوگی تو مقتدی کی نماز کیسے ہو جائے گی۔

## ﴿وشروط صحة الاقتداء اربعة عشر شيئا﴾

(۴۸۳) نية المقتدى المتابعة مقارنة لتحريمته

﴿اور اقتداء صحیح ہونے کی [۱۲] چودہ شرطیں ہیں﴾

- ۱: ... مقتدی اپنے تحریمہ کے وقت امام کی متابعت کی نیت کرے۔
  - ۲: ... اور عورتوں کی صحت اقتداء کے لئے مرد کے لئے امامت کی نیت ہونا۔
  - ۳: ... اور امام کی ایڑی مقتدی سے آگے ہو۔
  - ۴: ... اور امام مقتدی سے کم درجہ کی نماز پڑھنے والا نہ ہو۔
  - ۵: ... اور امام اور مقتدی دونوں ایک فرض نماز پڑھنے والے ہوں۔
  - ۶: ... اور چار رکعت والی قضا نماز میں مقیم مسافر کا امام نہ ہو، اور نہ مسبوق ہو۔
  - ۷: ... اور امام اور مقتدی کے درمیان عورتوں کی صف کا فاصلہ نہ ہو۔
  - ۸: ... اور ایسی نہر کا فاصلہ نہ ہو جس میں چھوٹی کشتی چل سکے۔
  - ۹: ... اور درمیان میں ایسا راستہ نہ ہو جس میں گاڑی گزرتی ہو۔
  - ۱۰: ... اور درمیان میں ایسی دیوار نہ ہو جس سے امام کے انقلات کا عم مشتبہ ہو جائے۔
  - ۱۱: ... اور امام سوار اور مقتدی پیادہ نہ ہو۔
  - ۱۲: ... یا مقتدی کی سواری امام کی سواری سے علیحدہ ہو۔
  - ۱۳: ... اور امام اور مقتدی غیر ملی ہوئی علیحدہ کشتی میں نہ ہو۔
  - ۱۴: ... مقتدی کو امام کے حال سے ایسی شکی کا علم نہ ہو جو اس کے زعم میں مقصد ہو۔
- ﴿اور صحت اقتداء کی [۱۴] چودہ شرطوں کی تفصیل﴾

**ترجمہ** : (۴۸۳) [۱] مقتدی اپنے تحریمہ کے وقت امام کی متابعت کی نیت کرے۔

**تشریح** : نماز سدھونے میں اور صحیح ہونے میں امام مقتدی کا ذمہ دار ہے، اس لئے جس وقت سے تحریمہ باندھے اسی وقت سے مقتدی کی نیت ہو کہ اس امام کی متابعت کرتی ہے تب اس کی اقتداء درست ہوگی۔

**وجہ** : (۱) عن انس بن مالک ..... وقال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا و اذا ركع فاركعوا و اذا رفع فارفعوا۔ (بخاری شریف، باب صلاة القاعد، ص ۸۷، نمبر ۱۱۱۴، مسلم شریف، باب استتمام المأموم بالامام، ص ۷۴، نمبر ۱۷۸۰)



(۴۸۴) ونیۃ الرجل الامامة شرط لصحة اقتداء النساء به (۴۸۵) وتقدم الامام بعقبه عن المامون

(۹۲۱/۱۱) اس حدیث میں ہے کہ امام اقتداء کے لئے ہے اس لئے اس کے تحریر کے ساتھ جڑنا ضروری ہے۔ (۲) واقیموا الصلوۃ و اتوا الزکوۃ و اركعوا مع الراکعین۔ (آیت ۴۳، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو، جس کے اشارہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کا تحریر یہ امام کے تحریر کے ساتھ ملا ہوا ہو۔

**ترجمہ :** (۴۸۴) [۲] اور عورتوں کی اقتداء صحیح ہونے کے لئے مرد کی امامت کی نیت کرنا شرط ہے۔

**تشریح :** عورت امام کی اقتداء کرے یہ اس وقت درست ہوگی جبکہ امام نے باضابطہ عورت کے امام بننے کی نیت کی ہو، اور اگر عورت کے امام بننے کی نیت نہ کرے تو عورت کا اقتداء کرنا درست نہیں ہے۔ لیکن دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عورت پیچھے کھڑی ہو تو امام اس کی نیت نہ کرے تب بھی امام کی اقتداء کرنا جائز ہے۔

**وجہ :** (۱) حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ عورت اور مرد کی نیت ایک ہو اور عورت مرد کے ساتھ کھڑی ہوگی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ چونکہ محازات سے مرد کی نماز فاسد ہونے کا خطرہ ہے اس لئے عورت کی امامت کی نیت کرنا ضروری ہے (۲) اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل و كانا في صلوۃ واحدة فسدت صلوۃه. قال محمد و به ناخذ و هو قول ابی حنیفہ دوسرے اثر میں یہ ہے۔ انما تفسد علیہ اذا صلت الى جانبہ و هما في صلوۃ واحدة، تأثم به أو یأتمان بغيرهما، و هو قول ابی حنیفہ۔ (کتاب الآثار امام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۲۷، نمبر ۱۳۷، نمبر ۱۳۸) اس اثر میں ہے کہ نماز متحد ہو تو فاسد ہوگی۔ (۳) یہ حدیث اگرچہ منسوخ مانی جاتی ہے، لیکن اس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ : یقطع الصلوۃ المرأة، و الحمار، و الکلب، و یقی ذالک مثل موء خرة الرجل۔ (مسلم شریف، باب قدر ما یستر المصلی، ص ۲۰۹، نمبر ۵۱۱۳۹/۱۱۳۹/۱۱۳۹/۱۱۳۹) شریف، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۲) اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت کے سامنے آنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔

**ترجمہ :** (۴۸۵) [۳] اور امام کی ایڑی مقتدی سے آگے ہو۔

**تشریح :** امام کی شان یہ ہے کہ وہ مقتدی سے تھوڑا آگے ہو اس لئے امام کی ایڑی مقتدی سے آگے ہو تو آگے سمجھا جائے گا۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث کے اشارے سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن انس بن مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی و امی خلفنا ام سلیم۔ (بخاری شریف، باب المرأة و حدھا تکون صفاء، ص ۱۸۸، نمبر ۷۲۷/۱۸۸۰/۱۸۸۰/۱۸۸۰) باب اذا کانوا ثلاثہ کیف یقومون، ص ۹۷، نمبر ۶۱۲) اس حدیث میں مقتدی کو پیچھے کھڑا کیا جس سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ ایک مقتدی ہو تب بھی وہ تھوڑا پیچھے رہے۔

**ترجمہ :** (۴۸۶) [۴] اور امام مقتدی سے کم درجہ کی نماز پڑھنے والا نہ ہو۔

(۴۸۶) وان لا يكون ادنى حالا من المأموم (۴۸۷) وان لا يكون الامام مصليا فرضا غير فرضه

(۴۸۸) وان لا يكون الامام مقيما لمسافر بعد الوقت في رباعية ولا مسبوق

**تشریح :** شریعت میں امام کی شان بلند ہے اس لئے وہ مقتدی سے اعلیٰ درجے کا ہو یا برابر ہو، بہت کم درجے کا نہ ہو، مثلاً امام امی ہے اور مقتدی قاری ہو، یا امام لیٹ کر نماز پڑھ رہا ہو اور مقتدی کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا ہو، یا امام معذور ہو اور مقتدی معذور نہ ہو تو اقتداء درست نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ امام ضامن ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الامام ضامن والمؤذن مؤتمن (ترمذی شریف، باب ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن، ص ۵۸، نمبر ۲۰۷۷ ابن ماجہ، باب ما سجد علی الامام، ص ۱۳۸، نمبر ۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ اس لئے ضامن کو مضبوط ہونا چاہئے اور اعلیٰ درجہ کا ہونا چاہئے یا کم از کم برابر درجہ کا ہونا چاہئے۔ (۲) اس حدیث سے بھی اس کا اشارہ ملتا ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال انما جعل الامام لیوتم بہ فلا تختلفوا علیہ۔ (مسلم شریف، باب اتمام المأموم یا امام، ص ۱۷۶، نمبر ۴۱۴۳) اس حدیث میں ہے کہ امام اقتداء کرنے کے لئے ہے اس لئے اس سے اختلاف نہ کرو۔ اور یہاں اعلیٰ کا دینی درجہ سے اختلاف ہو جاتا ہے۔ (۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔ عن ابراہیم قال : اذا فسدت صلوۃ الامام فسدت صلوۃ من خلفه۔ (کتاب الآثار للامام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ، ص ۲، نمبر ۱۳۳) اس اثر میں ہے کہ امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام ضامن ہے۔

**اصول :** امام مقتدی کے برابر ہو یا اس سے اعلیٰ درجے کا ہو، اس سے بہت کم درجے کا نہ ہو۔

**ترجمہ :** (۴۸۷) [۵] اور امام ایسا فرض پڑھنے والا نہ ہو جو مقتدی کے فرض کے علاوہ ہو۔

**تشریح :** اوپر حدیث میں گزرا کہ امام اور مقتدی میں اتحاد ہو اس لئے مثلاً امام منظر پڑھ رہا ہو مقتدی اس کے پیچھے عصر کی نماز پڑھ رہا تو جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام اور مقتدی کے فرض میں اتحاد چاہئے۔ حدیث گزر چکی ہے۔

**ترجمہ :** (۴۸۸) [۶] اور چار رکعت وان قضا نماز میں مقیم مسافر کا امام نہ ہو، اور نہ مسبوق ہو۔

**تشریح :** مسافر کی چار رکعتوں والی نماز بھی دو رکعت ہے، لیکن وقت کے اندر مقیم کے پیچھے چار رکعت ہو جاتی ہے، اور وقت گزرنے کے بعد دو ہی رکعت برقرار رہتی ہیں، اب مقیم کے پیچھے پڑھتے بھی دو رکعت ہی رہے گی، جس کی وجہ سے امام کی مخالفت لازم آئے گی اس لئے چار رکعت والی نماز میں مسافر آدمی مقیم امام کی اقتداء وقت گزرنے کے بعد نہیں کر سکتا۔ اور مسبوق امام اس لئے نہیں بن سکتا کہ جب وہ اپنی نماز پوری کر رہا ہے تو اس وقت بھی ایک گونہ اپنے امام کے پیچھے ہے اور یہ مقتدی ہے اس لئے اس کے پیچھے بھی کسی کی نماز درست نہیں۔

(۴۸۹) وان لا يفصل بين الامام والمأموم صف من النساء (۴۹۰) وان لا يفصل نهر تمر فيه الزورق

**وجہ:** (۱) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال: من نسی صلوة فی الحضر فذكر فی السفر صلى اربعاً، وان نسی صلوة فی السفر ذكر فی الحضر صلى ركعتين۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی صلاة الحضر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۴۴۰۰) اس اثر میں ہے کہ مسافر وقت کے بعد دو رکعت ہی قضا کریں گے۔ (۲) سبب یعنی وقت بھی نہیں رہا جو نماز کی رکعتوں کو تبدیل کر سکے۔

**اصول:** وقت گزرنے کے بعد مسافر کی نماز کی رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی۔

**نفت:** مسبوقاً: پہلی رکعت جس کی چھوٹ چکی ہو اس کو مسبوق، کہتے ہیں۔

**ترجمہ:** (۴۸۹) [۷] اور نہ فاصلہ ہو امام اور مقتدی کے درمیان عورتوں کی صف کا۔

**تشریح:** حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ عورت سے نماز ہی نہ ہو جاتی ہے اس لئے امام اور مقتدی کے درمیان عورتوں کا صف نہ ہو تب اقتداء درست ہوگی۔

**وجہ:** (۱) اس قول تابعی میں ہے۔ عن ابراهيم انه كان يكره ان يصلي بصلاة الامام اذا كان بينهما طريق او نساء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل والمرأة يصلي وبينه وبين الامام خط، ج ثانی، ص ۳۵، نمبر ۶۱۵۵، مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يصلي وراء الامام خارج المسجد، ج ثالث، ص ۹، نمبر ۴۸۹۶) اس قول تابعی میں ہے کہ امام اور مقتدی کے درمیان عورت یا بڑا راستہ ہو تو اقتداء صحیح نہیں ہے۔ (۲) اس حدیث کی بنا پر عورت کو پیچھے ہونا چاہئے اس لئے درمیان میں ہونے کی وجہ سے اقتداء درست نہیں ہوگی۔ حدیث یہ ہے۔ عن انس بن مالك قال صليت انا ویتیم فی بیتنا خلف النبی ﷺ وامی ام سليم خلفنا (بخاری شریف، باب المرأة وحدها تكون صفا، ص ۱۱۸، نمبر ۷۷۷۷، ابوداؤد شریف، باب اذا كانوا ثلثة كيف يتقوون، ص ۹، نمبر ۶۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کی صف پیچھے ہونی چاہئے۔ (۳) اس قول صحابی میں ہے کہ عورت کو پیچھے رکھو۔ عن ابن مسعود قال: كان الرجال والنساء فی بنی اسرائیل یصلون جميعاً، فكانت المرأة اذا كان لها الخلیل تلبس القالبین تطول بهما لخليلها، فالقی الله عليهن الحيض، فكان ابن مسعود يقول: آخروهن حيث آخرهن الله۔ (طبرانی کبیر، عبد اللہ بن مسعود الحدی، باب، ج تاسع، ص ۲۹۵، نمبر ۹۴۸۴) اس قول صحابی میں ہے کہ عورت کو پیچھے رکھو۔

**ترجمہ:** (۴۹۰) [۸] اور ایسی نہر کا فاصلہ نہ ہو جس میں چھوٹی کشتی چل سکے۔ [۹] اور درمیان میں ایسا راستہ نہ ہو جس میں گاڑی گذرتی ہو۔ [۱۰] اور درمیان میں ایسی دیوار نہ ہو جس سے امام کے انتقالات کا علم مشتبہ ہو جائے اور اگر آواز سننے یا دیکھنے سے اشتباہ نہ ہو تو صحیح روایت میں اقتداء صحیح ہے۔

ولا طريق تمر فيه العجلة ولا حائط يشبه معه العلم بانتقالات الامام فان لم يشبه لسماع او رؤية

**تشریح**۔ یہ تینوں مسئلے اس اصول پر ہیں کہ امام اور مقتدی کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ دونوں الگ الگ نماز پڑھنے والے نظر آتے ہوں تو اقتداء درست نہیں ہوگی، اور دوسرا اصول یہ ہے کہ امام اور مقتدی کے درمیان اتنی جیلولت ہے کہ امام کے منتقل ہونے کا اور رکوع و سجدہ میں جانے کا بھی پتہ نہیں چل رہا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے، نہ اس کی آواز سننے کے ذریعہ، نہ اس کو دیکھنے کے ذریعہ اور نہ کسی مکبر کی آواز سے اس صورت میں بھی اقتداء درست نہیں ہے۔ تشریح مسئلہ۔ یہاں تین مسئلے ہیں، ہر ایک کی تشریح یہ ہے [۸] امام اور مقتدی کے درمیان چھوٹی نالی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے لیکن اتنا بڑا نہر ہو کہ اس میں کشتی جا سکتی ہو تو امام اور مقتدی اجنبی نظر آنے لگے اس لئے اقتداء درست نہیں ہے۔ [۹] یا امام اور مقتدی کے درمیان اتنا بڑا راستہ ہو اس میں گاڑی چل سکے، اور اس راستے پر نمازی کی کوئی صف نہ ہو تو اقتداء درست نہیں ہے [۹] امام اور مقتدی کے درمیان ایسی دیوار حائل ہو کہ آواز یا دیکھنے یا مکبر کی آواز سے امام کے منتقل ہونے اور رکوع و سجدے میں جانے کا علم نہ ہوتا ہو تو اقتداء درست نہیں ہے، کیونکہ امام کی اتباع ضروری ہے اور یہاں رکوع و سجدے میں امام کی اتباع نہیں ہو سکے گی اس لئے اقتداء درست نہیں ہے۔ اور اگر امام کی آواز سننے، یا دیکھنے، یا مکبر کے ذریعہ امام کی حرکتوں کا علم ہوتا ہو اور بہت فاصلہ بھی نہ ہو تو اقتداء جائز ہے۔

**وجہ**۔ (۱) عن زید بن ثابت ان النبی ﷺ اتخذ حجرة في المسجد من حصير فصلى رسول الله ﷺ فيها ليالي حتى اجتمع اليه الناس۔ (بخاری شریف، باب: مکبرہ من کثرة السوا من تکلف مالا یغنی، ص ۱۲۵۴، نمبر ۲۹۰۷) اس حدیث میں حضور مجرے میں تھے اور مقتدی الگ تھے لیکن حضور کے انتقال سے واقف ہوتے رہتے تھے اس لئے اقتداء درست ہوئی۔ (۲) عن صالح مولى التوامة قال كنت اصلى انا و ابو هريرة فوق ظهر المسجد نصلى بصلاة الامام للمكتوبة۔ (سنن بیہقی، باب صلوة الامام فی المسجد علی ظہر اونی رعبہ، ج ۳، ص ۱۵۷، نمبر ۵۲۴۴) اس عمل صحابی میں ہے کہ مسجد کی چھت پر اقتداء درست ہے۔ (۳) رأیت انس بن مالک صلی الجمعة فی بیوت حمید بن عبد الرحمن بن عوف فصلى بصلاة الامام فی المسجد و بین بیوت حمید و المسجد الطريق۔ (سنن بیہقی، باب امراموم یصلی خارج المسجد بصلاة الامام فی المسجد ویس بینہما حائل، ج ۳، ص ۱۵۸، نمبر ۵۲۴۷) اس عمل صحابی میں ہے کہ چھوٹا راستہ ہو تو اقتداء جائز ہے۔ (۴) قال الشافعی قد صلی نسوة مع عائشة زوج النبی ﷺ فی حجرتها فقالت لا تصلین بصلاة الامام فانکن دونہ حجاب۔ (سنن بیہقی، باب امراموم یصلی خارج المسجد بصلاة الامام فی المسجد ویس بینہما حائل، ج ۳، ص ۱۵۷، نمبر ۵۲۴۶) اس قول صحابی میں ہے کہ حجاب ہو تو اقتداء درست نہیں ہے۔ (۵) اس قول تابعی میں ہے کہ بڑا راستہ ہو تو اقتداء درست نہیں۔ قال عمر اذا کان بینہ و بین الامام طریق او نہر او حائط فلیس معہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی الرجل وامرأة یصلی و بینہ و بین الامام حائط، ج ۳، ص ۳۵، نمبر ۶۱۵۴) مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصلی وراء

صح الاقتداء فی الصحيح (۴۹۱) وان لا يكون الامام راكبا والمقتدى راجلا او راكبا غير دابة امامه  
وان لا يكون في سفينة والامام في أخرى غير مقترنة بها (۴۹۲) وان لا يعلم المقتدى من حال امامه  
الامام خارج المسجد، ج ثالث، ص ۹، نمبر ۴۸۹۳) اس قول تابعی میں ہے کہ امام اور مقتدی کے درمیان بڑا راستہ ہو یا نہر ہو، یا ایسی  
دیوار ہو جس سے امام کی حرکتوں کا پتہ نہ چلتا ہو تو اقتداء صحیح نہیں ہے۔

**اصول:** [۱] امام اور مقتدی کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ دونوں الگ الگ نماز پڑھنے والے لگتے ہوں تو اقتداء درست نہیں ہے  
[۲] یہ کسی طرح امام کے اشتغالات کا علم نہ ہوتا ہو تب بھی اقتداء درست نہیں ہے۔  
**نکتہ:** الزروق: کشتی۔ الحجۃ: گاڑی۔

**ترجمہ** (۴۹۱) [۱] اور امام سوار اور مقتدی پیادہ نہ ہو۔ [۲] یہ مقتدی کی سواری امام کی سواری سے علیحدہ ہو۔ [۱۳] اور یہ  
بھی نہ ہو کہ مقتدی ایک کشتی میں ہو اور امام دوسری کشتی میں ہو اور دونوں ٹی ہوئی نہ ہوں۔

**تشریح:** یہ تینوں مسئلے بھی اوپر والے اصول پر ہیں، کہ امام اور مقتدی ایسا لگتے ہوں کہ الگ الگ نماز پڑھ رہے ہیں تو اقتداء  
درست نہیں ہوگی، تشریح مسند، یہ ہے [۱] امام کسی جانور پر سوار ہے اور مقتدی پیادہ ہے، اور جانور اس طرح ہے کہ وہ چل رہا ہے تو  
جانور کسی اور سمت جائے گا اور پیادہ آدمی کسی دوسری سمت جائے گا اس لئے ایسا معلوم ہوگا کہ دونوں الگ الگ نماز پڑھ رہے ہیں  
اس لئے اقتداء درست نہیں ہے۔ [۲] یہ امام الگ سواری پر سوار ہو اور مقتدی کسی دوسری سواری پر سوار ہو تو ہر ایک سواری کی سمت  
الگ الگ ہو جائے گی اس لئے اقتداء جائز نہیں۔ [۱۳] امام الگ کشتی پر ہو اور مقتدی الگ کشتی پر ہو اور دونوں کشتیاں جڑی ہوئی  
نہ ہوں تو ہر کشتی الگ الگ سمت میں جائے گی اس لئے ہر ایک الگ الگ معلوم ہوگا اس لئے اقتداء جائز نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۴۹۲) [۱۳] مقتدی امام کی حالت میں سے ایسی چیز کا علم نہ ہو جو مقتدی کے گمان میں مفید ہو، جیسے خون نکلنا اور  
تھے ہون اور اس کے بعد وضو نہ لوٹا یا ہو۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مقتدی کو اپنے مذہب کے اعتبار سے امام کی نماز فاسد سمجھتا ہے تو وہ دل سے اس کی اقتداء ہی  
نہیں کرے گا اس لئے اس کی اقتداء درست نہیں ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جب مقتدی کی نماز فاسد ہوگئی تو اقتداء کرنے سے فائدہ  
کیا ہوگا! تشریح مسند یہ ہے کہ امام مثلاً امام شافعی کے مسلک پر چلنے والا ہے، جسکی وجہ سے خون نکلا تو وضو نہیں ٹوٹا، یا قے ہوئی جسکی وجہ  
سے اس کے مذہب کے مطابق وضو نہیں ٹوٹا، اس لئے وضو ہر ایک بھی نہیں، اور مقتدی امام ابوحنیفہ کو ماننے والا ہے جسکے گمان کے  
مطابق دونوں مسئلوں میں وضو ٹوٹ گیا اور مقتدی کو اس کا علم ہو گیا تو اقتداء درست نہیں ہوگی۔

**وجہ** (۱) کیونکہ دل سے امام کی اقتداء نہیں کی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ مقتدی کے مذہب کے اعتبار سے امام کی نماز فاسد  
ہوگئی ہے جسکی وجہ سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہوگئی اس لئے اقتداء درست نہیں ہے۔ (۳) عن سعید بن مسیب ان رسول

مفسداً في زعم المأموم كخروج دم أو قيء لم يعد بعده وضوئه (١٩٣) وصح اقتداء متوضئ بمتميم وغاسل بما سح وقائم بقاعد وباحذب ومؤم بمثله ومتفعل بمفترض

اللہ ﷻ صلی بالناس وهو جنب فاعاد واعادوا۔ (دارقطنی، باب صلوة اللام وهو جنب او محدث ج اول ص ۳۵۴ نمبر ۱۳۵۴) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے بھی نماز لوٹنے کی اور مقتدی نے بھی نماز لوٹنے کی (۴)۔ عن ابراہیم قال : اذا فسدت صلوة الامام فسدت صلوة من خلفه . (کتاب الآثار لام محمد، باب ما یقطع الصلوة ص ۲۷ نمبر ۱۳۳۳) اس اثر میں ہے کہ امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ (۵) عن علی ابن ابی حمزہ عن ابراہیم عن ابي عبد الله (سنن البیہقی، باب امامة الجنب ج ثانی ص ۵۶۰، نمبر ۸۷۸۰ و دار قطنی، باب صلوة الامام وهو جنب او محدث ج اول ص ۳۵۴، نمبر ۱۳۵۵) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی بھی نماز لوٹائیں گے۔

**اصول** (۱) مقتدی کے مذہب میں امام کی نماز فاسد ہو تو اس سے مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے اقتداء درست نہیں

**ترجمہ** (۲۹۳) صحیح ہے اقتداء وضو و اے کی تیمم والے کے ساتھ، اور دھونے والے کی مسح کرنے والے کے ساتھ، اور کھڑے کی بیٹھنے والے کے ساتھ۔ اور کبڑے کے ساتھ، اور اشترہ کرنے والے کی اپنے مثل کے، اور نفل والے کی فرض والے کے ساتھ۔

**تشریح**۔ یہاں چھ مسئلے ہیں جو ان تین اصولوں پر متفرع ہیں۔ [۱] امام اعلیٰ درجے کا ہو اور مقتدی ادنیٰ درجے کا ہو تو اقتداء صحیح ہے۔ [۲] امام اور مقتدی برابر درجے کے ہوں تو اقتداء درست ہے۔ [۳] امام مقتدی سے تھوڑا ادنیٰ ہو تب بھی درست ہے، بہت ادنیٰ ہو تو درست نہیں۔ تشریح مسئلہ یہ ہے [۱] تیمم کا حکم وضو کے قریب قریب ہے اس لئے تیمم کرنے والے کے پیچھے وضو کرنے والے کی اقتداء درست ہے۔ [۲] پاؤں دھونے والے کی نماز موزے پر مسح کرنے والے کے پیچھے جائز ہے، کیونکہ مسح کرنے والا پاؤں دھونے والے کے برابر ہے۔ [۳] بیٹھنے والا کھڑا ہونے والے کے قریب قریب ہے اس لئے اقتداء درست ہے [۴] کبڑا آدمی معذور ہے اس لئے اس کا جھکن بھی قیام کے درجے میں ہے اس لئے کبڑے کی اقتداء جائز ہے۔ [۵] ایک آدمی بیماری کی وجہ سے لیٹ کر اشارہ کر کے نماز پڑھا ہے اس کے پیچھے اشارہ کر کے نماز پڑھنے والے کی نماز جائز ہے، کیونکہ دونوں برابر درجے کے ہوئے۔ [۶] نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز جائز ہے کیونکہ فرض پڑھنے والا اعلیٰ درجے کا ہے اور نفل پڑھنے والا ادنیٰ درجے کا ہے اس لئے اقتداء جائز ہے۔

**وجہ :** (۱) یتیم والے کے پیچھے وضو اور نماز پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمرو بن العاص قال احتلمت فی لیلۃ باردة فی غزوة ذات السلاسل فاشفق ان اغتسل فاهلک فیتیمت ثم صلیت باصحابی الصبح۔ (ابو داؤد شریف، باب اذا خاف الجھد البرد ایتیمم، ص ۵۴، نمبر ۳۳۴ بخاری شریف، باب اذا خاف الجھد علی نفسه المرض او الموت، ص ۴۹، نمبر ۳۳۵) اس حدیث میں حضرت عمرو نے جنابت کا یتیم کر کے ساتھیوں کو نماز پڑھائی ہے۔ جب کہ ساتھی وضو اور غسل



(۴۹۴) وان ظهر بطلان صلوٰۃ امامہ اعاد ویلزم الامام اعلام القوم باعادة صلوٰتہم بالقدر الممكن

والے تھے۔ (۲) حضورؐ بغیر کسی مجبوری کے موزہ پہن کر مسح فرمایا کرتے تھے اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن المغيرة أن النبی ﷺ کان یمسح علی الخفین و علی ناصیئہ و علی عمامتہ۔ دوسری حدیث میں ہے۔ سمعتُ عروة بن المغيرة بن شعبه یذکر عن ابيه قال : .... فقال لی : دع الخفین فانی ادخلت القدمین الخفین و هما طاهرتان ، فمسح علیہما۔ (ابوداؤد شریف، باب المسح للخفین، ص ۲۳، نمبر ۱۵۰ نمبر ۱۵۱) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ آپؐ بغیر کسی مجبوری کے مسح نہیں فرماتے تھے اسلئے وہ طہارت کاملہ ہے اسلئے جہارت کاملہ والے کی اہمیت کر سکتا ہے۔ (۳) بیٹھنے والے کے پیچھے کھڑے ہونے والے کی نماز درست ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ دخلت علی عائشة فقلت الا تحدثینی عن مرض رسول اللہ ﷺ؟ ... فجعل ابو بکر یصلی و هو قائم بصلاة النبی ﷺ والناس بصلاة ابی بکر و النبی قاعد۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیوتم بہ، ص ۱۱۲، نمبر ۶۸، مسلم شریف، باب استخفاف الامام اذا عرض له عذر اخرج، ص ۱۷۶، نمبر ۴۳۶/۴۱۸) (۴) فرض پڑھنے والا اعلیٰ درجہ کا ہوتا ہے اور نفل پڑھنے والا ادنیٰ درجہ کا، اس لئے نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے (۵) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن یزید انه صلی مع رسول اللہ ﷺ و هو غلام شاب فلما صلی اذا رجلا لم یصلیا فی ناحية المسجد فدعا بهما فجیئ بهما ترعدا فرائصهما فقال ما منعكما ان تصلیا معنا؟ قالوا قد صلینا فی رحالنا قال لا تفعلوا اذا صلی احدکم فی رحلہ ثم ادرک الامام ولم یصل فلیصل معه فانها له نافلة۔ (ابوداؤد شریف، باب فیمن صلی فی منزله ثم ادرک الجماعة یصلی معهم، ص ۹۲، نمبر ۵۷۵/۵۷۶) (۶) شریف، باب ما جاء فی الرجل یصلی وحدہ ثم یدرک الجماعة، ص ۵۲، نمبر ۲۱۹) اس حدیث میں ہے کہ فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ۔** (۴۹۴) اور اگر اپنے امام کی نماز پڑھنا ناہموار ہو جائے تو نماز دہرائے۔ اور امام کو لازم ہے کہ قوم کو حتیٰ الوسع اپنی نمازوں کے اعادہ کرنے کی مختار روایت میں ہے کہ اطلاع کر دے۔

**تشریح:** اگر امام کو پتہ چل جائے کہ نماز فاسد ہو چکی ہے تو وہ نماز دہرائے، اور حتیٰ امکان مقتدی کو بھی اس کی اطلاع کر دے تاکہ وہ بھی اپنی نماز دہرائے، کیونکہ انکی نماز بھی فاسد ہو چکی ہے۔

**وجہ:** (۱) مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو چکی ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سعید بن مسیب ان رسول اللہ ﷺ صلی بالناس و هو جنب فاعاد واعادوا۔ (دارقطنی، باب صلوٰۃ الامام و هو جنب و احدث، ج اول، ص ۳۵۴، نمبر ۱۳۵۴) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے بھی نماز لوٹائی اور مقتدیوں نے بھی نماز لوٹائی (۲)۔ عن ابراہیم قال : اذا فسدت صلوٰۃ الامام فسدت صلوٰۃ من خلفہ۔ (کتاب الآثار لامام محمد، باب ما یقطع الصلوٰۃ، ص ۲، نمبر ۱۳۳) اس اثر میں ہے کہ



فی المختار.

## ﴿فصل :﴾

امام کی نماز فاسد ہوگی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ (۳) عن علی انہ صلی بالقوم وهو جنب فاعاد ثم امرهم فاعادوا (سنن للبیہقی، باب امامۃ الجنب ج ۲ ص ۵۶۰، نمبر ۸۷۰۷۸، مدارقطنی، باب صلوۃ الامام وهو جنب او محدث، ج ۱، ص ۳۵۴، نمبر ۱۳۵۵) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی بھی نماز ٹوٹائیں گے، اور یہ بھی پتہ چلا کہ مقتدی کو اس کی اطلاع دے۔ (۴) اس حدیث میں حضورؐ نے اپنے جنبی ہونے کی اطلاع دی ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال اقیمت الصلاۃ فسوی الناس صفوفہم فخرج رسول اللہ ﷺ فتقدم وهو جنب فقال علی مکانکم فرجع فاغتسل ثم خرج ورأسہ یقطر ماء فصلى بهم۔ (بخاری شریف، باب اذا قتل الامام مکاتمتی ترجع انظر وہ، ص ۱۰۵، نمبر ۶۴۰، مسلم شریف، باب متى یقوم الناس للصلاۃ؟ ص ۲۴۵، نمبر ۶۰۵، ۱۳۶) اس حدیث میں نماز فاسد ہونے کی اطلاع دی۔

## ﴿فصل : جماعت ساقط ہونے کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ :** یہ اٹھارہ اعذار میں جنکی موجودگی میں جماعت چھوڑ دینے کی گنجائش ہے، اور اگر وہ جماعت کا پابند تھ تو ان شاء اللہ جماعت کا ثواب بھی ملے گا۔ لیکن شرط یہ ہے کہ یہ اعذار قوی ہوں تب گنجائش ہوگی، اور تھوڑا بہت عذر ہے تو جماعت چھوڑنے کی گنجائش نہیں۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ پاؤں گھسیٹتے ہوئے حضور مسجد میں تشریف لے گئے جماعت کی اتنی اہمیت ہے، حدیث یہ ہے۔ کنا عند عائشۃ فذکرنا المواظبة علی الصلاۃ و التعظیم لها.... فوجد النبی من نفسه خفة فخرج بیہادی بین رجلین کانی انظر رجلیہ یخطان الارض من الوجع۔ (بخاری شریف، باب حد المرض ان یشہد الجماعة، ص ۱۰۸، نمبر ۶۶۴) اس حدیث میں ہے کہ اتنا مرض ہو کہ زمین پر پاؤں گھسیٹ کر چل سکتا ہو تب بھی جماعت میں جانا چاہئے، اس سے زیادہ ہو تب غیر ضرر ہونے کی اجازت ہے۔

(یسقط حضور الجماعة بواحد من ثمانية عشر شیئا. ﴿﴾

(۴۹۵) مطر و برد و خوف و ظلمة

اٹھارہ (۱۸) چیزوں سے جماعت میں حاضر ہونا ساقط ہو جاتا ہے:

۱. ... بارش۔

۲. ... سخت جڑا۔

۳. خوف۔

۴. سخت تاریکی۔

۵. ... قید۔

۶. ... ناپید ہونا۔

۷. ... فاج۔

۸. ... ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے۔

۹. ... بیماری۔

۱۰. ... بیٹھنے والا کہ چل نہ سکے۔

۱۱. ... کچھڑ۔

۱۲. ... اپانج۔

۱۳. ... نہایت ضعیف۔

۱۴. مسائل دین کے فوت ہونے کا اندیشہ۔

۱۵. نفس کی خواہش ہو کھانے کی ہو اور کھانا موجود ہونا۔

۱۶. ... سفر کی تیاری۔

۱۷. ... مریض کی تیمارداری۔

۱۸. ... شب میں سخت آندھی ہونہ کہ دن میں۔

**ترجمہ :** (۴۹۵) [۱] بارش۔ [۲] سخت جڑا۔ [۳] خوف۔ [۴] سخت تاریکی۔

**تشریح :** تیز بارش ہو، یا سخت جڑا ہو، یا سخت خوف ہو کہ بہرنگلوں کا تو دشمن تکلیف پہنچائیں گے یا کوئی اہم چیز ضائع ہو

(۴۹۶) و حبس و عمی و فلیج و قطع ید و رجل و سقام

جائے گی، یا سخت اندھیرا ہو تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ جماعت میں شریک نہ ہو اور گھر پر نماز پڑھ لے۔

**وجہ:** (۱) بارش اور جائزے کے لئے حدیث یہ ہے۔ ان ابن عمر اذن بالصلاة فی لیلة ذات برد و ریح ثم قال الا صلوا فی الرحال، ثم قال ان رسول الله ﷺ کان یأمر المؤذن اذا كانت لیلة ذات برد و مطر یقول الا صلوا فی الرحال۔ (بخاری شریف، باب الرخصة فی المطر والعلة ان یصلی فی رحله، ص ۱۰۹، نمبر ۶۶۶) اس حدیث میں ہے کہ بارش اور تیز سردی میں نماز گھر میں پڑھے۔ (۲) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من سمع المنادی فلم یمنعه من اتباعه عذر قالوا ما العذر؟ قال خوف او مرض، لم تقبل منه الصلاة التي صلی۔ (ابوداؤد شریف، باب التشدید فی ترک الجماعة، ص ۹۱، نمبر ۵۵۱) اس حدیث میں ہے کہ خوف یا مرض کی وجہ سے جماعت چھوڑنا ناجائز ہے۔

**ترجمہ:** (۴۹۶) [۵] قید ہو [۶] ناپید ہونا۔ [۷] فاج [۸] ہاتھ پاؤں کٹے ہوں، [۹] بیماری ہو۔

**تشریح:** آدمی قید میں ہو تو وہ جماعت میں ہی نہیں سکتا ہے اس لئے اس سے جماعت ساقط ہو جائے گی، ناپید ہو جماعت ساقط ہو جائے گی۔ فاج پڑا ہو تو جماعت میں بغیر کسی کے سہارے کے نہیں سکے گا اور دوسرے کے سہارے پر جماعت واجب نہیں ہوتی اس لئے جماعت ساقط ہوگی۔ یہی حال ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے کا ہے، اسی طرح آدمی اتنا بیمار ہو کہ جماعت میں آنا مشکل ہو تو جماعت ساقط ہوگی، اور اگر اتنی بیماری ہے کہ آسانی سے جماعت میں آسکتا ہے تو جماعت ساقط نہیں ہوگی۔

**وجہ:** (۱) قید سے جماعت ساقط ہو تو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ ثم غزا رسول الله تبوکا و هی غزوة العسرة... ففرع ابو لبابة فارتبط بسارية التوبة التي عند باب ام سلمة زوج النبی ﷺ سبعا بین یوم و لیلة فی حر شدید لا یأکل فیہن ولا یشرّب قطرة۔ (وسائل النبوة ﷺ، باب حدیث ابولبابہ، ج ۵، ص ۲۰) اس حدیث میں حضرت ابولبابہؓ نے اپنے آپ کو قید کیا جسکی وجہ سے جماعت ساقط ہوگئی۔ (۲) ناپید ہوا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان عتبان بن مالک و هو من اصحاب النبی ﷺ ممن شهد بدرا من الانصار انه اتی رسول الله ﷺ فقال یا رسول الله انی قد انکرت بصری و انا اصلی لقومی و اذا كانت الامطار سال الوادی الذی بینی و بینہم و لم استطع ان آتی مسجدہم فاصلی لهم و وددت انک یا رسول الله اتائی فتصلی فی مصلی اتخذہ مصلی۔ (مسلم شریف، باب الرخصة فی الخلف عن الجماعة لعذر، ص ۲۵۶، نمبر ۱۳۹۶/۶۵) اس حدیث میں ہے کہ آنکھ میں کمزوری ہو تو جماعت چھوڑ سکتا ہے۔ یہ بھی ہے کہ کچھ اور پانی اتنا ہو کہ جانہ سکتا ہو تو جماعت چھوڑنے کی گنجائش ہے۔ (۳) فاج پڑا ہو یا ہاتھ پاؤں کٹا ہوا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ سمعت انساً یقول قال رجل من الانصار انی لا استطیع الصلاة معک و کان رجلاً ضخماً فصنع للنبی طعاماً فدعاه الی منزله فبسط له حصیراً و نضح طرف الحصیر فصلی علیہ

(۴۹۷) واقعا د و و حل و زمانہ و شیخوخہ (۴۹۸) و تکرار فقہ بجماعۃ تفوتہ (۴۹۹) و حضور طعام رکعتین (بخاری شریف، باب صلّی امام بمن حضر؟ ص ۱۰۹، نمبر ۶۷۷، مسلم شریف، باب الرخصة فی اختلف عن الجماعة عذر، ص ۲۵۶، نمبر ۱۳۹۶/۶۵۷) اس حدیث میں مجبور آدمی کو گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دی۔ (۴) بیماری ہو تو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس قال لم یخرج النبی ﷺ ثلاثا فاقیمت الصلاة فذهب ابو بکر یتقدم فقال نبی اللہ ﷺ بالحجاب فرفعه فلما وضع وجه النبی ﷺ ما رأینا منظرا کان اعجب الینا من وجه النبی ﷺ حین وضع لنا فامأ النبی ﷺ بیده الی ابی بکر ان یتقدم و ارخى النبی ﷺ الحجاب فلم یقدر علیہ حتی مات (بخاری شریف، باب اهل العلم والفضل احق بالامامة ص ۱۱۰، نمبر ۶۸۱) اس حدیث میں ہے کہ سخت بیماری ہو تو جماعت میں حاضر نہ ہو

**ترجمہ :** (۴۹۷) [۱۰] بیٹھنے والا کہ چل نہ سکے۔ [۱۱] کیچڑ۔ [۱۲] اپنی۔ [۱۳] بڑھاپا۔

**تشریح** جو بیٹھنے والا چل نہ سکتا ہو اس سے جماعت ساقط ہے۔ اتنا کیچڑ ہو کہ اس میں چلنا مشکل ہو اس سے جماعت ساقط ہے۔ اپنی ہو، اسی طرح بہت بوڑھا ہو کہ چلنا مشکل ہو اس سے بھی جماعت ساقط ہے۔

**وجہ :** (۱) کیچڑ ہو تو جماعت ساقط ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان عتبان بن مالک و هو من اصحاب النبی ﷺ ممن شهد بدرا من الانصار انه اتی رسول اللہ ﷺ فقال یا رسول اللہ انی قد انکرت بصری و انا اصلی لقومی و اذا کانت الامطار سال الوادی الذی بینی و بینہم و لم استطیع ان آتی مسجدہم فاصلی لہم و ودت انک یا رسول اللہ ! تأتی فتصلی فی مصلی اتخذہ مصلی۔ (مسلم شریف، باب الرخصة فی اختلف عن الجماعة عذر، ص ۲۵۶، نمبر ۱۳۹۶/۶۵۷) اس حدیث میں ہے کہ کیچڑ اور پانی اتنا ہو کہ چل نہ سکتا ہو تو جماعت چھوڑنے کی گنجائش ہے۔ باقی دلیل گزر چکی ہے۔

**لغت :** برد: ٹھنڈک، برفباری، جس: قید، فوج: فوج، سقام: بیماری، اتعد: قعد سے مشتق ہے، بیٹھا رہنا، یہاں مراد ہے ایسا بیٹھا رہنا کہ چل نہ سکتا ہو۔ حل: کیچڑ۔ زمانہ: اپنی۔ شیخوخہ: بڑھاپا۔

**ترجمہ :** (۴۹۸) [۱۴] جماعت کے ساتھ فقہ کی تکرار کر رہا ہو اور چھوڑ دینے سے اس کے فوت ہونے کا خطرہ۔

**تشریح** جماعت کے ساتھ ایسے اہم مسئلے کی تکرار کر رہا ہو کہ اس کے فوت ہونے سے دوبارہ حاصل ہونا مشکل ہو تو جماعت ساقط ہوگی، لیکن اگر مسئلہ اتنا اہم نہ ہو، یہ دوبارہ حاصل ہونے کی امید ہو تو جماعت ساقط نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۴۹۹) [۱۵] کھانا موجود ہو اور دل بہت چاہتا ہو۔

**تشریح** کھانا موجود ہو اور بھوک اتنی لگی ہو کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے گا تو جماعت ساقط ہو جائے گی، اور اگر اتنی شدید بھوک نہیں ہے تو جماعت ساقط نہیں ہوگی۔

تتوقه نفسه (۵۰۰) و اراحة سفر و قیامه بمریض و شدة ریح لیلاً لا نهاراً (۵۰۱) و اذا انقطع عن الجماعة لعذر من اذارها المبیحة للتخلف یحصل له ثوابها .

**وجہ :** (۱) عن انس بن مالک ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قدم العشاء فابدوہ قبل ان تصلوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءکم۔ (بخاری شریف، باب حضر الطعام و اقيمت الصلاة، ص ۱۰۹، نمبر ۶۷۲، مسلم شریف، باب کراهية الصلاة كخضرة الطعام الخ، ص ۲۲۶، نمبر ۱۲۳۲/۵۵) اس حدیث میں ہے کہ سخت بھوک ہو اور کھانا حاضر ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ (۲) سمعت عائشة عن النبی ﷺ انه قال اذا وضع العشاء و اقيمت الصلاة فابدوا بالعشاء۔ (بخاری شریف، باب حضر الطعام و اقيمت الصلاة، ص ۱۰۹، نمبر ۶۷۱) اس حدیث میں ہے کہ سخت بھوک ہو اور کھانا حاضر ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ (۳) عمر بن أمية ان اباه قال رأيت رسول الله ﷺ يأكل دراعاً يحتز منها فدعى الى الصلوة فقام فطرح السكين فصلى ولم يتوضأ۔ (بخاری شریف، باب اذا دعى الامام الى الصلاة وبه ما يأكل، ص ۱۱۰، نمبر ۶۷۵) اس حدیث میں ہے کہ اگر ضرورت پوری ہو چکی ہو تو جماعت کے لئے جانا چاہئے۔

**ترجمہ :** (۵۰۰) [۱۶] سفر کی تیاری۔ [۱۷] مریض کی تیمارداری۔ [۱۸] شب میں سخت آندھی ہونے کے دن میں۔

**تشریح** سفر بالکل سامنے ہو اور اس کی تیاری میں ہو تو جماعت ساقط ہو جائے گی۔ یہ بیمار پریشان ہو اور آدمی اس کی تیمارداری کر رہا ہو تو جماعت ساقط ہو جائے گا۔ رات میں آندھی ہو تو جماعت ساقط ہو جائے گی، ابنتہ دن میں ہلکی پھلکی آندھی ہو اور جماعت میں شریک ہو سکتا ہو تو جماعت ساقط نہیں ہوگی۔

**وجہ :** (۱) مریض کی تیمارداری کے لئے حدیث یہ ہے۔ کنا عند عائشة فذكرنا المواظبة على الصلاة و التعظيم لها.... فوجد النبي من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين كانى انظر رجله يخطان الارض من الوجع۔ (بخاری شریف، باب حد المرض ان يشهد الجماعة، ص ۱۰۸، نمبر ۶۶۳) اس حدیث میں ہے کہ دو آدمی حضورؐ کو لیجا رہے تھے جس سے معلوم ہوا کہ جو تیمارداری میں ہو اس کی جماعت ساقط ہوگی۔

**ترجمہ :** (۵۰۱) اگر ان اعذار میں سے کسی کی وجہ سے جماعت فوت ہو جائے تب بھی اس کو جماعت کا ثواب ملے گا۔

### ﴿فصل : (فی الاحق بالامامة وترتيب الصوف)﴾

(۵۰۲) اذا لم يكن بين الحاضرين صاحب منزل ولا وظيفة ولا ذو سلطان فالاعلم احق

﴿فصل : امامت کا زیادہ حقدار کون ہے، اور ترتیب صفوف کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۵۰۲) جب حاضرین میں صاحب خانہ اور مقرر امام اور صاحب حکومت موجود نہ ہو تو امامت کا مستحق سب سے زیادہ مسئلہ جاننے والا ہے۔

**تشریح :** کسی کے گھر میں موجود ہو اور گھر والوں میں سے کوئی امامت کا اہل ہو تو وہ زیادہ حقدار ہے، ہاں وہ کسی اور کو اس کی اجازت دے تو وہ پڑھا سکتا ہے۔ یا مسجد ہو اور وہاں امام مقرر ہو تو وہ زیادہ حقدار ہے، یہ حکومت کا کوئی بڑا آدمی ہو اور وہ امامت کا اہل ہو تو اس کا حق ہے، لیکن یہ سب نہ ہوں تو امامت کا زیادہ حقدار وہ ہے جو مسائل کو زیادہ جاننے والا ہو۔

**وجہ :** (۱) گھر والا زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ ﷺ یوم القوم اقرؤہم لکتاب اللہ فان کانوا فی القراءة سواء فاعلمہم بالسنة فان کانوا فی السنة سواء فاقدمہم ہجرة۔ وفي حدیث آخر فان کانوا فی الهجرة سواء فلیؤمہم اکبرہم سنا ولا تؤمن الرجل فی اہلہ ولا فی سلطانہ ولا تجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا ان یأذن لک او باذنه (مسلم شریف، باب من احق بالامامة، ص ۷۷، نمبر ۵۸۴) اس حدیث میں ہے کہ کوئی آدمی دوسرے کے گھر میں امامت نہ کرے جس کا مطلب یہ ہے کہ گھر والا زیادہ حقدار ہے۔ اسی حدیث میں، ولانی سلطانہ، اس کی سلطنت میں نہ کرے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ سلطنت والا امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ (۲) اس عمل صحابی میں ہے۔ ان ابا سعید صنع طعاما ثم دعا ابا ذر، و حذیفہ و ابن مسعود فحضرت الصلاة فتقدم ابو ذر لیصلی بہم فقال لہ ابو حذیفہ ورائک، رب البيت احق بالامامة، فقال لہ ابو ذر : کذا لک یا ابن مسعود ؟ قال نعم قال فتأخر ابو ذر۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یأتی فی رجب، ج ۲، ص ۲۶۰، نمبر ۳۸۲۹) اس اثر میں ہے کہ گھر والا زیادہ حقدار ہے۔ (۳) عن عمران بن حصین قال قال لنا رسول اللہ ﷺ ان احاکم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا علیہ فقمنا فصففنا کما یصف علی المیت و صلینا علیہ کما یصلی علی المیت۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی صلوٰۃ النبی ﷺ علی النجاشی، ص ۲۰۱، نمبر ۱۰۳۹ بخاری شریف، باب الصلوٰۃ علی النجاشی بالمصلی و مسجد، ص ۷۷، نمبر ۱۳۲۷) حضور سب کے امیر تھے اس لئے آپ نے نماز پڑھائی۔ (۴) والی اور امیر نماز کا زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ سمعت ابا حازم یقول انی لشاهد یوم مات الحسن بن علی فرأیت الحسین ابن علی یقول لسعید بن العاص ویطعن فی عنقه تقدم فلولا انها سنة

بالامامة (۵۰۳) ثم الاقرأ ثم الاورع ثم الاسنّ ثم الاحسن خلقا ثم الاحسن وجها ثم الاشرف نسباً ثم ما قدمت وكان بينهم شيء (سنن للبیہقی، باب من قال الوالی احق بالصلوة علی میت من اولی، ج رابع، ص ۴۶، نمبر ۶۸۹۴/ مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلوة علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۳۹۶) اس اثر میں حضرت حسین حضرت حسن کے ولی تھے۔ لیکن سعید بن عاص کو نماز جنازہ کے لئے آگے بڑھایا۔ کیونکہ وہ اس وقت والی اور امیر تھے۔ اور حضرت حسین نے فرمایا یہ سنت ہے اس لئے والی اور امیر نماز پڑھانے کا ولی سے زیادہ حقدار ہیں۔ (۵) مقرر امام زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل یہ قول صحابی ہے۔ عن علی قال الامام احق من صلی جنازة، ذهبت مع ابراهيم الى جنازة وهو وليها فارسل الى امام الحی فصلی علیها (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۳، ما قالوا فی تقدم الامام علی الجنازة، ج ثانی، ص ۸۸۳، نمبر ۱۱۳۰۶/۱۱۳۰۷ مصنف عبد الرزاق، باب من احق بالصلوة علی المیت، ج ثالث، ص ۳۰۲، نمبر ۶۳۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسجد کا امام نماز کا حقدار ہے۔

(۶) سنت کو زیادہ جاننے والا امامت کا حقدار ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی موسی قال مرض النبی ﷺ فاشتد مرضه فقال مروا ابا بکر فلیصل بالناس۔ (بخاری شریف، باب اهل العم والفضل احق بالامامة، ص ۱۱۰، نمبر ۷۸۷۷/ مسلم شریف، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر، ص ۷۱، نمبر ۹۳۶۱/۹۳۶۲) (۶) عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لیسلی منکم اولوا الاحلام والنهی ثم الذین یلونهم ثلاثا (مسلم شریف، باب تسویة الصفوف واقامته ونقض الاول فالاول، ص ۱۸۴، نمبر ۴۳۲۲/۴۳۲۳) ۹۷۹ بوداود شریف، باب من یستحب ان یری الامام فی القف وکراهیت التاخر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۷۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقل اور سمجھ رکھنے والے کو امام کے قریب رہنا چاہئے تاکہ ضرورت پر امامت کے کام آئے۔ یہ نہیں کہا کہ قاری کو حضور کے قریب ہونا چاہئے (۸) حدیث میں ہے عن عقبہ بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ یوم الناس اقدمهم هجرة وان كانوا فی الهجرة سواء فافقههم فی الدین وان كانوا فی الدین سواء فافقروهم للقرآن (دارقطنی، باب من احق بالامامة، ج اول، ص ۲۸۴، نمبر ۷۷۷۷/۷۷۷۸) کتاب الصلوة، ج اول، ص ۳۷۰، نمبر ۸۸۶) اس میں بھی افتہ کو زیادہ حق امامت دیا گیا ہے۔ تاہم کسی غیر افضل نے امامت کر لی تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ** (۵۰۳) پھر زیادہ اچھی طرح قرآن پڑھنے والے، پھر زیادہ عمر والا، پھر زیادہ اچھے اخلاق والا، پھر زیادہ اچھی صورت والا، پھر زیادہ شریف نسل والا، پھر زیادہ اچھی آواز والا، پھر زیادہ پاکیزہ کپڑے والا مستحق ہوگا۔

**تشریح** : اگر مجلس میں سب مسئلے کے جاننے کے اعتبار سے برابر ہوں تو پھر زیادہ حقدار اچھا قرآن پڑھنے والا ہے، وہ بھی سب برابر درجے کا ہو تو جو زیادہ عمر والا ہو وہ حقدار ہے۔ لیکن عمر کے اعتبار سب برابر ہوں تو جو زیادہ اچھے اخلاق والا ہو وہ حقدار ہے۔ اخلاق میں بھی سب برابر ہوں تو جو زیادہ خوبصورت ہو وہ حقدار ہے، اور اس میں بھی سب برابر ہوں تو جو نسب کے اعتبار سے زیادہ شریف ہوں اس کا حق ہے۔ اور اس میں بھی سب برابر ہوں تو جسکی آواز اچھی ہو اس کا حق ہے، اور اس میں بھی سب برابر ہوں تو





اختاره الاكثر (۵۰۵) وان قدّموا غیر الاولی فقد اساءوا. (۵۰۶) وكره امامة العبد والاعمی

**اصول** جو چیز لوگوں کے دلوں کو زیادہ کھینچنے والی ہو امامت میں اس کی رعایت کی جائے گی۔

**نکتہ:** وظیفۃ تنخواہ والا امام۔ ذوسلطان، بادشاہ کی جانب سے جو بڑا آدمی مقرر ہو۔ علم: سے مراد حدیث اور فقہ اور مسائل کو جاننے والا ہے۔ اور ع: پرہیزگار۔ اس: بن سے مشتق ہے، عمر دراز ہونا۔ انظف: نچافت سے مشتق ہے، جو زیادہ صاف ستھرا رہتا ہو۔

**ترجمہ** (۵۰۴) اگر سب برابر درجہ والے ہوں تو قرعہ ڈالے، یہ قوم جسے اختیار کرے۔ اگر آپس میں اختلاف ہو تو کثرت رائے کا اعتبار ہوگا۔

**تشریح** اگر سب ہر چیز میں برابر درجے کے ہوں اور کسی وجہ سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہو تو اب تین صورتیں ہیں [۱] قرعہ ڈالے اور جس کا نام نکلے وہ امامت کرائے۔ [۲] یہ قوم جسکو پسند کرے وہ منتخب ہو جائے۔ [۳] اور قوم میں اختلاف ہو جائے تو جسکی طرف زیادہ رائے ہو اس کو امامت کے لئے منتخب کرے۔

**وجہ:** مشکل کام میں قرعہ ڈالے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشةؓ قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا اراد سفرا اقرع بین نسائه فایتھن خرج سہمھا خرج بہا معہ۔ (بخاری شریف، باب القرعۃ فی المشکلات، ص ۴۳۸، نمبر ۲۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ سب برابر ہوں تو قرعہ سے فیصلہ کرے۔

**ترجمہ** (۵۰۵) اگر غیر اولی آدمی کو مقدم کیا تو اچھا نہیں کیا۔

**تشریح:** اگر غیر اولی کو امام بنادیا تو نماز ہو جائے گی اس میں کوئی کراہیت نہیں ہے، البتہ اچھا نہیں کیا، کیونکہ حقدار کو حق نہیں دیا

**ترجمہ:** (۵۰۶) اور غلام اور نابینا اور دھناتی اور مدینہ زنا جو جاہل ہو اور فاسق اور بدعتی کی امامت مکروہ ہے۔

**تشریح** یہ وہ لوگ ہیں جن سے عام حالات میں لوگ کراہیت کرتے ہیں اس لئے انکی امامت مکروہ ہے، لیکن اگر یہ پڑھے لکھے لوگ ہوں اور معاشرہ میں معزز ہوں تو انکی امامت مکروہ نہیں، یہ کوئی دوسرا آدمی امامت کے لائق نہیں ہے تو بھی انکی امامت مکروہ نہیں ہے۔ نابینا آدمی کو نظر نہیں آتا اس لئے نجات سے احتیاط نہیں کر پاتا اس لئے اس کی امامت مکروہ ہے۔ تاہم امامت کرنی تو نماز ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) عن مرثد بن ابی مرثد الغنوی وکان بدریا قال: قال رسول اللہ ﷺ: ان سرکم ان تقبل صلوٰتکم فلیوء مکم خیارکم فانہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم عزوجل۔ (متدرک للحاکم، ذکر مناقب مرثد بن ابی مرثد الغنوی، ج ۳، ص ۲۳۶، نمبر ۳۹۸۱ سنن بیہقی، باب بعدوکم خیارکم، ج ۳، ص ۱۲۹، نمبر ۵۱۳۳) اس حدیث میں ہے کہ اپنے میں سے اچھے لوگوں کو امام بناؤ تو نماز قبول ہوگی۔ (۲) سألت ابراہیم عن ولد الزنا والاعرابی والعبد

والاعرابی وولد الزنا الجاهل والفاسق والمبتدع (۵۰۷) و تطویل الصلوة (۵۰۸) وجماعة العرابة والاعمی هل یؤمنون؟ قال نعم اذا اقاموا الصلاة. (مصنف عبد الرزاق، باب هل یوم ولد الزنا؟، ج ۳، ص ۲۶۳، نمبر ۳۸۴۹) اس قول تابعی میں ہے کہ نماز کھڑی ہوگئی اور کوئی نہ ہو تو امامت کر سکتا ہے، ورنہ تو اچھا نہیں ہے۔ (۳) عجمی کا قرآن درست نہیں ہوتا اس لئے اس کی امامت مکروہ ہے، اس کے لئے اثر یہ ہے۔ سمعت عیید ابن عمیر یقول: اجتمعت جماعة فیما حول مكة.... فقال المسور بن مخرمة: انظرنی یا امیر الموء منین ان الرجل کان أعجمی اللسان و کان فی الحج فخشیت أن یسمع بعض الحجاج قرأته فیأخذ بعجمته، فقال: هنالك ذهبت بها فقال: نعم فقال [عمر] أصبت. (سنن بیہقی، باب کراہیت امامة الأعجمی والمحدث، ج ۳، ص ۱۲۷، نمبر ۵۱۲) اس اثر میں دیہاتی کو امامت سے پیچھے ہٹایا کیونکہ اس کی قرأت اچھی نہیں تھی۔ (۴) و كانت عائشة یؤمنها عبدھا زکوان من المصحف۔۔۔ عن ابن عمر قال: لما قدم المهاجرون الاولون العصابة موضع بقاء۔ قبل مقدم رسول الله ﷺ کان یوء مهم سالم مولی ابی حذيفة، و کان اکثرهم قرآناً۔ (بخاری شریف، باب امامة ابي عبد الله و مولی ص ۹۶ نمبر ۶۹۲) اس حدیث میں ہے کہ غلام امامت کر سکتا ہے بشرطیکہ علم ہو اور لوگ اس کو پسند کرتے ہوں۔ (۵) نایبنا کی امامت کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ استخلف ابن ام مکتوم یوم الناس وهو اعمی (ابوداؤد شریف، باب امامة الاعمی ص ۹۵ نمبر ۵۹۵) اس سے معلوم ہوا کہ نایبنا کی ناپ کی کا احتیاط رکھتا ہو اور قوم میں باعزت ہو تو ان کو امام بنایا جاسکتا ہے۔ مکروہ نہیں ہے۔ (۶) اور فاسق کے پیچھے نماز ہو جائے گی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عیید اللہ بن عدی بن خیار انه دخل علی عثمان بن عفان وهو محصور فقال انک امام عامة ونزل بک ما تری و یصلی لنا امام فتنه و نتخرج فقال الصلوة احسن ما یعمل الناس فاذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساء فاجتنب اساءتهم (بخاری شریف، باب امامة المفتون والمبتدع ص ۹۶ نمبر ۶۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز پڑھی جاسکتی ہے اگرچہ مکروہ ہے (۷) عن ابی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: الصلوة المكتوبة واجبة خلف کل مسلم برأ کان أو فاجراً و ان عمل الکبائر۔ (ابوداؤد شریف، باب امامة البر والفاجر ص ۹۵، نمبر ۵۹۴) (۸) عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال صلوا خلف کل بر و فاجر و صلوا علی کل بر و فاجر (دارقطنی، باب صفة من تجوز الصلوة معه و الصلوة عیید، ج ۳، ص ۲۴، نمبر ۵۰۷) سنن بیہقی، باب الصلوة علی من قتل فی نفسه غیر مستحل لقتلها، ج ۴، ص ۲۹، کتاب الجنائز، ص ۲۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۵۰۷) اور نماز کو حد مسنون سے زیادہ کرنا مکروہ ہے۔

**تشریح:** جن نمازوں میں جتنی قرأت مسنون ہے، مثلاً فجر اور ظہر میں طوالت مفصل، عصر اور عشاء میں اوسط مفصل، اور مغرب

والنساء فان فعلمن الامام وسطهن كالعراة

میں قصار مفصل، اس سے بہت زیادہ پڑھنا جس سے مقتدی اکتا جائے، یہ مکروہ ہے۔

**وجہ:** اخبرنی ابو مسعود ان رجلا قال والله يا رسول الله اني لاناخر عن صلوة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فما رأيت رسول الله ﷺ في موعظه اشد غضبا منه يومئذ ثم قال ان منكم منفرين فايكم ما صلى بالناس فليتجاوز فان فيهم الضعيف والكبير وذا الحاجة۔ دوسری روایت میں ہے۔ و اذا صلى احدكم لنفسه فليطول ما شاء (بخاری شریف، باب تخفيف الامام في القيام و اتمام الركوع والسجود، ص ۱۱۵، نمبر ۷۰۲/۷۰۳، مسلم شریف، باب امرائمة تخفيف الصلوة في ترم، ص ۱۸۸، نمبر ۴۶۶۱/۱۰۴۴) اس حدیث میں ہے کہ بہت مہیا کرنا مکروہ ہے لیکن اپنے لئے پڑھے تو جتنی چاہے لمبی قرات کر سکتا ہے۔

**ترجمہ:** (۵۰۸) اور ننگ آدمی اور عورتوں کی جماعت مکروہ ہے۔ اگر یہ دونوں جماعت کرن چاہیں تو امام وسط میں کھڑا ہے۔  
**تشریح:** آدمیوں کے پاس کپڑا نہ ہوتا یہ الگ الگ نماز پڑھے جماعت کرن مکروہ ہے، اور اگر جماعت کر لیں تو امام بیچ میں بیٹھے سب سے آگے نہ ہوتا کہ زیادہ بے پردگی نہ ہو۔ اسی طرح صرف عورتوں کی جماعت مکروہ ہے، لیکن اگر کرنا چاہے تو امام درمیان میں کھڑی ہو مرد کی طرح آگے نہ ہوتا کہ زیادہ بے پردگی نہ ہو۔

**وجہ:** (۱) امام بیچ میں کھڑا ہوا اس کے لئے یہ عمل صحابی ہے۔ عن قتاده قال۔ اذا خرج ناس من البحر عراة فامهم احدهم صلوا قعودا، و كان امامهم معهم في الصف و يومنون ايماءً۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوة العريان، ج ۴، ص ۳۸۴، نمبر ۴۵۷۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ننگ آدمی بیٹھ کر نماز پڑھے گا اور اشارہ سے نماز پڑھے گا، اور صف کے درمیان کھڑا ہوگا۔ (۲) عورت بیچ میں کھڑی ہو اس کے لئے یہ عمل صحابیہ ہے۔ عن ربيعة الحنفية قالت امتنا عائشة فقامت بينهن في الصلوة المكتوبة في حديث آخر. عن حجية بنت حصين قالت: امتنا ام سلمة في صلوة العصر فقامت بيننا (دارقطني، باب صلوة النساء جماعة وموقف امهمن، ج ۱، ص ۳۸۸، نمبر ۱۴۹۲/۱۴۹۳، مستدرک للحاکم، باب في فضل اصوات الخمس، ج ۱، ص ۳۲۰، نمبر ۷۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کی امامت جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ درمیان میں کھڑی ہوگی۔ (۳) عورت کی امامت مکروہ ہونے کی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ خير صفوف الرجال اولها و شرها آخرها و خير صفوف النساء آخرها و شرها اولها۔ (مسلم شریف، باب تسوية الصفوف و اقامتها و فضل الاول الخ، ص ۱۸۲، نمبر ۴۴۰/۹۸۵، ابوداؤد شریف، باب صف النساء و ان خرعن الصف الاول، ص ۱۰۶، نمبر ۶۷۸) جب عورت کو اگلی صف میں جانا مکروہ ہے تو امامت کرنا بھی مکروہ ہوگا کیونکہ اس میں آگے جانا ہوتا ہے۔ (۴) عن ام حميد امرأة ابی حميد الساعدي: أنها جائت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله ﷺ اني احب الصلوة

(۵۰۹) ویقف الواحد عن یمین الامام والاكثر خلفه (۵۱۰) ویصف الرجال ثم الصبيان ثم الخنثاء ثم النساء.

معك؟ قال: قد علمت انک تحبب الصلوة معی و صلوتک فی بیتک خیر لک من صلوتک فی حجرک۔ (مسند احمد، باب حدیث ام حید، ج ۳، ص ۵۱۲ نمبر ۲۶۵۵۰ سنن بیہقی، باب خیر مساجد النساء تعمر بیتھن، ج ۳، ص ۱۸۸، نمبر ۵۳۶۱) اس حدیث میں ہے کہ کمرے میں نماز پڑھنا عورت کے لئے زیادہ بہتر ہے تو وہ امامت کیسے کرائے گی

**ترجمہ:** (۵۰۹) اور ایک مقتدی امام کی دائیں جانب اور زیادہ ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں۔

**وجہ:** (۱) دائیں جانب افضل ہے اس لئے ایک آدمی مقتدی ہو تو امام اس کو اپنی دائیں جانب میں کھڑا کرے (۲) حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال صلیت مع النبی ﷺ ذات لیلۃ فقامت عن یسارہ فاخذ رسول اللہ ﷺ برأسی من ورائی فجعلنی عن یمینہ فصلی۔ (بخاری شریف، باب اذا قام الرجل عن یسار الامام وحولہ الامام خلفہ ان یمینہ تمت صلوتہ ص ۱۰۰ نمبر ۲۶۱۰ مسلم شریف، باب صلوة النبی ﷺ ودعاء بہ سئل، ص ۲۶۰، نمبر ۱۷۸۸/۷۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مقتدی ہو تو اس کو دائیں جانب کھڑا کرنا چاہئے۔ لیکن امام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہوگا۔ (۲) دو ہوں تو امام کے پیچھے کھڑا ہوں۔ عن انس بن مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی و امی خلفنا ام سلیم (بخاری شریف، باب المرأة وحدها تکون صفا، ص ۱۱۸، نمبر ۷۲۷۷ ابوداؤد شریف، باب اذا کانوا ثلثة کیف یقومون، ص ۹۹، نمبر ۶۱۲) اس حدیث میں انس اور یتیم دو آدمی تھے تو حضور کے پیچھے کھڑے ہوئے۔ (۳) قال اتینا جابر بن عبد اللہ، قال سرت مع رسول اللہ ﷺ فی غزوة فقام یصلی.... ثم جئت حتی قمت عن یسار رسول اللہ ﷺ فاخذ بیدی فأدارنی حتی اقامنی عن یمینہ فجاء ابن صخر حتی قام عن یسارہ فاخذنا بیدیہ جمیعاً حتی اقامنا خلفہ۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا کان الثوب ضیقاً یزرب، ص ۱۰۲، نمبر ۶۳۳۴) اس حدیث میں ہے کہ دو ہوئے تو پیچھے کھڑا کیا۔

**ترجمہ:** (۵۱۰) صف لگائی جائے گی پہلے مردوں کی، پھر بچوں کی، پھر خنثی کی، پھر عورتوں کی۔

**تشریح:** اگر کئی قسم کے لوگ ہوں تو پہلے مردوں کی صف ہوگی، پھر بچوں کی پھر خنثی کی، اور اخیر میں عورتوں کی۔ چونکہ خنثی مرد اور عورت کے درمیان کے لوگ ہیں اس لئے ان کو عورتوں سے تھوڑا آگے کھڑا کیا۔

**وجہ:** (۱) عن انس بن مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی و امی خلفنا ام سلیم۔ (بخاری شریف، باب المرأة وحدها تکون صفا، ص ۱۱۸، نمبر ۷۲۷۷ ابوداؤد شریف، باب اذا کانوا ثلثة کیف یقومون، ص ۹۹، نمبر ۶۱۲) اس حدیث میں مرد پہلے ہیں پھر جو بچے بھی ہیں اور اخیر میں عورتیں ہیں۔ (۲) عن ابی ہریرہ ؓ قال قال رسول اللہ ﷺ خیر

### ﴿فصل : (فیما یفعله المقتدی بعد فراغ امامہ من واجب و غیرہ)﴾

(۵۱۱) لو سلم الامام قبل فراغ المقتدی من التشهد یتمہ (۵۱۲) ولو رفع الامام رأسه قبل تسبیح المقتدی ثلاثاً فی الركوع او السجود یتابعه (۵۱۳) ولو زاد الامام سجدة او قام بعد القعود الاخیر

صفوف الرجال اولها وشرها آخرها و خیر صفوف النساء آخرها و شرها اولها۔ (مسلم شریف، باب تسویۃ الصفوف و اتقانها و فضل الاول الخ ص ۱۸۶، نمبر ۳۴۰/۹۸۵، ابوداؤد شریف، باب صف النساء و لا یرفعن الکف الاول ص ۱۰۶، نمبر ۶۸۷) اس حدیث میں ہے کہ عورت کی صف اخیر میں ہونی چاہئے۔

### ﴿فصل :۔ امام کے فارغ ہونے کے بعد مقتدی کے افعال واجبہ کا بیان﴾

**ترجمہ :** (۵۱۱) اگر امام مقتدی کے تشہد پڑھنے سے پہلے سلام پھیرے تو مقتدی اپنا تشہد پورا کرے۔

**تشریح :** تشہد پڑھنا واجب ہے اس لئے تشہد پڑھنے سے پہلے امام سلام پھیر دے تو مقتدی اپنا تشہد پورا کرے اس کے بعد سلام پھیرے۔ کیونکہ تشہد واجب ہے، اور آگے کوئی کام بھی نہیں ہے اس لئے تشہد پورا کر کے سلام پھیرے۔ یہ مسند و اصولوں پر ہے [۱] ایک یہ ہے کہ امام کی اقتداء واجب ہے اس لئے اگر امام کے ساتھ چلنے میں کوئی واجب چھوٹ رہا تو اس سے تاخیر کی جائے گی، اور اگر سنت چھوٹ رہی ہو تو اس کو چھوڑ کر امام کے ساتھ ہو کر عمل کیا جائے گا۔

**ترجمہ (۵۱۲)** اگر امام نے اپنا سر رکوع میں یا سجدے میں مقتدی کے تین مرتبہ تسبیح سے پہلے اٹھالیا تو مقتدی اس کی اتباع کرے **تشریح :** رکوع میں یا سجدے میں تین مرتبہ تسبیح پڑھنا سنت ہے، اور امام کی اتباع کرنا واجب ہے اس لئے اگر امام نے سر اٹھایا اور تین تسبیح چھوٹ گئی تب بھی امام کی متابعت کرے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ امام کی متابعت کرو۔ عن انس بن مالکؓ..... و قال انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا و اذا رکع فارکعوا و اذا رفع فارفعوا۔ (بخاری شریف، باب صلاۃ القاعد ص ۸۷، نمبر ۱۱۱۳/۱۱۱۴، مسلم شریف، باب اتمام الامام موم بالامام ص ۷۲، نمبر ۴۱۱/۹۲۱) اس حدیث میں ہے کہ امام کے ساتھ تکبیر کہو۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ پہلے تشہد چھوڑ کر کھڑے ہوئے تو مقتدی بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ عن عبد اللہ بن بحدینہ انه قال صلی لنا رسول اللہ ﷺ رکعتین ثم قام فلم یجلس فقام الناس معه فلما قضی صلاحتہ و انتظر التسلیم کبر فسجد سجدتین۔ (ابوداؤد شریف، باب من قام من ثنئین ولم یتشہد ص ۱۵۷، نمبر ۱۰۳۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور اٹھے تو اس کے ساتھ مقتدی بھی کھڑے ہوئے۔

**ترجمہ :** (۵۱۳) اور اگر امام سجدہ زیدہ کرے، یہ قعدہ اخیرہ کے بعد بھول سے کھڑا ہو جائے تو مقتدی اس کی متابعت نہ



سایا لا یتبعہ المؤتمّ وان قیدھا سلّم وحده (۵۱۴) وان قام الامام قبل القعود الاخیر سایا انتظرہ الماموم فان سلّم المقتدی قبل ان یقید امامہ الزائدة بسجدة فسد فرضہ (۵۱۵) و کرہ سلام کرے۔ اور اگر امام زائد رکعت کا سجدہ کر لے تو مقتدی سلام پھیر دے۔

**تشریح :** امام دو سجدے کے بجائے تین سجدہ کرے تو چونکہ یہ نماز کا حصہ نہیں ہے اس لئے مقتدی اس کی اتباع نہ کرے۔ اور قعدہ اخیرہ کے بعد بھول کر کھڑا ہو جائے تو یہ بھی نماز کا حصہ نہیں ہے اور گے سلام کے علاوہ اور کوئی کام بھی نہیں ہے اس لئے مقتدی اس کی اتباع نہ کرے۔ اور اگر اگلی رکعت پوری کر کے اس کا سجدہ بھی کر لیا تو اب اس کے واپس ہونے کا کوئی چانس نہیں ہے، کیونکہ وہ دوسری رکعت پوری کر کے سلام پھیرے گا، اس لئے مقتدی اب اس کیلئے سلام پھیر دے۔

**ترجمہ :** (۵۱۴) اور اگر امام قعدہ اخیرہ سے پہلے بھول کر کھڑا ہو جائے تو مقتدی اس کے لوٹنے کا انتظار کرے۔ اور امام کے زائد رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے اگر مقتدی سلام پھیر دے گا تو اس کی فرض نماز فاسد ہو جائے گی

**تشریح :** قعدہ اخیرہ فرض ہے اس کو بھول کر کھڑے ہو گئے تو امام کے ساتھ ایک فرض رہ گیا اس لئے انکے لوٹنے کا انتظار کرے تاکہ ساتھ سلام پھیرے۔ لیکن اگر ابھی امام نے اگلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تھا اور مقتدی نے سلام پھیر دیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ حضہم علی الصلاۃ و نہاہم ان ینصرفوا قبل انصرفہ من الصلاۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب فیمن ینصرف قبل الامام، ص ۱۰۱، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ امام سے پہلے نماز سے نہ نکلے۔

**ترجمہ :** (۵۱۵) اور امام کے تشہد کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے مقتدی کا سلام پھیرنا مکروہ ہے۔

**تشریح :** امام نے قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھ لیا لیکن ابھی سلام نہیں پھیرا تو مقتدی ابھی سلام نہ پھیرے اس کا سلام پھیرنا مکروہ ہے

**وجہ :** (۱) حدیث کے اعتبار سے مقتدی کو امام کی اتباع کرنی چاہئے، اور اس نے اتباع نہیں کی اس لئے مکروہ ہے، تاہم امام کے ساتھ تشہد پڑھ چکا ہے اس لئے نماز ہو جائے گی۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عتبان بن مالک قال صلینا مع النبی ﷺ فسلمنا حين سلم۔ (بخاری شریف، باب یسلم معین یسلم امامہ ص ۱۳۶، نمبر ۸۳۸) (۳) لیکن اگر سلام پھیر دیا تو نماز پوری ہو جائے گی، اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا جلس الامام فی آخر رکعة ثم احدث رجل من خلفه قبل ان یسلم الامام فقد تمت صلوٰتہ۔ (دارقطنی، باب من احدث قبل التسليم، ج ۱، ص ۳۶۸ نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی بھی مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد حدث کر دے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی، اسی طرح سلام پھیر دے تو نماز پوری ہو جائے گی۔



المقتدی بعد تشهد الامام قبل سلامه.

### ﴿فصل : (فی الاذکار الواردة بعد الفرض)﴾

(۵۱۶) القيام الى السنة متصلا بالفرض مسنون وعن الشمس الائمة الحلواني لا بأس بقراءة الاوراد بين الفريضة والسنة. (۵۱۷) ويستحب للامام بعد سلامه ان يتحول الى يساره لتطوع بعد الفرض (۵۱۸) وان يستقبل بعده الناس ويستغفرون الله ويقراءون آية الكرسي والمعوذات

### ﴿فصل : فرض نماز کے بعد اذکار کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۵۱۶) فرض نماز کے بعد متصلاً نماز کے لئے کھڑا ہونا سنت ہے۔ اور شمس الائمہ حلوانی سے مروی ہے کہ فرض و سنت کے درمیان اُوراد پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔

**تشریح :** فرض نماز کے بعد متصلاً سنت نماز پڑھے، ابیہ تھوڑا بہت کر پڑھے، اور شمس الائمہ حلوانی کی رائے ہے کہ فرض اور سنت کے درمیان اوراد و وظائف پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) سنت پڑھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن مغيرة بن شعبة قال قال لا يصلي الامام في الموضع الذي صلى فيه حتى يتحول۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام يتطوع في مكانه، ص ۱۰۰، نمبر ۶۱۶) اس حدیث میں ہے کہ نماز کے بعد سنت پڑھے۔ (۲) اوراد کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی هريرة قال جاء الفقراء الى النبي ﷺ..... تسبحون و تحمدون و تكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين۔ (بخاری شریف، باب الذکر بعد السلام، ص ۱۳۷، نمبر ۸۴۳)

**ترجمہ :** (۵۱۷) اور امام کے لئے مستحب ہے کہ سلام کے بعد دائیں جانب پھر جائے تاکہ فرض کے بعد نفل پڑھ سکے۔

**وجہ :** (۱) عن البراء بن عازب قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله ﷺ احببنا ان نكون عن يمينه فيقبل علينا بوجهه۔ (ابوداؤد شریف، باب الامام يثرف بعد التسليم، ص ۱۰۰، نمبر ۶۱۵) اس حدیث میں ہے کہ دائیں جانب مڑے۔ (۲) عن عبد الله قال لا يجعل احدكم نصيبا للشيطان من صلاته ان لا ينصرف الا عن يمينه و قد رأيت رسول الله ﷺ اكثر ما ينصرف عن شماله۔ (ابوداؤد شریف، باب كيف الانصراف من الصلاة، ص ۱۵۸، نمبر ۱۰۴۲) بخاری شریف، باب الانقضاء والانصراف عن اليمين والشمال، ص ۱۳۸، نمبر ۸۵۲) اس حدیث میں ہے کہ دائیں جانب مڑے، لیکن بائیں جانب مڑنا بھی جائز ہے۔

**ترجمہ :** (۵۱۸) اور پھر لوگوں کی جانب متوجہ ہو کر تین بار استغفار، آیت الکرسی اور معوذات پڑھے۔ اور ۳۳/۳۳ بار ”سبحان الله“ اور ”الحمد لله“ اور ”الله اكبر“ کہہ کر ایک بار ”لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله

وَيَسْبَحُونَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَيَحْمَدُونَهُ كَذَلِكَ وَيَكْبِرُونَهُ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۵۱۹) ثم يدعون لانفسهم وللمسلمين

الحمد وهو على كل شئ قدير ” کہے۔

**وجہ** (۱) لوگوں کی طرف متوجہ ہوا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سمرة بن جندب قال كان النبي ﷺ اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه۔ (بخاری شریف، باب مستقبل الامام ان اس اذا سلم، ص ۱۳۷، نمبر ۸۴۵) اس حدیث میں ہے کہ سلام کے بعد مقتدی کی طرف متوجہ ہو۔ (۲) اور ۳۳/۳۳ مرتبہ ”سبحان الله“ اور ”الحمد لله“ اور ”الله اكبر“ کہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال جاء الفقراء الى النبي ﷺ ..... تسبحون و تحمدون و تكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين۔ (بخاری شریف، باب الذكر بعد السلام، ص ۱۳۷، نمبر ۸۴۳) (۲) اور لا اله الا الله پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ املی علی المغيرة فی کتاب الی معاوية ان النبي ﷺ كان يقول فی دبر كل صلاة مكتوبة، لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد و هو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت و لا معطي لما منعت و لا ينفع الجند منك الجند۔ (بخاری شریف، باب الذكر بعد اسلام، ص ۱۳۷، نمبر ۸۴۴) اس حدیث میں نماز کے بعد دعا کا ذکر ہے۔ (۳) یہ حدیث بھی ہے۔ ان ابن عباسؓ اخبره ان رفع الصوت بالذکر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله ﷺ و قال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته۔ (بخاری شریف، باب ان ذکر بعد السلام، ص ۱۳۷، نمبر ۸۴۱) ابو داؤد و شریف، باب التکبیر بعد الصلاة، ص ۱۵۲، نمبر ۱۰۰۳) اس حدیث میں ہے کہ نماز کے بعد زور سے ذکر کرتے۔

**ترجمہ :** (۵۱۹) پھر ہاتھ اٹھا کر اپنے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ اخیر میں ہاتھ کو اپنے منہ پر پھیر لیوے۔

### نماز کے بعد کی دعاء

**وجہ** (۱) ہاتھ اٹھانے کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن يحيى بن سعيد و شريك سمعا انسا عن النبي ﷺ رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه۔ (بخاری شریف، باب رفع الایدی فی الدعاء، ص ۱۱۰۲، نمبر ۶۳۴۱) ترمذی شریف، باب ما جاء فی رفع الایدی عند الدعاء، ص ۷۷، نمبر ۳۳۸۶) اس حدیث میں ہے کہ دعاء میں ہاتھ اٹھائے۔ (۲) و قال ابن عمر رفع النبي ﷺ يديه و قال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد (بخاری شریف، باب رفع الایدی فی الدعاء، ص ۱۱۰۲، نمبر ۶۳۴۱) (۳) ہاتھ چہرے پر ملنے کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن الزهري قال كان رسول الله ﷺ يرفع يديه عند صدره في الدعاء ثم يمسح بهما وجهه۔ (مصنف عبد الرزاق، باب رفع الایدین فی الدعاء، ج ۲، ص ۱۶۱، نمبر ۳۲۴۰) ابو داؤد و شریف، باب الدعاء، ص ۲۲۰، نمبر ۱۲۸۵) اس حدیث مرسل میں ہے کہ دعاء کے وقت ہاتھ سینے تک اٹھانا چاہئے۔ (۴)

رافعی ایدھم ثم یمسحون بہا وجوہھم فی آخرہ۔

چہرے پر ہاتھ ملے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن الخطابؓ قال کان رسول اللہ ﷺ اذا رفع یدیه فی الدعاء لم یحطھما حتی یمسح بہما وجھہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی رفع الایدی عند الدعاء، ص ۷۳، نمبر ۳۳۸۶) اس حدیث میں ہے کہ ہاتھ چہرے پر ملے۔ (۵) نماز کے بعد دعاء ہے اس کا ثبوت یہ ہے۔ کتب المغیرۃ الی معاویۃ بن ابی سفیان ان رسول اللہ ﷺ کان یقول فی ذبر کل صلوۃ اذا سلم لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک و لہ الحمد و ہو علی کل شیء قدير اللهم لا مانع لما اعطیت و لا معطى لما منعت و لا ینفع ذا الجدمنک الجدم۔ (بخاری شریف، باب الدعاء بعد الصلوۃ، ص ۱۱۰۱، نمبر ۶۳۳۰، ابوداؤد شریف، باب ما یقول الرجل اذا سلم، ص ۲۲۲، نمبر ۱۵۰۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز کے بعد کیا دعا مانگے۔ (۶) حدیث میں ہے کہ دعاء عبادت کا مغز ہے۔ عن انس بن مالک عن النبی ﷺ قال الدعاء من العبادۃ۔ (ترمذی شریف، باب من الدعاء من العبادۃ، ص ۷۰، نمبر ۳۳۷۱) (۷) اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے دعا کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ثوبان عن النبی ﷺ قال ..... و لا یؤم قوما فیخص نفسہ بدعوة دونھم فان فعل فقد خانھم۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کرہیۃ ان یخص الیام نفسہ بالدعاء، ص ۹۶، نمبر ۳۵۷) اس حدیث میں ہے کہ اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے دعا کریں۔

## ﴿باب ما یفسد الصلوٰۃ (وہوہ ثمانیۃ و ستون شیئا﴾

### ﴿باب: نماز کو فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** مصنف نے نماز کے فاسد ہونے کے (۶۸) اسباب گنائے ہیں، لیکن صاحب ہدایہ نے ان میں سے بعض کاموں کو مکروہ لکھا ہے، یعنی اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اگرچہ یہ مکروہ ہیں۔

### ﴿نماز کو فاسد کرنے والی اڑسٹھ (۶۸) چیزیں ایک نظر میں﴾

۱۔ ... بات کرنا خواہ بھول سے ہو یا خطا سے۔

۲۔ ... ہمارے کلام کے مشابہ عا کرنا۔

۳۔ ... سلام کرنے کی نیت سے سلام کرنا، چاہے بھول کر ہو۔

۴۔ ... زبان یا مصافحہ سے سلام کا جواب دینا۔

۵۔ ... عمل کثیر۔

۶۔ ... قبلہ سے سینہ پھیرنا۔

۷۔ ... منہ کے باہر سے کوئی چیز کھانا، اگرچہ تھوڑی ہو۔

۸۔ ... چنے کے برابر دانت کے اندر کی چیز کھانا۔

۹۔ ... پینا۔

۱۰۔ ... بد عذر کھنکارنا۔

۱۱۔ ... اُف کرنا۔

۱۲۔ ... آواز سے رونا۔

۱۳۔ ... تہ کرنا۔

۱۴۔ ... درو یا مصیبت سے رونے کی آواز بلند ہونا، جنت یا دوزخ کے ذکر سے نہیں

۱۵۔ ... جھینکنے والے کو برجمک اللہ سے جواب دینا۔

۱۶۔ ... خدا کے شریک سے پوچھنے والے کو ”لا الہ الا اللہ“ سے جواب دینا۔

۱۷۔ ... بری چیز پر ”انا للہ و انا الیہ راجعون“ کہنا

۱۸۔ ... خوشی کے جواب میں ”الحمد للہ“ کہنا۔

- ۱۹۔ تعجب کے جواب میں ”لا الہ الا اللہ“ یا ”سبحان اللہ“ کہنا۔
- ۲۰۔ جواب کے ارادے سے کچھ بھی کہے جیسے: ”یا یحییٰ خذ الكتاب“۔
- ۲۱۔ تیمم واپس پانی دیکھے۔
- ۲۲۔ موزہ پر مسح کرنے والے کی مدت پوری ہو جائے۔
- ۲۳۔ موزہ نکل جائے۔
- ۲۴۔ امی آیت سیکھے۔
- ۲۵۔ برہنہ کپڑے پالے۔
- ۲۶۔ اشارہ کرنے والا رکوع، سجدہ پر قادر ہو جائے۔
- ۲۷۔ صاحب ترسیب کو فوت شدہ نماز یاد آجائے
- ۲۸۔ ناقابل امام کو ضیفہ بتالے۔
- ۲۹۔ نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو جائے۔
- ۳۰۔ نماز عیدین میں زوال ہو جائے۔
- ۳۱۔ نماز جمعہ میں وقت عصر داخل ہو جائے۔
- ۳۲۔ زخم اچھے ہونے سے پٹی گر پڑے۔
- ۳۳۔ معذور کا عذر زائل ہو جائے۔
- ۳۴۔ قصد بنفسہ یا غیر کے فعل سے حدت کرے۔
- ۳۵۔ بے ہوشی۔
- ۳۶۔ جنون۔
- ۳۷۔ نظریہ احتلام سے جنابت ہو۔
- ۳۸۔ ایک جگہ میں بلا حائل نماز مشترکہ تحریمہ میں عورت مشتبہات کا محاذی ہونا، اور امام نے اس کی امامت کی نیت بھی کی ہو
- ۳۹۔ حدت پیش آنے والے کی شرمگاہ (ستر) کھل جائے اگرچہ مجبوراً ہو،
- ۴۰۔ وضو کے لئے جاتے آتے قرآن پڑھنا۔
- ۴۱۔ حدت پیش آنے کے بعد بیداری باندازہ ایک رکن کے ٹھہرے

- ۴۲: ... نزدیک پانی چھوڑ کر دور پانی کے لئے جائے
- ۴۳: ... حدث کے گمان سے مسجد سے باہر نکلا۔
- ۴۴: ... اس گمان کے علاوہ مسجد کے دوسری جگہ صفوں سے گزر جائے
- ۴۵: ... بے وضو کے خیال سے پھر جائے
- ۴۶: ... یہ مدت مسح ختم ہونے کے خیال سے پھر جائے
- ۴۷: ... یا اپنے ذمہ قضا ہونے کے خیال سے پھر جائے
- ۴۸: ... اوپر نجاست ہونے کے خیال سے نماز سے پھر جائے اگرچہ مسجد سے نہ نکلے۔
- ۴۹: ... اپنے امام کے سوا دوسرے کو قنہ دینا۔
- ۵۰: ... ایک نماز سے دوسری نماز کی طرف انتقال کی نیت سے تکبیر کہنا۔
- ۵۱: ... یہ تمام مذکورات اخیر قعدہ میں مقدار تشہد سے اگر پہلے حاصل ہوں تو مفسد صلوٰۃ ہوں گے۔
- ۵۲: ... اللہ اکبر کو الف حمد وہ سے پڑھنا۔
- ۵۳: ... بغیر یاو کے قرآن مجید کو دیکھ کر پڑھنا۔
- ۵۴: ... کشف عورت یا نجاست مانعہ کے ساتھ ایک رکن ادا کرنا
- ۵۵: ... امام سے پہلے مقتدی کوئی رکن ادا کر لیوے کہ امام اس رکن میں اس کا شریک نہ ہو۔
- ۵۶: ... مسبوق (اپنی باقی رکعت کے سجدہ کر لینے کے بعد) سجدہ ہو میں امام کی متابعت کرے۔
- ۵۷: ... اخیر قعدہ کے بعد نماز کا سجدہ کر کے دوبارہ قعدہ نہ کرنا۔
- ۵۸: ... نیند میں رکن ادا کئے ہوئے کا اعادہ نہ کرنا۔
- ۵۹: ... مسبوق کے لئے امام کا قہقہہ کرنا
- ۶۰: ... اخیر قعدہ کے بعد امام کا قصد أحدث کرنا مسبوق کے لئے مفسد ہے
- ۶۱: ... چار رکعت نماز میں مسافر ہونے کے خیال سے، سہم پھیر دے
- ۶۲: ... چار رکعت نماز میں نماز جمعہ خیال کر کے سلام پھیر دے
- ۶۳: ... نماز عشاء کو تراویح خیال کر کے سلام پھیر دے
- ۶۴: ... یہ نو مسلم چار رکعت نماز میں دو رکعت فرض سمجھ کر سلام پھیر دے۔

(۵۲۰) الکلمۃ ولو سهواً او خطأ والدعاء بما يشبه کلامنا والسلام بنیۃ التحیۃ ولو ساهیا ورد

**ترجمہ :** (۵۲۰) بات کرنا خواہ بھول سے ہو یا خطا سے۔ ہمارے کلام کے مشابہہ دعا کرنا۔ تہیہ کی نیت سے سلام کرنا، چاہے بھول کر ہو۔ زبان یا مصافحہ سے سلام کا جواب دینا۔

**تشریح :** نماز میں جان کر بات کرنے سے، یا بھول کر بات کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اس لئے دوبارہ نماز پڑھنی ہوگی، اسی طرح ایسی دعا جو کلام الناس ہو، یا ایسا سلام کرے جو مخاطب کی نیت سے ہو تو یہ اب سلام نہیں رہا بلکہ انسان فی بات چیت ہوگئی اس لئے اس سے بھی نماز ٹوٹ جائے گی، یا سلام کا جواب دے تو بات چیت ہوگئی، یہ نماز میں مصافحہ کر لیا تو یہ عمل کثیر ہوگی اس لئے نماز ٹوٹ جائے گی۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن زید بن ارقم قال کنا نتکلم فی الصلوة، یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبه فی الصلوة حتی نزلت ﴿وقوموا للہ قانتین﴾ (آیت ۲۳۸، سورۃ البقرۃ ۲) فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوة و نسخ ما کان من ابدۃ، ص ۲۱۹، نمبر ۵۳۹/۱۲۰۳، ابوداؤد شریف، باب انہی عن الکلام فی الصلوة، ص ۱۳۳، نمبر ۹۴۹/ترمذی شریف، باب فی نسخ الکلام فی الصلوة، ص ۹۲، نمبر ۳۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کرنا جائز نہیں ہے۔ (۲) سلام کا جواب دیگا تب بھی نماز ٹوٹے گی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن معاویۃ بن حکم السلمی قال بینا انا اصلی مع رسول اللہ ﷺ اذ عطش رجل من القوم فقلت یرحمک اللہ! فرمانی القوم بابصارهم فقلت و اٹکل أمیاء! ما شانکم؟ تنظرون الی فجعلوا یضربون بایدهم علی افخاذهم فلما رأیتهم یصمتونی لکنی سکتُ فلما صلی رسول اللہ ﷺ..... قال ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هو التسمیح والتکبیر وقراءة القرآن۔ (مسلم شریف، باب تحریم الکلام فی الصلوة و نسخ ما کان من ابدۃ، ص ۲۱۸، نمبر ۵۳۹/۱۱۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز لوگوں کے کلام کی کچھ بھی صلاحیت نہیں رکھتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بھول کر بولنا بھی نماز کو فاسد کرے گا۔ (۳) عن عبد اللہ بن مسعود، وهذا حدیث القاسم قال: کنت آتیا النبی ﷺ.... فقال: ان اللہ عز وجل یعنی احدث فی الصلوة ان لا تکلموا الا بذكر اللہ، وما ینبغی لکم، وان تقوموا للہ قانتین۔ (نسائی شریف، باب الکلام فی الصلوة، ص ۷۰، نمبر ۱۲۲۱) اس حدیث میں ہے کہ اللہ کے ذکر کے عدوہ کوئی بات نہ کرے۔ اس لئے جان کر اور بھول کر دونوں قسم کی باتوں سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۴) اثر میں ہے۔ عن الحسن و قتادة و حماد قالوا فی رجل سها فی صلواته فتکلم قالوا: یعید صلواته۔ (مصنف عبدالرزاق، باب الکلام فی الصلوة، ج ثانی، ص ۲۱۶، نمبر ۳۵۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھول کر بھی بولے گا تو نماز باطل ہو جائے گی دوبارہ نماز پڑھے۔

**ترجمہ :** (۵۲۱) عمل کثیر۔ قبلہ سے سید پھیرنا۔ منہ کے باہر سے کوئی چیز کھانا، اگرچہ تھوڑی ہو۔ پچنے کے برابر دانت کے اندر



السلام بلسانہ او بالمصافحۃ (۵۲۱) والعمل الكثير وتحویل الصدر عن القبلة واکل شیء من خارج

کی چیز کھانا۔ پینا۔

**تشریح :** ایسا کام جس میں دونوں ہاتھ استعمال ہوتے ہوں، اور دیکھنے والوں کو احساس ہو کہ یہ نماز میں نہیں ہے، اس کو عمل کثیر کہتے ہیں۔ قبلہ سے سینہ پھر جائے تو اب وہ قبلہ کی طرف نہیں رہا، اور قبلہ کی طرف ہونا فرض ہے اس لئے اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ البتہ صرف چہرہ قبلہ سے پھراتو ابھی بھی قبلہ کی طرف رخ ہے اس لئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ منہ کے باہر سے کوئی چیز کھانا، یا پینا اس سے بھی نماز ٹوٹ جائے گی۔ منہ کے اندر تھوڑا بہت گوشت کا ٹکڑا ہوتا ہے اس لئے اس سے نہیں ٹوٹے گی، اس سے بچنا مشکل ہے وہ تھوک کے درجے میں ہے، لیکن چنے کی مقدار سے زیادہ ہو تو اس کی ایک حیثیت ہے اس لئے اس سے نماز ٹوٹ جائے گی۔

**وجہ :** (۱) کھانے کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الثوری عن سمع عطاء قال : لا یأکل ولا یشرّب و هو یصلی ، فان فعل أعاد۔ (مصنف عبد الرزاق، باب لا کل واشرب فی الصلوۃ، ج ۲، ص ۲۱، نمبر ۳۵۸۹) اس اثر میں ہے کہ نماز میں کھائے گا یا پیے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے نماز دوبارہ پڑھے۔ اور چونکہ جان کر یا بھول کر کی قید نہیں ہے اس لئے جان کر کھائے گا یا بھول کر کھائے گا دونوں صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۲) سینہ پھرنے کے لئے یہ اثر ہے۔ عن الحسن انه قال اذا وئی ضمرہ اقبلتہ استأنف الصلاۃ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجس یكون فی الصلاۃ فیخشی ان ینذہب دابتہ اوریری الذی یخافہ، ج ۲، ص ۱۰، نمبر ۳۲۹۶ سنن بیہقی، باب من قال یئنی من سبقہ الحدیث علی ماضی من صلاتہ، ج ۲، ص ۳۶۵، نمبر ۳۳۹۳) اس قول تابعی میں ہے کہ قید سے پھرے گا تو نماز کو دہرائے۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت سألت رسول اللہ ﷺ عن الالتفات فی الصلوۃ فقال هو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوۃ العبد۔ (بخاری شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ، ص ۱۲۲، نمبر ۵۱۷۱ ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ، ص ۱۳۸، نمبر ۹۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھ کر وہ ہے۔ (۴) یہ حدیث بھی ہے۔ قال ابو ذر : قال رسول اللہ ﷺ : لا یزال اللہ عز و جل مقبلاً علی العبد و هو فی صلوۃ ما لم یلتفت ، فاذا التفت انصرف عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوۃ، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۹) اس حدیث میں ہے کہ ادھر ادھر کرنا مکروہ ہے۔ (۵) اور تھوڑا بہت چہرہ پھرنے سے نماز نہیں ٹوٹے گی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمرؓ انه قال رأى النبی ﷺ نخامة فی قبلۃ المسجد و هو یصلی بین یدی الناس فحتھا۔ (بخاری شریف، باب هل یلتفت لمرئیل ب؟ اوریری شیمیا او بصا قافی القبلة، ص ۱۲۲، نمبر ۷۵۳)

**ترجمہ :** (۵۲۲) بلا عذر کھنکارنا۔ آف کرنا۔ آواز سے رونا۔ آہ کرنا۔ درو یا مصیبت سے رونے کی آواز بلند ہونا، جنت یا دوزخ کے ذکر سے نہیں۔

**تشریح :** ان آوازوں میں اصول یہ ہے کہ اتنی آواز نکالے کہ ایک جملے کی طرح ہو جائے، اور انسانی کلام ہو جائے تب نماز

فمه ولو قلّ واکل ما بین اسنانه وهو قدر الحمصة وشربه (۵۲۲) والتحنح بلا عذر والتافيف والاین والتأوۃ وارتفاع بكائه من وجع او مصیبة لا من ذکر جنۃ او نار (۵۲۳) وتشمیت عاطس

فاسد ہوگی۔ بغیر عذر کھکارنا جس سے آواز نکل جائے، یہ اُف کرے، یہ آواز سے روئے، یہ آہ کرے جس سے جملہ کی طرح آواز نکل جائے، یا درد یا مصیبت سے روئے جس سے آواز نکل جائے تو نماز فاسد ہوگی، لیکن اگر جنت یا دوزخ کی وجہ سے روئے تو اس میں خشوع خضوع زیادہ ہے اس لئے نماز نہیں ٹوٹے گی۔

**وجہ (۱)** جنت یا جہنم کے ذکر سے روئے تو نماز نہیں ٹوٹے گی اس کے لئے یہ آیت ہے۔ اذاتلی علیہم آیات الرحمن خروا سجداً و بکیاً۔ (آیت نمبر ۵۸، سورۃ مریم ۱۹) (۲) حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نماز میں رویا کرتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن مطرف عن ابیہ قال رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی و فی صدرہ أذیر کأذیر الوحی من البكاء ﷺ (ابوداؤد شریف، باب البرکاء فی الصلوۃ، ص ۱۳۸، نمبر ۹۰۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور نماز میں رویا کرتے تھے اور یہ جنت یا جہنم کی یاد سے رونا ہوتا تھا اس لئے اس سے نماز نہیں ٹوٹتی تھی۔ (۳) حضرت ابوبکرؓ کے بارے میں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ وہ نماز میں اتاروئیں گے کے لوگ اسکی قرأت بھی نہ سکیں گے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عائشة ام المومنین .... قالت عائشة: قلت ان ابا بکر اذا قام فی مقامک لم یسمع الناس من البكاء فمر عمر فلیصل. (بخاری شریف، ما بکرہ من التعمق والتنازع فی العلم والنحو فی الدین والبدع، ص ۱۲۵۵، نمبر ۳۰۲۔) (۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز کسوف میں خوف خدا سے اُف اُف نکل گیا پھر بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال . انکسفت الشمس علی عهد رسول اللہ ﷺ فقام رسول اللہ ﷺ لم یکدی رکع .... ثم نفخ فی آخر سجودہ فقال (( اُف اُف )) (ابوداؤد شریف، باب من قل یرکع رکعتین [فی صلوۃ الکسوف] ص ۱۷۸، نمبر ۱۱۹۴) اس حدیث میں ہے کہ اُف اُف، کہا لیکن چونکہ یہ آواز خوف خدا کی وجہ سے تھی اس لئے اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔

اور درد یا مصیبت کی وجہ سے رویا اور آواز نکل گئی اور حروف بھی نکل گئے تو یہ بات اور کلام کے درجے میں ہے اس لئے اس سے نماز ٹوٹ جائے گی، کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ نماز میں بات کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

**لغت** التحنح: کھکارنا۔ التافیف: اُف اُف کرنا۔ الاین: رونہ۔ التأوۃ: آہ آہ کرنا۔ وجع: تکلیف۔

**ترجمہ** (۵۲۳) چھینکنے والے کو، یرحمک اللہ، سے جواب دینا۔ خدا کے شریک سے پوچھنے والے کو ”لا الہ الا اللہ“ سے جواب دینا۔ بری چیز پر ”انا للہ و انا الیہ راجعون“ کہنا۔ خوشی کے جواب میں ”الحمد للہ“ کہنا۔ تعجب کے جواب میں ”لا الہ الا اللہ“، ”سبحان اللہ“ کہنا۔ جواب کے ارادے سے کچھ بھی کہے جیسے: ”یا یحییٰ خذ الكتاب“ کہے۔ [تو اس

یرحمک اللہ وجواب مستفہم عن ندبلا الہ الا اللہ و خبر سوء بالاسترجاع و سار بالحمد للہ  
وعجب بلا الہ الا اللہ او سبحان اللہ و کل شیء قصد به الجواب کیا یحییٰ خذ الکتاب (۵۲۴)  
سے نماز ٹوٹ جائے گی]

**تشریح:** یہاں اصول یہ ہے کہ الفاظ ایسے ہوں جو قرآن، یہ حدیث کے ہوں اور ذکر کے درجے میں ہوں، لیکن اس سے  
انسان کو مخاطب کیا گیا ہو تو وہ انسانی کلام ہو گیا، اور بات کے درجے میں ہو گیا اس لئے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر کلام  
الناس کے درجے میں نہیں ہوا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ تشریح مسند: ”یا یحییٰ خذ الکتاب“ قرآن پاک کی آیت ہے، اس  
لئے اس سے نماز نہیں ٹوٹنی چاہئے، لیکن اس سے کلام کرنا مقصود ہے اس لئے نماز ٹوٹ جائے گی۔ اسی طرح باقی مسئلوں کو سمجھیں۔

**وجہ:** (۱) ان تمام کے لئے یہ حدیث دلیل بن سکتی ہے۔ عن معاویۃ بن حکم السلمی قال بینا انا اصلی مع رسول  
اللہ ﷺ اذ عطش رجل من القوم، فقلت: یرحمک اللہ! فرمانی القوم بأبصارهم... قال ان هذه الصلوۃ  
لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هو التسیح والتکبیر وقراءۃ القرآن (مسلم شریف، باب تحريم الکلام فی  
الصلوۃ ونسخ ما کان من ابحد، ص ۲۰۳، نمبر ۵۳۷/۱۱۹۹، ابوداؤد شریف، باب تسمیت العاطش فی الصلوۃ، ص ۱۴۲، نمبر ۹۳۰) اس  
حدیث میں یرحمک اللہ، خطاب کے ذریعہ سے پھینک کا جواب دیا تو صحابہ نے اسکا انکار کیا اور گھور کر دیکھنے لگے، اور حضورؐ نے  
اسکو کلام شمار کرتے ہوئے فرمایا کہ نماز کلام کی صحت نہیں رکھتی بلکہ ذکر کی چیز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ خطاب کے ساتھ پھینک کا  
جواب دیا تو نماز فاسد ہوگی، اور بک، خطاب کے ساتھ جواب نہیں دیا تو اس جملہ کو ذکر پر محمول کر کے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**اصول:** انسانی کلام سے نماز فاسد ہوگی۔

**ترجمہ:** (۵۲۴) تیمم والا پانی دیکھ۔ موزہ پر مسح کرنے والے کی مدت پوری ہو جائے۔ یا موزہ نکل جائے۔

**تشریح:** ان مسئلوں کا اصول یہ ہے کہ فرعی جہارت پر عمل کر رہا تھا، اور درمیان نماز میں اصل پر قہر ہونے کی ضرورت پڑ گئی، اس  
لئے اصل آنے کی وجہ سے فرعی طہارت ٹوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہو گئی۔ تشریح مسند، تیمم کرنے والا تیمم کر کے نماز پڑھ رہا تھا جو  
فرع ہے، اب درمیان نماز میں پانی پر قادر ہو گیا جو اصل ہے اس لئے جہارت ٹوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔ یا موزہ  
پر مسح کرنے کی مدت پوری ہو گئی اس لئے جہارت ٹوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔ یا نماز میں موزہ نکل گیا تو وضو ٹوٹ گیا اس  
لئے اب نماز فاسد ہو جائے گی، اور چونکہ یہ معاملے کبھی کبھار پیش آتے ہیں اس لئے وضو کر کے اس پر پانی بھی نہیں کر سکتا۔

**جہ:** (۱) چونکہ تیمم پانی پر قدرت نہ ہونے کی حالت میں جائز ہے اس لئے جو پانی پر قدرت ہوگی تیمم ٹوٹ جائیگا۔ آیت میں  
ہے۔ فلم تجدوا ماء فتیمموا صعيدا طيبا۔ (آیت ۴۳، سورۃ النساء ۴)۔ کہ پانی نہ ہو تو تیمم کرو۔ (۲) عن الحسن انه  
قال فی تیمم مرماء غیر محتاج الی الوضوء فجاوزہ فحضرت الصلوۃ و لیس معہ ماء قال یعید التیمم

ورویۃ متیمم ماء و تمام ملءة ماسح الخف و نزعه (۵۲۵) و تعلم الامی آیۃ و وجدان العاری ساترا لان قدرته علی الماء تنقض تیممه الاول. (مصنف بن ابی شیبہ، ۲۳۲ فی تیمم رباعاً و زہ، ج اول، ص ۶۱، نمبر ۲۰۲۶) اس اثر میں ہے کہ درمیان میں پانی دیکھا تو نماز ٹوٹ گئی۔ (۳) عن صفوان بن عسال قال کان رسول اللہ ﷺ یأمرنا اذا کنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام و لیا لیهن الا من جنابة و لکن من غائط و بول و نوم۔ (ترمذی شریف، باب المسح علی الخفین للمسافر و المقیم ص ۲۷ نمبر ۹۶ رباعاً شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر، ص ۱۸، نمبر ۱۷۷) اس حدیث میں ہے کہ مدت پوری ہو جائے تو طہارت ختم ہو جائے گی۔ (۴) عن مغیرۃ بن شعبۃ قال غزونا مع رسول اللہ ﷺ فامرنا بالمسح علی الخفین ثلثة ايام و لیا لیهما للمسافر و یوما و لیلة للمقیم ما لم یخلع۔ (سنن بلبیہقی، باب من خلع خفیہ بعد مسح عیمہما، ص ۳۳۲، نمبر ۱۳۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۲۱ فی الرجل یسح علی خفیہ ثم تخلع، ج اول، ص ۷۰، نمبر ۱۹۶۰) الم تخلع سے پتہ چلتا ہے کہ موزہ پاؤں سے کھل جائے تو دوبارہ پاؤں دھونا ہوگا۔ (۵) یہ اثر بھی ہے۔ عن ابراہیم قال . اذا نزعتهما فاغسل قدمیک ، و به یاخذ الثوری . (مصنف عبد الرزاق، باب نزع الخفین بعد المسح، ج اول، ص ۲۱۰، نمبر ۸۱۳) اس اثر میں ہے کہ موزہ کھل جائے تو دونوں پاؤں کو دھوؤ۔

**اصول :** درمیان نماز میں وضو منقطع ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۵۲۵) امی آیت سیکھے۔ ننگا آدمی چھپانے کے لئے کپڑے پہنے۔ اشارہ کرنے والے رکوع و سجدہ پر قہر ہو جائے۔] تو نماز ٹوٹ جائے گی [

**تشریح :** یہ مسئلے بھی اوپر والے اصول پر متفرع ہیں، فرع پر عمل کر رہا تھا اور درمیان نماز میں اصل پر قادر ہو گیا تو پہلی نماز فاسد ہو گئی اس لئے اگلی نماز کی اس پر بنا نہیں ہو سکتی۔ امی آیت پڑھنے پر قادر نہیں تھا اس لئے بغیر قرأت کے کچھ رکعتیں پڑھیں اور اب درمیان نماز میں آیت یاد ہو گئی تو اصل پر قہر ہو گیا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔ ننگا آدمی بغیر کپڑے کے نماز پڑھ رہا تھا، اور درمیان میں کپڑا مل گیا اس لئے اصل پر قادر ہو گیا، اس لئے پڑھی ہوئی نماز فاسد ہو گئی، اور اس پر بعد کی نماز کی بنا نہیں ہو سکتی اس لئے باقی نماز فاسد ہو گئی۔ رکوع اور سجدے کا اشارہ کرنے والے کو رکوع اور سجدے پر قدرت ہو گئی اس لئے اس کی نماز فاسد ہو گئی۔

**ترجمہ :** (۵۲۶) صاحب ترتیب کو فوت شدہ نماز یاد آ جائے۔

**تشریح :** صاحب ترتیب کے لئے یہ ہے کہ پہلے فوت شدہ نماز پڑھے اس کے بعد وقتیہ نماز پڑھے۔ لیکن بھوس سے وقتیہ پڑھ لے تو ہو جائے گی، اب وہ بھول سے وقتیہ پڑھ رہے تھے کہ فوت شدہ نماز یاد آ گئی اس لئے وقتیہ فاسد ہو جائے گی، اب پہلے فوت شدہ نماز پڑھے اس کے بعد ترتیب پر قرار رکھنے کے لئے وقتیہ پڑھے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من نسی صلوة فلم یذكرها الا وهو

وقدرة المؤمى على الركوع والسجود (۵۲۶) وتذكر فائتة لذی ترتیب (۵۲۷) واستخلاف من لا يصلح اماما (۵۲۸) وطلوع الشمس فى الفجر وزوالها فى العیدین ودخول وقت العصر فى الجمعة

مع الامام فليصل مع الامام فاذا فرغ من صلواته فليعد الصلوة التى نسي ثم ليعد الصلوة التى صلى مع الامام (سنن البيهقي، باب من ذكر صلوة وهو فى اخرى، ج ۳، ص ۳۱۳، نمبر ۳۱۹۳، رد المحتار، باب الرجل يذكر صلوة وهو فى اخرى، ج ۱، ص ۴۰۰، نمبر ۱۵۴۴) اس حدیث میں ہے کہ امام کے ساتھ بھی وقتیہ نماز پڑھی ہے تو فائتہ قضا کرے۔ ترتیب برقرار رکھنے کے لئے وقتیہ کو لوٹائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فائتہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے (۲) فائتہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب برقرار رکھنے کی حدیث بخاری میں ہے۔ عن جابر قال جعل عمر يوم الخندق يسب كفارهم وقال يا رسول الله! ما كدت اصلى العصر حتى غربت الشمس قال فنزلنا بطحان فصلى رسول الله ﷺ بعد ما غربت الشمس ثم صلى المغرب (بخاری شریف، باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى، ص ۸۴، نمبر ۵۹۸، ترمذی شریف، باب ما جاء فى الرجل تقوته اصوات بالتهن يبدأ، ص ۴۳، نمبر ۱۷۹۱۷۹) اس حدیث میں عصر کی فائتہ پہلے پڑھی پھر مغرب کی وقتیہ پڑھی۔ جس سے معلوم ہوا کہ فائتہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ ورنہ تو مغرب کو مؤخر نہ کرتے۔ (۳) اثر میں ہے۔ عن عامر وعن مغيرة عن ابراهيم قال: اذا كنت فى صلوة العصر فذكرت أنك لم تصل الظهر فانصرف فصل الظهر ثم صل العصر. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۲۸، الرجل يذكر صلوة عليه وهو فى اخرى، ج ۱، ص ۴۱۲، نمبر ۵۷۷۷) اس اثر میں ہے کہ پہلے فائتہ نماز پڑھے اسکے بعد وقتیہ نماز پڑھے۔

**ترجمہ :** (۵۲۷) خلیفہ بنا لے ایسے امام کو جو امام بننے کا اہل نہیں ہے۔

**تشریح :** مثلاً قاری ام تھا اس کو کوئی حدیث لاحق ہوا اور اس نے امی کو ام بنا دیا تو نماز فاسد ہوگئی۔

**وجہ :** کیونکہ ادنیٰ کی بنا اعلیٰ پر ہوگئی۔

**ترجمہ (۵۲۸)** نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو جائے۔ نماز عیدین میں زوال ہو جائے۔ نماز جمعہ میں وقت عصر داخل ہو جائے۔

**تشریح :** نماز فجر میں آفتاب طلوع ہوگئی تو مکروہ وقت آنے کی وجہ سے نماز فاسد ہوگئی۔ اسی طرح نماز عیدین میں زوال کا وقت آگیا تو مکروہ وقت آنے کی وجہ سے نماز فاسد ہوگئی۔ اور یہی حال ہے کہ جمعہ کا وقت عصر کے وقت تک ہے۔ اب عصر کا وقت آگیا تو جمعہ ٹوٹ کر ظہر لازم ہوگیا اس لئے جمعہ فاسد ہوگیا۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ سمعت عقبة بن عامر الجهني يقول . ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلى فيهن ، أو أن نقبر فيهن موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس ، وحين تضيئ الشمس للغروب حتى تغرب (مسلم شریف، باب الاوقات التى تنهى عن الصلاة،

(۵۲۹) وسقوط الجبيرة عن براء وزوال عذر المعذور (۵۳۰) والحدث عمدا او بصنع غيره ص ۳۳۲، نمبر ۸۳۱/۱۹۲۹، ابوداؤد شریف، باب الدفن عند طوع اشمس وغروب، ص ۲۶۶، نمبر ۳۱۹۲، ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراهية الصلوة علی الجنازة، ص ۲۳۹، نمبر ۱۰۳۰) اس حدیث میں ہے کہ تین اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

**اصول :** اعلیٰ کی بنا بہت ادنیٰ پر نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** (۵۲۹) زخم اچھے ہونے سے پٹی گر پڑے۔ معذور کا عذر زائل ہو جائے۔

**تشریح :** زخم ٹھیک ہونے سے پہلے پٹی پر مسح کر ہاتھ اور زخم ٹھیک ہونے کے بعد اس کو دھونا ہوگا جس کی وجہ سے اصل پر قادر ہونے کی وجہ سے صہارت ٹوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہوگی۔ معذور عذر کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا اور درمیان نماز میں عذر زائل ہو گیا اس لئے اصل پر قادر ہو گیا، اس لئے نماز فاسد ہوگی۔

**لغت :** جبيرة: کچھی، پٹی۔ براء: زخم ٹھیک ہونا۔

**ترجمہ :** (۵۳۰) جان کر خود سے یہ دوسرے کے کرنے سے حدیث کرے بیہوشی۔ جنون۔ نظریا احتلام سے جنابت ہو۔

**تشریح :** یہاں اصول یہ ہے کہ جو حدیث بار بار پیش آتا ہے، وہ بھول سے ہو گیا تو نماز نہیں ٹوٹے گی، وضو کر کے بنا کر سکتا ہے۔ اور جان کر حدیث کیا، یہ جو حدیث کبھی کبھار پیش آتا ہے اس سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ تشریح مسند یہ ہے۔ بھول کر حدیث کرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، وضو کر کے بنا کر سکتا ہے، لیکن جان کر خود سے حدیث کرے، یہ کسی کے دھکا دینے سے حدیث کرے، [بہر حال بھول سے نہ کرے] تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ جان کر طہارت کو توڑا نماز میں بے ہوشی ہو جائے، یہ جنون ہو جائے۔ یہ دیکھنے کی وجہ سے مٹی نکل جائے، یہ احتلام کی وجہ سے مٹی نکل جائے تو طہارت ٹوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہوگی۔

**وجہ :** (۱) بھول کر حدیث ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی وضو کر کے بنا کر سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ: من اصابه قيء او رعاف او قلنس او مذی فلينصرف فليتوضأ ثم لين على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی البناء علی الصلوة ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۲۱، دار قطنی، باب فی الوضوء من الخارج من البدن كالرغاف الخ، ج اول، ص ۱۶۰ نمبر ۵۵۵) اس حدیث میں قی، نکسیر کا پھوٹنا، مذی جیسے روزمرہ اور بار بار ہونے والے حدثوں سے بنا کرنے کے لئے کہا ہے۔ (۲) اور جان کر حدیث کرے تو نماز فاسد ہوگی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ علی بن طلق قال قال رسول اللہ ﷺ: اذا فسا احدكم في الصلوة فلينصرف فليتوضأ وليعد الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا حدث في الصلوة، ص ۱۵۱ نمبر ۲۰۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جان کر حدیث کیا تو نماز شروع سے پڑھنی چاہئے۔ (۳) عن ابراهيم في صاحب القيء و الرعاف و القبله: ينصرف فيتوضأ فان لم يتكلم بنى على ما بقى و ان تكلم استأنف و كان يقول في صاحب الغائط و البول: ينصرف فيتوضأ ويستقبل الصلوة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ،



والاغماء والجنون والجنابة بنظر او احتلام (۵۳۱) ومحاذاة المشتهاة فی صلوة مطلقة مشتركة  
تحریمة فی مکان متحد بلا حائل ونوی امامتها (۵۳۲) وظهور عورة من سبقه الحدث ولو اضطر  
۴۳۸، فی الذی لقی ءأویر عف فی الصلوة، ج ۳، ص ۱۲، نمبر ۵۹۱) اس اثر میں ہے کہ پیشاب اور پاخانہ جیسے حدث جو کبھی بکھار ہو  
تے ہیں ان میں شروع سے نماز پڑھے

**اصول :** جو حدث روز پیش آنے والا ہے، مشرأ حدث ہونا، یا تکسیر پھوٹنا اس سے وضو ٹوٹا تو اس پر بنا کر سکتا ہے، حدیث میں اس کی  
وضاحت ہے، لیکن جو حدث کبھی کبھار پیش آتا ہے، مثل جنابت ہونا، جنون ہونا، بیہوشی ہونا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ یا جان  
کر حدث کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ (۵۳۱)** ایک جگہ میں بلا حائل نماز مشترکہ تحریمہ میں عورت مشعبات کا محاذی ہونا، اور امام نے اس کی امامت کی نیت  
بھی کی ہو۔

**تشریح :** عورت مرد کی بغل میں کھڑی ہو جائے اس سے مرد کی نماز فاسد ہو جائے یہ خلاف قیاس ہے۔ اس لئے فاسد ہونے  
کے لئے چند شرطیں ہیں (۱) دونوں کی نماز ایک ہو (۲) بغیر پردہ کے عورت کھڑی ہو (۳) رکوع اور جہد والی نماز ہو (۴) عورت اہل  
شہوت ہو (۵) اور امام نے اس کی امامت کی نیت کی ہو تب مرد کی نماز فاسد ہوگی۔ لیکن اگر امام نے عورت کی امامت کی نیت نہیں کی  
تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ یہ شرطیں لگانے کی

**وجہ :** ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت سامنے ہو اور نماز میں اس پر ہاتھ لگ جائے تب بھی نماز نہیں ٹوٹے گی۔ حدیث یہ  
ہے۔ عن عائشة زوج النبی ﷺ انها قالت کنت انام بین یدی رسول اللہ ﷺ ورجلای فی قبلتہ فاذا  
سجد غمزنی فقبضت رجلی فاذا قام بسطتها۔ (بخاری شریف، باب التطوع خلف المرأة ص ۷۳، نمبر ۵۱۳، مسلم شریف،  
باب الاعتراض بین یدی المصلی، ص ۱۹۷، نمبر ۵۱۲، ۱۱۴۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت محاذات میں آجائے تو نماز فاسد نہیں  
ہوگی۔ اور دوسری حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ عورت سامنے آجائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرة قال :  
قال رسول اللہ ﷺ یقطع الصلوة المرأة، و الحمار، و الکلب، و یقی ذالک مثل موء خرة الرجل۔ (مسلم شریف، باب قد رما بستر المصلی، ص ۱۹۶، نمبر ۵۱۱، ۱۱۳۹، ابوداؤد شریف، باب ما یقطع الصلوة، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۲) اس حدیث  
سے پتہ چلتا ہے کہ عورت کے سامنے آنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ اس لئے حنفیہ نے درمیانی راستہ اختیار کیا کہ نماز میں عورت  
شریک ہو، اور درمیان میں کچھ کی مثل کوئی حیولت نہ ہو تب نماز ٹوٹے گی، اس لئے اوپر کی ساری شرطیں لگائی۔ اور اس کی تائید اس اثر  
سے ہوتی ہے۔ اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل وکانا فی صلوة  
واحدة فسدت صلواتہ۔ قال محمد و بہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة۔ (کتاب الآثار، امام محمد، باب ما یقطع



الیہ ککشف المرأة ذراعها للوضوء (۵۳۳ [الف]) وقراءته ذاهبا او عائدا للوضوء (۵۳۳ [ب])

اصولہ ص ۲۷، نمبر ۱۳) اس اثر میں ہے کہ نماز متحد ہو تب فاسد ہوگی۔

**وجہ:** (۱) مرد کا کام تھا کہ عورت کو نصیحت کر کے اس کو پیچھے کرتے لیکن اس نے ایسا نہیں کیا اس لئے اس کی نماز فاسد ہوگی (۲)

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها۔ (مسلم شریف، باب تسویۃ الصفوف واقامتها وفضل الاول فالاول ص ۱۸۲ نمبر ۴۴۰) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مرد کو آگے کھڑا ہونا چاہئے اور عورتوں کو پیچھے صف میں کھڑا ہونا چاہئے۔ لیکن وہ صف میں آگئی اس لئے اس نے خلاف سنت کام کیا اس لئے نماز فاسد ہوگی۔ (۳) عن عبادة بن نسی عن غضیب بن الحارث قال قلت لامیر المؤمنین : انا

نبدو فان خرجت قورت و ان خرجت امراتی قورت قال فاقطع بینک و بینہا بثوب ، ثم صل و لتصل ، یعنی اقطع فی الخباء۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل والمرأة یصلیان احدهما یحذی الآخر، ج ثانی، ص ۲۲، نمبر ۲۳۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اصل بنید یہ ہے کہ دونوں کے درمیان کوئی موٹا کپڑا نہ ہو اور بالکل ساتھ کھڑی ہو جائے تو یہ ممکن ہے کہ مرد کو منتشر رہو جائے اور خروج جنسی کا سبب بنے اس لئے مرد کی نماز فاسد کی۔ (۴) اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابرہیم قال اذا صلت المرأة الى جانب الرجل و كانا فی صلوۃ واحدة فسدت صلوته قال محمد و به ناخذ وهو قول ابی حنیفة۔ (کتاب الآثار امام محمد، باب ما یقطع الصلوۃ ص ۲۷، نمبر ۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیم کا فتویٰ یہ تھا کہ بغیر پردہ کے مرد اور عورت ایک ساتھ کھڑے ہو جائیں اور دونوں ایک نماز میں مشترک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ (۵۳۲)** حدیث پیش آنے والے کی شرمگاہ بستر، کھل جائے اگرچہ مجبوراً ہو، جیسے عورت وضو کے لئے اپنے ہاتھ کھولے۔  
**تشریح:** عقل کا تقاضا یہ ہے کہ بھول سے بھی حدیث پیش آجائے تو نماز ٹوٹ جائے، لیکن حدیث کی وجہ سے یہ کہا گیا کہ وضو کر کے آئے اور پہلی نماز پر بنا کرے، لیکن شرط یہ ہے کہ اس حدیث کے عدوہ نماز کے خلاف کوئی واقعہ پیش نہ آئے، یہ پانی تک جانے کی جتنی ضرورت ہے اتنا ہی جائے اس سے زیادہ جائے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اب مسئلہ ہے کہ نماز میں عورت اپنا ستر نہ کھوئے، مثلاً بازو نہ کھولے، گلائی نہ کھولے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی، اس عورت کو حدیث پیش آیا تھا اس لئے وضو کے لئے بازو کھولی، یہ کدائی کھون تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگرچہ یہ مجبوری ہی میں کھولی۔

**وجہ:** کیونکہ حدیث میں بھول سے حدیث پیش آنے کی گنجائش دی گئی تھی، بازو کھولنے کی گنجائش نہیں دی گئی تھی۔

**اصول:** صرف بھول سے حدیث پیش آنے میں بنا کی گنجائش دی گئی ہے اس سے زیادہ کی نہیں، اور نہ عدا حدیث میں۔

**ترجمہ:** (۵۳۳ [الف]) وضو کے لئے جتنے آتے قرآن پڑھنا۔

**تشریح:** جتنی قرأت کرنی فرض تھی وہ پہلے نہیں کی اور بعد میں بھی نہیں کی اب حدیث پیش آنے کے بعد وضو کے لئے جاتے

ومكثه قدرا داء ركن بعد سبق الحدث مستيقظا (۵۳۴) او مجاوزته ماء قريبا لغيره (۵۳۵) وخروجه من المسجد بظن الحدث ومجاوزته الصفوف في غيره بظنه

اور آتے آیت پر بھی تو نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے کہ حدیث کی حالت میں اس قرأت کرنے کا اعتبار نہیں ہے، اس لئے فرض قرأت چھوٹ گئی اس لئے نماز فاسد ہوگی۔

**وجہ :** عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ: من اصابه قيء او رعاف او قلس او مذي فليتنصرف فليتوضأ ثم ليين على صلوته وهو في ذلك لا يتكلم۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما جاء في ابن علی الصلوۃ ص ۱۷۱، نمبر ۱۲۲۱ اور اقصى، باب فی الوضوء من الخارج من البدن كالرغاف الخ، ج اول ص ۱۶۰ نمبر ۵۵۵) اس حدیث میں لا یتکلم سے اشارہ ہے کہ کوئی کلام بھی نہ کرے، اور آتے جاتے قرآن بھی نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۵۳۳) [ب] حدیث پیش آنے کے بعد بیداری میں ایک رکن کے برابر ٹھہرے۔

**تشریح :** عقل کا تقاضا یہ ہے کہ حدیث ہونے کے بعد نماز ٹوٹ جائے، اور وضو کے سنے جانے میں قبلہ سے سینہ پھیرے گا تو اور نماز ٹوٹ جانی چاہئے، اس لئے حدیث کی بنا پر بقدر ضرورت ہی گنجائش ملے گی، اس لئے حدیث پیش آنے کے بعد بغیر مجبوری کے ایک رکن کے برابر ٹھہرا رہا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اگر کھڑا کھڑا سو گیا اور ایک رکن کے برابر ٹھہرا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ سونے کی مجبوری ہے، اسی طرح بھیڑ تھی اس لئے دیر ہوئی، یا ناک کی تکمیر مسلسل بہ رہی تھی اس لئے وضو کرنے میں دیر ہوئی تو نماز نہیں ٹوٹے گی اس لئے کہ مجبوری ہے۔

**اصول :** جتنی ضرورت ہے اتنی ہی گنجائش ملے گی۔

**ترجمہ :** (۵۳۴) نزدیک پانی چھوڑ کر دور پانی کے لئے جائے۔

**تشریح :** وضو کرنے کے لئے نزدیک میں پانی موجود تھا اس کو پار کر کے دور میں وضو کرنے گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ کیونکہ ضرورت سے زیادہ ٹھہرا رہا۔

**ترجمہ :** (۵۳۵) حدیث کے گمان سے مسجد سے باہر نکلا، اور مسجد کے علاوہ میں حدیث کے گمان سے صفوں سے باہر نکل گیا۔

**تشریح :** حدیث ہوا نہیں تھا لیکن حدیث کے گمان سے مسجد سے باہر نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور اگر مسجد کے علاوہ مشا صحراء، یہ میدان میں نماز پڑھ رہا ہے تو جتنی صفیں ہیں ان سے گزر کر باہر ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر ابھی صف کے درمیان تھا کہ یاد آیا کہ حدیث نہیں ہوا ہے اور بنا کر لیا تو نماز ہو جائے گی۔

**وجہ :** مسجد کے اندر اندر گویا کہ مجلس متحد ہے، اسی طرح صحراء اور میدان میں صف کے اندر اندر مجلس متحد ہے اس لئے اس کی گنجائش ہوگی۔

(۵۳۶) وانصرافہ ظاناً انہ غیر متوضیٰ وان مدة مسحه انقضت او انّ علیہ فائتة او نجاسة وان لم یخرج من المسجد (۵۳۷) وفتحہ علی غیر امامہ

**اصول :** اصلاح کی غرض سے قبلہ رخ سے منہ پھیرا ہوا اور مجلس ایک ہو تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ مسجد کی حدود، اور صف تک ایک مجلس ہے۔

**ترجمہ (۵۳۶)** اس گمان سے کہ وضو ادا نہیں ہے قبلہ سے پھر گیا۔ یا اس گمان سے کہ مسح کی مدت ختم ہو گئی، یا اس گمان سے کہ اس پر فوت شدہ نماز ہے، یا اس پر نجاست ہے، اگرچہ مسجد سے نہ نکلا ہو۔ [تب بھی نماز فاسد ہو جائے گی]

**تشریح :** ان مسئلوں میں اصول یہ ہے کہ۔ جو حدیث بار بار پیش آتے ہیں، جیسے حدیث ہونا، بکسیر پھونکا اس میں قبلہ سے پھر جانے کی گنجائش ملے گی اس کے علاوہ میں نہیں۔ یہاں اس اصول پر مسئلے ہیں۔ [۱] آدمی اس گمان میں قبلہ سے پھر گیا کہ اس کو شروع سے وضو نہیں ہے، چاہے وہ مسجد سے باہر نہ نکلا ہو، تو یہ حدیث ہونا نہیں ہے جو بار بار پیش آتا ہو اس لئے اس میں نماز فاسد ہو جائے گی۔ [۲] نماز میں یہ خیال ہوا کہ مدت مسح ختم ہو گئی اس لئے قبلہ سے پھر گیا تو یہ بار بار پیش آنے والا حدیث نہیں ہے۔ [۳] آدمی صاحب ترتیب تھا نماز میں اس کو خیال آیا فوت شدہ نماز رہ گئی ہے اس لئے پہلے اس کو ادا کروں، اس خیال سے قبلہ سے پھر گیا، بعد میں یہ آیا کہ فوت شدہ نماز اس کے ذمے نہیں ہے تو نماز فاسد ہو گئی اس لئے یہ واقعہ کبھی کبھار ہوتا ہے۔ [۴] نماز میں یہ خیال ہوا کہ مجھ پر نجاست لگی ہوئی ہے جسکی بنا پر قبلہ سے پھر گیا تو نماز ٹوٹ گئی اس لئے کہ یہ کبھی کبھار واقعہ ہے۔

**ترجمہ (۵۳۷)** اپنے امام کے سوا دوسرے کو قلمہ دینا۔

**تشریح :** اپنے امام کو قلمہ دینا تعلیم اور تعلم ہے اس لئے اس کی اجازت نہیں ہونی چاہئے، لیکن چونکہ اس سے اپنی نماز کی اصلاح ہے اس لئے اس کی اجازت دی گئی ہے، لیکن دوسرے آدمی کو قلمہ دینے میں اپنی نماز کی اصلاح نہیں ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) قلمہ دینے کی ممانعت ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علیؑ قال قال رسول اللہ ﷺ : یا علی! لا تفتح علی الامام فی الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب انھی عن التلقین، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت نہ ہو تو قلمہ نہیں دینا چاہئے۔ (۲) ان علیا قال : لا تفتح علی الامام قوم و هو یقرأ فانہ کلام۔ (مصنف عبد الرزاق، باب تلقین الامام، ج ۲، ص ۹۲، نمبر ۲۸۲۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قلمہ دینا کلام کرنے کے درجے میں ہے اس لئے بد ضرورت قلمہ نہیں دینا چاہئے۔ (۳) مجبوری میں اپنے امام کو قلمہ دینے کی گنجائش اس حدیث میں ہے۔ عن المسور بن بزید المالکی ان رسول اللہ ﷺ قال یحییٰ۔ و ربما قال : شهدت رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الصلوۃ فترک

(۵۳۸) والتکبیر بنیۃ الانتقال لصلوة أخرى غیر صلوٰتہ (۵۳۹) اذا حصلت هذه المذكورات قبل

شیئاً لم یقرأه ، فقال له رجل : یا رسول اللہ ! ترک آية کذا و کذا فقال رسول اللہ ﷺ : هلا ذکرתיها ۔ (ابوداؤد شریف ، باب انفتح علی الامام فی الصلوة ، ص ۱۳۹ ، نمبر ۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنا امام بھول جائے تو اسکو لقمہ دیا جا سکتا ہے۔ (۴) اثر میں ہے کہ لقمہ مانگے تو لقمہ دے۔ عن ابی عبد الرحمن السلمي قال : اذا استطعتمکم فأطعموه ، یقول اذا تعایا فردوا علیہ۔ (مصنف عبدالرزاق ، باب تنقیض الامام ، ج ثانی ، ص ۹۳ ، نمبر ۲۸۳۲ سنن بیہقی ، باب اذا احصر الامام لقن ، ج ثالث ، ص ۳۰۰ ، نمبر ۹۲۵۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ لقمہ مانگے تو لقمہ دے ورنہ نہیں۔

**ترجمہ**۔ (۵۳۸) ایک نماز سے دوسری نماز کی طرف انتقال کی نیت سے تکبیر کہنا۔

**تشریح** : فرض نماز پڑھ رہا تھا اچانک خیال آیا کہ میں دوسرے وقت کا فرض پڑھوں اور اس ارادے سے اس نماز سے نکل کر دوسری نماز کی تکبیر کہہ لی تو پہلی نماز فاسد ہو جائے گی ، اب اس پر یقین نہیں کر سکتا۔ کیونکہ پہلی نماز کو توڑ چکا ہے ، ہاں نماز پڑھ رہا تھا اور بھول سے سرد پھیر لیا اور پھر خیال آیا کہ ابھی پہلی نماز پوری نہیں ہوئی ہے اس لئے دوبارہ تکبیر کہہ لی تو پہلی نماز پر بنا کرنا جائز ہے ، کیونکہ یہ عمومی بلوی ہے۔

**وجہ**۔ (۱) کیونکہ اسکو چھوڑ کر دوسری نماز شروع کر دی تو دوسری نماز میں داخل ہوتا اس وقت شمار کیا جائے گا جب پہلی نماز سے نکل جائے ، اسلئے پہلی نماز باطل ہو جائے گی۔ (۲) اس حدیث میں اسکا اشارہ موجود ہے۔ کان معاذ یصلی مع النبی ﷺ ثم یرجع فیؤمننا .... ثم جاء يؤم قومه فقراً البقرة ، فاعتزل رجل من القوم فصلی ، فقيل نافقت یا فلان !۔ (ابوداؤد شریف ، باب تخفیف الصلوة ، ص ۱۲۳ ، نمبر ۷۹۰) اس حدیث میں ایک صحابی نماز سے نکل گئے ، جس سے معلوم ہوا کہ آدمی نماز سے بالکل نکل جائے تو وہ نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (۳) اور پہلی نماز میں بھول کر سلام پھیر دیا اور دوبارہ بنا کرنا چاہتا ہے تو کر سکتا ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ انصرف من اثنتين ، فقال له ذو الیدين : أقصرت الصلوة أم نسیت یا رسول اللہ ؟ فقال رسول اللہ ﷺ : أصدق ذو الیدين ؟ فقال الناس : نعم ، فقام رسول اللہ ﷺ فصلی اثنتين أخريين ، ثم سلم ، ثم کبر ، فسجد مثل سجوده أو أطول ۔ (بخاری شریف ، باب هل یأخذ الامام اذا شك بقول الناس ؟ ، ص ۹۹ ، نمبر ۱۷۱۲ ابوداؤد شریف ، باب اسهو فی السجدتين ، ص ۱۵۳ ، نمبر ۱۰۰۸) اس حدیث میں اسی نماز کو دوبارہ شروع فرمایا تو پہلی نماز باقی رہی۔ درمیان نماز میں بات کی اس سے نماز ٹوٹی یا نہیں اسکی بحث پہلے گزر چکی ہے۔

**ترجمہ**۔ (۵۳۹) یہ تمام مذکورات اخیر قعدہ میں مقدار تشہد سے اگر پہلے حاصل ہوں تو مفسد صلوٰۃ ہوں گے۔

**تشریح** : درمیان میں حدیث ہونے کے تمام صورتیں تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد پیش آئیں تو نماز پوری ہو جائے گی۔ اور اس سے پہلے پیش آئی تو نماز ٹوٹ جائے گی۔

الجلوس الاخير مقدار التشهد (۵۴۰) ویفسدها ایضا مدّ الهمزة فی التکبیر (۵۴۱) وقراءة ما لا یحفظه من مصحف

**وجہ :** (۱) کیونکہ فرائض تو سارے پورے ہو چکے ہیں اب صرف سلام باقی ہے جو واجب ہے، اور درود شریف پڑھنا اور دعائے پڑھنا باقی ہے جو سنت ہیں اس لئے نماز پوری ہو جائے گی۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قضی الامام الصلوۃ وقعد فاحدث قبل ان یتکلم فقد تمت صلوٰتہ ومن کان خلفہ ممن اتم الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب امام یسجد بعد یأمر رفع رأسه، ص ۹۸، نمبر ۶۱۷۲۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یسجد بعد التشهد، ص ۹۲، نمبر ۴۰۸۲۰۸ رد القاضی، باب من احدث قبل التسليم فی آخر صلوٰتہ او احدث قبل تسليم الامام فقد تمت صلوٰتہ ص ۳۶۸ نمبر ۱۴۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد حدت کر دیا تو نماز پوری ہو گئی اس لئے اس کی نماز نقص کے ساتھ پوری ہو گئی اس لئے دوبارہ نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ اخذ بيد عبد الله فعلمه التشهد فی الصلوۃ فذكر مثل دعاء حدیث الاعمش اذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلوٰتک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد۔ (ابوداؤد شریف، باب التشهد، ص ۱۳۶، نمبر ۹۷۰) اس حدیث میں فرمایا گیا کہ تشہد کی مقدار بیٹھنے یا پڑھنے کے بعد نماز پوری ہو گئی۔

**اصول :** تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد غیفہ کے بجائے اصل پر قدرت ہو گئی تو چونکہ تمام فرائض پورے ہو چکے ہیں اس لئے نماز پوری ہو گئی کمی کے ساتھ۔

**ترجمہ :** (۵۴۰) اللہ اکبر کو الف ممدودہ سے پڑھنا۔

**تشریح :** اللہ اکبر، میں اللہ کے شروع کے الفاظ کو کھینچے گا تو اللہ اکبر، ہو جائے گا اور ترجمہ ہو گا کیا اللہ بڑا ہے، اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۵۴۱) بغیر یاد کے قرآن مجید کو دیکھ کر پڑھنا۔

**تشریح :** اگر قرآن یاد ہے اور اس کو دیکھ کر نماز میں پڑھ رہا ہے تو یہ ممکن ہے کہ یہ داشت سے پڑھ رہا ہو قرآن کریم ویسے ہی کھلا رکھا ہو اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی، لیکن اگر یہ نہیں ہے اور قرآن کو دیکھ کر اس سے پڑھ رہا ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** اس کی دو وجہ بیان فرماتے ہیں (۱) ایک وجہ یہ ہے کہ قرآن سے پڑھنا اس سے تلقین کرنا ہے، یعنی اس سے لقمہ لینا ہے اور اس سے تعلیم اور تعمم کرنا ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ اپنے مقتدی کے علاوہ سے لقمہ لینا صحیح نہیں ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن علیؑ قال قال رسول اللہ ﷺ یا علی الا تفتح علی الامام فی الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب انھی عن التلقین، ص ۱۳۹، نمبر ۹۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت نہ ہو تو لقمہ نہیں دینا چاہئے۔ (۲) ان علیا قال : لا تفتح علی الامام قوم و

(۵۴۲) واداء رکن او امکانہ مع کشف العورة او مع نجاسة مانعة (۵۴۳) و مسابقة المقتدی برکن

هو یقرأ فانه کلام۔ (مصنف عبدالرزاق، باب تلخیص الامام، ج ثانی، ص ۹۲، نمبر ۲۸۲۳) اس اثر میں ہے کہ اپنے امام کے علاوہ کو لقمہ نہ دے کیونکہ وہ کلام کے درجے میں ہے، اور کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس لئے قرآن کو دیکھ کر قرأت کرنے سے نماز فاسد

ہو جائے گی۔ (۳) عن رفاعۃ بن رافع أن رسول الله ﷺ بینما هو جالس فی المسجد یوماً... فان کان معک قرآن فاقراء، و الا فاحمد الله و کبره و هلله۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی وصف الصلوة، ص ۲۶، نمبر ۳۰۲)

(۴) عن عبد الله بن ابی اوفی قال : جاء رجل الی النبی ﷺ فقال : انی لا أستطیع أن أخذمن القرآن شیئاً فعلمنی ما یجرتنی منه فقال : قل سبحان الله و الحمد لله۔ (ابوداؤد شریف، باب ما تجزئ الی والاعجمی من اقراء، ص

۱۲۸، نمبر ۸۳۲) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ قرآن نہ پانی یا دھواں ہو تو الحمد للہ پڑھو اور تکبیر وغیرہ کہہ کر نماز پوری کرو۔ یہاں آیت یاد نہ ہونے کی شکل میں تکبیر وغیرہ کہنے کے لئے کہا یہ نہیں کہا کہ قرآن دیکھ کر پڑھو جس سے معلوم ہوا قرآن دیکھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۵۴۲) کشف عورت یا نجاست مانعہ کے ساتھ ایک رکن ادا کرنا یا ادا کرنا ممکن ہو۔

**تشریح :** ستر عورت کھلا اور فوراً ہانپ لیا تو نماز نہیں ٹوٹے گی، اسی طرح اتنی نجاست لگی کہ اس سے نماز نہیں ہو سکتی ہے، لیکن فوراً اس کو دور کر دیا تو نماز نہیں ٹوٹے گی، لیکن اگر اتنی دیر ستر کھلا رہا، یا نجاست لگی رہی کہ اس میں ایک رکن ادا کر سکتا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ ایک چھوٹا سا رکن سجدہ، تین مرتبہ سبحان اللہ، کہنے سے ادا ہوتا ہے۔

**ترجمہ :** (۵۴۳) امام سے پہلے مقتدی کوئی رکن ادا کر لے کہ امام اس رکن میں اس کا شریک نہ ہو۔

**تشریح :** مثل مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کر لیا، اور امام کے رکوع میں جانے سے پہلے مقتدی نے سراٹھایا، جسکی وجہ سے مقتدی امام کے ساتھ پورے رکن میں شریک نہیں رہا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ حضهم علی الصلاة و نهاهم ان یصرفوا قبل انصرفه من الصلاة۔ (ابوداؤد شریف، باب فیمن یصرف قبل الامام، ص ۱۰۱، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ امام سے پہلے نماز

سے نہ نکلے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ اما یخشی او الا یخشی احدکم اذا رفع رأسه و الامام ساجد ان یحول الله رأسه رأس حمار او صورته صورة حمار۔ (ابوداؤد شریف، باب التشدید فیمن یرفع قبل

الامام و یضع قبلہ، ص ۱۰۱، نمبر ۶۲۳) اس حدیث میں ہے کہ امام سے پہلے سر نہ اٹھائے۔ (۳) اس حدیث میں ہے کہ امام کی متابعت کرو۔ عن انس بن مالک..... و قال انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا و اذا رکع فارکعوا و

اذا رفع فارفعوا۔ (بخاری شریف، باب صلاة القاعد، ص ۸، نمبر ۱۱۱۳، مسلم شریف، باب اتمام المأموم بالامام، ص ۷، نمبر ۹۲۱/۳۱۱) اس حدیث میں ہے کہ امام کے ساتھ تکبیر کرو

لم یشارکہ فیہ امامہ (۵۴۴) و متابعة الامام فی سجود السہو للمسبوق (۵۴۵) وعدم اعادۃ الجلوس الاخیر بعد اداء سجدة صلیۃ تذکرہا بعد الجلوس (۵۴۶) وعدم اعادۃ رکن اذاہ نائما (۵۴۷) وفہقہ امام المسبوق وحدثہ العمد بعد الجلوس الاخیر

**ترجمہ :** (۵۴۴) مسبوق سجدہ سہو میں امام کی متابعت کر لے۔

**تشریح :** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ امام نے سلام پھیر دیا اس کے بعد مسبوق اپنی باقی نماز پوری کرنے کے لئے اٹھا اور ایک رکعت کا سجدہ بھی کر لیا، جسکی وجہ سے مسبوق اب امام سے بالکل الگ ہو گیا، اس کے بعد امام کو سہو یاد آیا اور سجدہ سہو کیا اور اس مسبوق نے بھی امام کی اتباع کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ مسبوق کے سجدہ کرنے کے بعد امام اب اس کا امام نہیں رہا، اجنبی ہو گیا اس لئے اجنبی کی اقتداء کرنے کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ لیکن اگلی رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے تک امام کی اتباع میں سجدہ سہو کیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ یہ ابھی تک اس کا امام ہے۔

**ترجمہ :** (۵۴۵) قعدہ اخیرہ کو نہ دٹائے اس کے بعد کہ صلی سجدہ ادا کیا جو قعدہ اخیرہ کے بعد یاد آیا۔

**تشریح :** قعدہ اخیرہ میں یاد آیا کہ کسی رکعت کا اصلی سجدہ باقی رہ گیا ہے، اس نے اصلی سجدہ کیا، اور دوبارہ قعدہ اخیرہ کئے بغیر سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی

**وجہ :** کیونکہ قعدہ اخیرہ بالکل اخیر میں ہونا چاہئے، اور یہاں رکعت کا سجدہ اخیر میں ہو گیا اور اس کے بعد قعدہ نہیں کیا جو فرض ہے تو گویا کہ فرض چھوڑ دیا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**نکتہ :** سجدہ صلیت: رکعت کا سجدہ۔ دوسرا ہے سجدہ سہو، تیسرا ہے سجدہ تلاوت۔

**ترجمہ :** (۵۴۶) نیند میں رکن ادا کئے ہوئے کا اعادہ نہ کرنا۔

**تشریح :** جو رکن سوئے ہوئے میں ادا کیا اس کا اعتبار نہیں ہے، اس لئے بیدار ہونے کے بعد اس کو ادا نہیں کیا تو وہ فرض چھوڑ دیا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۵۴۷) مسبوق کے امام کا قاعدہ اخیرہ کے بعد قہقہہ لگانا، یا جان کر حدت کرنا۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ قعدہ اخیرہ سے پہلے جان کر حدت کر دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور قعدہ اخیرہ کے بعد حدت کیا تو نماز کراہیت کے ساتھ پوری ہو جائے گی۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ کے بعد مسبوق کے امام نے قہقہہ لگا دیا یا جان کر حدت کر دیا تو اس کی نماز کراہیت کے ساتھ پوری ہو جائے گی کیونکہ اب کوئی فرض باقی نہیں رہا، لیکن مسبوق کی نماز ابھی سچ میں ہے، اس کو ابھی ایک رکعت اور پڑھنی ہے اس لئے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔



(۵۴۸) والسلام علی رأس رکعتین فی غیر الشائیة ظاناً انه مسافر او أنها الجمعة او أنها التراویح

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ امام نے جب حدیث کیا تو امام کی نماز بھی فاسد ہو گئی تھی لیکن تم فرائض پورے ہو گئے تھے اس لئے دوبارہ بناء کرنے کی ضرورت نہیں رہی، اس لئے نقص کے ساتھ نماز پوری سمجھ لی گئی۔ لیکن مسبوق کی نماز ابھی باقی ہے اور اسکے فرائض بھی باقی ہیں اور اسکے درمیان ہی میں امام نے حدیث کر دیا تو حقیقت میں امام کی نماز فاسد ہونے کی وجہ سے اس مسبوق کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ (۲) اس حدیث کے اشارے سے بھی پتہ چلتا ہے کہ جس نے اول نماز نہیں پائی اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر و قال : قال رسول اللہ ﷺ : اذا أحدث الامام بعد ما یرفع رأسه من آخر سجدة و استوی جالساً تمت صلوته ، و صلوۃ من خلفه ممن ائتم به ممن أدرک أول الصلوۃ ۔ (دارقطنی، باب من أحدث قبل التسليم، ج اول، ص ۳۶۸، نمبر ۱۴۰۹) اس حدیث میں ہے کہ جو شروع نماز سے ہے اسکی نماز بھی پوری ہو جائے گی۔ اسکا مفہوم مخافہ یہ ہے کہ جس نے شروع نماز نہیں پائی اسکی نماز فاسد ہو جائے گی۔۔۔ حدیث سے نماز فاسد ہو جائے اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن علی بن طلق قال قال رسول اللہ ﷺ اذا فساء احدکم فی الصلوۃ فلیتصرف فلیتوضأ و لیعد الصلوۃ ۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا حدث فی الصلوۃ، ص ۱۵۱، نمبر ۲۰۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں حدیث ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور قہقہہ مارنے سے نماز ٹوٹ جائے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا اسکے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین قال : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : من ضحک فی الصلوۃ قرقرۃ فلیعد الوضوء و الصلوۃ ۔ (دارقطنی، باب أحادیث التھتہ فی الصلوۃ وعللھا، ج اول، ص ۲۱، نمبر ۶۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قہقہہ مار کر ہنسے گا تو نماز بھی ٹوٹے گی اور وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

**ترجمہ :** (۵۴۸) دو رکعت سے زیادہ نمازوں میں دو ہی رکعت پر سلام پھیر دینا یہ گمان کرتے ہوئے کہ وہ مسافر ہے، یا یہ کہ وہ جمعہ ہے، یا تراویح ہے حالانکہ وہ عشاء کی نماز تھی، یا ابھی ابھی مسلمان ہوا تھا اس لئے گمان کیا کہ دو ہی رکعت فرض ہے۔

**تشریح :** یہاں اصول الگ الگ ہیں [۱] اگر بھول کر دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو قبلے سے سینہ پھرنے، اور بات کرنے، یا حدیث کرنے سے پہلے پہلے تک بنا کر سکتا ہے، مثلاً ظہر کی نماز تھی اور بھول سے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو سینہ پھرنے اور بات کرنے، یا حدیث کرنے سے پہلے پہلے تک بنا کرے اور مزید دو رکعت ملا کر جہدہ سہو کرے اور نماز پوری کر لے۔ [۲] لیکن اگر بھول کر سلام نہیں پھیرا بلکہ مسافر سمجھ کر یا جمعہ سمجھ کر، یا یہ سمجھا کہ تراویح کی نماز ہے حالانکہ وہ عشاء کی نماز تھی، اور جان کر سلام پھیر دیا تو اب نماز ٹوٹ گئی، بنا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح نو مسلم تھا، اس کو معلوم نہیں تھا کہ ظہر کی چار رکعت ہوتی ہے اس لئے اس نے دو رکعت ہی پر سلام پھیر دیا تو اب بنا نہیں کر سکتا۔

**وجہ :** (۱) یہاں بھول کر سلام نہیں پھیرا ہے بلکہ جان کر مکمل انقطاع کی نیت سے سلام پھیرا ہے، اس لئے بنا نہیں کر سکتا۔ (۲)

وہی العشاء او کان قریب عہد بالاسلام فظنّ الفرض رکعتین

بھول کر سلام پھیرے تو بنا کر سکتا ہے، اس کے لئے حدیث یہ ہے . عن ابی ہریرۃؓ قال صلی بنا النبی ﷺ الظهر او العصر فسلم فقال لہ دو الیدین : الصلاة یا رسول اللہ أنقضت ؟ فقال النبی ﷺ لا صحابہ احق ما یقول ؟ قالوا نعم فصلی رکعتین اخریین ثم سجد سجدتین ۔ (بخاری شریف، باب اذا سلم فی رکعتین، ص ۱۹۶، نمبر ۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ بھول سے دو رکعت پر سلام کر دیا تو دوبارہ اس پر بنا کیا۔

**اصول** . بھول کر سلام پھیرے تو بنا کر سکتا ہے۔ جان کر سلام پھیرے تو بنا نہیں کر سکتا۔

### ﴿باب زلة القاری﴾

(۵۴۹) قال المحشى لما رأيت مسائل زلة القاری من اهم ما يجب العلم بها و الناس عنها غافلون و وجدت ما فى الطحطاوى على المراقى اوفى ما فى هذا البحث الحققة بهذا الكتاب مراعاة لمن سدك طريق الهدى و اجتنب سبل الهوى ليكون واقيا لى من النيران و وسيلة الى الجنان و رجحانا فى الميزان عند خفة الميزان و عليه التكلان قال

### ﴿تكمیل﴾

[۱] زلة القاری من اهم المسائل ، و هى مبنية على قواعد ناشئة من الاختلافات لا كما توهم انه ليس له القاعدة بنى عليها .. [۲] فالاصل فيها عند الامام و محمد رحمهما الله تعالى تغير المعنى تغيرا

### ﴿قرأت کی غلطیوں﴾

**نوٹ** : فقہ کی مروج کتابوں میں قرأت کے بارے میں مسئلہ لکھا ہوا نہیں ہے، صرف نورانی بیاض کے حاشیہ میں طحطاوی کے حوالے سے کچھ مسئلے ہیں، میں نے چاہا کہ اس کی پوری وضاحت کر دی جائے تاکہ طلبہ کو کام آئے۔ ثمیر الدین قاسمی غفرلہ

(۵۴۹) مثنیٰ عیہ ارحمۃ فرماتے ہیں کہ قرأت کی غلطیوں کے مسائل بہت اہم ہیں جنکو جاننا چاہئے، اور لوگ ان سے غافل ہیں، مراقی الفلاح پر جو طحطاوی ہے اس کو دیکھا کہ اس بحث کے بارے میں بہت کافی ہے، اس لئے اس کو اس کتاب کے ساتھ ملا دیا، جو ہدایت کے راستے پر چسنا چاہتے ہیں انکی رعایت کرتے ہوئے، اور خواہش کے راستے سے پرہیز کیا تاکہ آگ سے بچانے والے ہو جائے اور جنت کا وسیلہ بن جائے، اور میزان کے ہکا ہوتے وقت بھاری ہونے کا ذریعہ بنے، اور اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ ہے۔

**ترجمہ** : [۱] زلة القاری (یعنی قرأت کرنے والے کی غلطیوں) کے احکام اہم مسائل میں سے ہیں ان کا دار مدار کچھ قاعدوں پر ہے جو علماء کے اختلاف سے پیدا ہوا ہے، ایسا نہیں ہے جیسا کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ قرأت میں غلطی کے لئے کوئی قاعدہ نہیں ہے

**تشریح** : قرأت میں غلطیوں کا مسئلہ اہم ہے، اور اس کا مدار کچھ قاعدوں پر ہے۔ علماء کے درمیان اختلاف ہوا ہے، اس لئے دونوں کے قاعدے الگ الگ ہو گئے۔

**ترجمہ** : [۲] اس میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا اصول یہ ہے کہ معنی بہت بدل جائے تو نماز فی سہ ہوگی ورنہ نہیں، چاہے وہ لفظ قرآن میں موجود ہی نہ ہو۔

**تشریح** : امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کا اصول یہ ہے کہ لفظ کے تبدیل سے یا قرأت کی تبدیلی سے، یا اعراب کی تبدیل سے معنی بہت بدل گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اور معنی نہیں بدل تو نماز فی سہ نہیں ہوگی، چاہے وہ لفظ قرآن میں ہو یا نہ ہو۔ یہ اختلاف اس

فاحشا وعدمه لفساد وعدمه مطلقا سواء كان اللفظ موجودا في القرآن او لم يكن [۳] و عند ابی یوسف ان كان اللفظ نظيره موجودا في القرآن لا تفسد مطلقا تغير المعنى تغيرا فاحشا او لا ، و ان لم يكن موجودا في القرآن تفسد مطلقا [۴] و لا يعتبر الاعراب اصلا ، [۵] و محل الاختلاف في الخطاء و النسيان ، اما في العمد فتفسد به مطلقا بالاتفاق اذا كان مما يفسد الصلوة ، [۶] اما اذا كان ثناء فلا تفسد و لو تعدد ذلك ، افاده ابن امير الحاج ،

صورت میں ہے جبکہ بھول کر غلطی ہوئی ہو، لیکن جان بوجھ کر غلطی کی ہے تو معنی کے بدلنے سے تینوں اماموں کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی

**ترجمہ :** [۳] امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ لفظ کے مثل قرآن میں موجود ہو تو نماز بالکل فاسد نہیں ہوگی چاہے بہت معنی بدلا ہو یا نہ بدل ہو، اور اگر قرآن میں موجود نہ ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**تشریح :** امام ابو یوسف کا اصول یہ ہے کہ لفظ کی تبدیلی کی یا اعراب کی تبدیلی کی یا قرأت میں خامی آئی، اور ایسا لفظ بن گیا کہ وہ قرآن میں ہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، چاہے معنی کتنا ہی بدس جائے۔

**ترجمہ :** [۴] اعراب کا بالکل اعتبار نہیں ہے۔

**تشریح :** اعراب کے اعتبار سے پیش کے بجائے زبر ہوگی، یا زیر ہوگی تو اس کا اعتبار نہیں ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۵] اختلاف کا محل غلطی اور بھول ہے، پس اگر جان کر کیا تو بالتحق نماز فاسد ہوگی، اگر اس سے نماز فاسد ہوتی ہو۔

**تشریح :** جان کر الفاظ کی تبدیلی کی تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہوگی، یہ اختلاف بھول کر غلطی کرنے میں ہے۔

**ترجمہ :** [۶] اگر حمد و ثنا ہو جائے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، ابن امیر الحاج نے یہی فرمایا۔

**تشریح :** الفاظ کی تبدیلی سے، یا اعراب کی بدسنے سے اللہ تعالیٰ کے حمد و ثنا کا معنی بن گیا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ کیونکہ اس میں کوئی قباحت نہیں ہوئی، عداۃ ابن امیر الحاج نے یہی فرمایا۔

**اصول :** امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا اصول یہ ہے کہ تبدیلی سے بہت زیادہ معنی بدل جائے تو نماز فاسد ہوگی، ورنہ نہیں

**اصول :** امام ابو یوسف کا اصول یہ ہے کہ تبدیلی کے بعد جو لفظ بنا ہے اگر وہ قرآن میں ہے تو نماز فاسد نہیں ہوگی، چاہے کتنی ہی معنی بدلا ہو۔

### ﴿و فی هذا الفصل مسائل﴾

[۷] (الاولی) الخطاء فی الاعراب و یدخل فیہ تخفیف المشدد و عکسہ ، و قصر الممدود و عکسہ ، و فک المدغم و عکسہ ، فان لم یتغیر بہ المعنی لا تفسد بہ صلوٰتہ بالاجماع کما فی المضمرات ، [۸] و اذا تغیر المعنی نحو ان یقرأ : و اذا بتلی ابراہیم ربہ ، برفع ابراہیم و نصب ربہ ، فالصیح عنہما الفساد [۹] و علی قیاس قول ابی یوسف لا تفسد لانہ لا یعتبر الاعراب . و بہ یفتی . واجمع المتأخرون کمحمد بن مقاتل و محمد بن سلام و اسماعیل الزاهد و ابی بکر سعید

### ﴿اس فصل میں چند مسئلے ہیں﴾

**ترجمہ** [۷] پہلا مسئلہ: اعراب میں غلطی ہو، مشدد والے لفظ کو تخفیف پڑھ دے، یا اس کا الٹا کر دے [تخفیف والے لفظ کو مشدد پڑھ دے]۔ قصر کو مد کر دے، یا مد کو قصر کر دے۔ ادغام کو فک ادغام کر دے۔ یا اس کا الٹا، یعنی فک ادغام کو ادغام کر دے۔ پس اگر اس سے معنی نہ بدلے تو بالاجماع نماز فی سہ نہیں ہوگی۔ کتاب مضمورات، میں ایسا ہی لکھا ہے۔

**تشریح** یہاں چھ صورتیں ہیں [۱] مشدد والے لفظ تھا اس کو تخفیف پڑھ دیا [۲] تخفیف والے لفظ تھا اس کو مشدد پڑھ دیا۔ [۳] مد والا لفظ تھا اس کو قصر پڑھ دیا۔ [۴] قصر والا لفظ تھا اس کو مد پڑھ دیا۔ [۵] ادغام والے لفظ تھا اس کو بغیر ادغام کے فک ادغام پڑھ دیا [۶] یا فک ادغام والے لفظ تھا اس کو ادغام کر کے پڑھ دیا۔ اور اس سے معنی نہیں بدلتا تو بالاقناع نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ معنی نہیں بدلتا تو کوئی حرج نہیں ہوا اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ** [۸] اگر اعراب کی تبدیلی سے معنی بدل گیا، جیسے ﴿اذا ابتلی ابراہیم ربہ﴾ ابراہیم کو رفع کے ساتھ اور ربہ کو نصب کے ساتھ پڑھ دیا، تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔

**تشریح**: اعراب کے بدلنے سے معنی بالکل الٹ گیا جیسے اصل عبارت تھی ﴿اذا ابتلی ابراہیم ربہ﴾ (آیت ۱۲۳، سورۃ البقرۃ ۲) کہ حضرت ابراہیمؑ کو اس کے رب نے آزمایا اور پڑھ دیا ﴿اذا ابتلی ابراہیم ربہ﴾ (آیت ۱۲۳، سورۃ البقرۃ ۲) ابراہیم پر رفع پڑھ دیا اور اس کو فاعل بنا دیا، اور رب کو مفعول بنا دیا اور ترجمہ یہ ہوا کہ حضرت ابراہیمؑ نے اپنے رب کو آزمایا، تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فی سہ ہو جائے گی، کیونکہ معنی بالکل بدل گیا اور کفر کی حد تک پہنچ گیا۔ اس لئے نماز فاسد ہوگی۔

**ترجمہ** [۹] حضرت امام ابو یوسفؒ کے قاعدے پر نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ وہ اعراب کا اعتبار نہیں کرتے ہیں۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ چنانچہ محمد بن مقاتلؒ، محمد بن سلامؒ، اسماعیلؒ، زابدؒ، ابو بکر سعیدؒ، ہندوانی بن فضلؒ اور حلوائیؒ جیسے حضرات متاخرین کا فتویٰ یہی ہے کہ اعراب کی غلطی سے کبھی بھی نماز فاسد نہیں ہوتی، اگرچہ وہ غلطی ایسی ہی کیوں نہ ہو جس پر عقیدہ بھالین کفر ہوتا

البلخی و الهندوانی و ابن الفضل و الحلوانی علی ان الخطاء فی الاعراب لا یفسد مطلقا و ان کان مما اعتقاده کفر لان اکثر الناس لا یمیزون بین وجوه الاعراب ، و فی اختیار الصواب فی الاعراب ایقاع الناس فی الحرج و هو مرفوع شرعا [۱۰] و علی هذا مشی فی الخلاصة ، فقال : و فی النوازل لا تفسد فی الكل ، و به یفتی . [۱۱] و ینبغی ان یکون هذا فی ما اذا کان خطاءً او غلطاً و هو لا یعلم او تعمد ذالک مع ما لا ینغیر المعنی کثیرا ، کنصب ، الرحمن ، فی قوله تعالی :

ہو۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ عوام الناس اعراب کی صورتوں میں تمیز نہیں کر سکتے، لہذا صحت اعراب کی قید لگانے میں عوام پر غیر قابل برداشت تنگی ہے جس کو شریعت نے اٹھادیا ہے۔

**تشریح :** امام ابو یوسفؒ کے قاعدے پر یہ ہوگا کہ اعراب کی تبدیل سے چاہے ایسا معنی پیدا ہو جاتا ہو جس سے کفر لازم آتا ہو پھر بھی نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ اکثر عوام کو یہ پتہ ہی نہیں ہوتا کہ اعراب کی تبدیلی سے کیا معنی پیدا ہوا، اور نہ وہ اس کی رعایت کر پاتے ہیں اس لئے ان پر اعراب کی صحت کی قید لگانا تکلیف و ایطاق ہے، اس لئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اوپر کے بہت سے بزرگوں نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔

**اصول :** امام ابو حنیفہؒ ام محمدؒ کے یہاں اعراب کی تبدیل سے معنی بالکل بدل جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**اصول :** اگر قرآن میں وہ لفظ موجود ہو تو امام ابو یوسف کے یہاں اعراب کی تبدیل سے معنی بالکل بدل جائے تب بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۱۰] علامہ طحطاویؒ فرماتے ہیں کہ خلاصہ کتاب میں بھی اسی مسلک کو اختیار کیا ہے، چنانچہ صاحب خلاصہ کا ارشاد ہے : و فی النوازل لا تفسد فی الكل و به یفتی یعنی نوازل (کتاب کا نام ہے) میں ہے کہ ان تمام صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی، اسی پر فتویٰ ہے۔

**تشریح :** علامہ طحطاویؒ فرماتے ہیں کہ خلاصہ کتاب میں اسی مسلک کو اختیار کیا گیا ہے کہ اعراب کی غلطی سے نماز فاسد نہیں ہوگی

**ترجمہ :** [۱۱] مصنفؒ فرماتے ہیں کہ اس قول کی توضیح میں خطایہ نادانستہ غلطی کی شرط لگائی جائے، یعنی نماز اس صورت میں فاسد نہ ہوگی کہ جب نادانستہ طور پر اعراب میں غلطی ہوگئی، یا اگر قصد اعراب غلط پڑھا تھا تو اس غلط اعراب سے معنی میں زیادہ تبدیلی نہیں ہوئی تھی جیسے کہ الرحمن علی العرش استوی (آیت ۵، سورہ ۲۰) میں الرحمن کے وزن پر پیش کے بجائے زبر پڑھا جائے۔ لیکن اگر قصد اعراب پڑھا جائے اور غلطی بھی ایسی ہو جس سے معنی میں بہت زیادہ تبدیلی ہو جائے یا ایسے معنی پیدا ہوں جن کا عقیدہ کفر ہے تو ایسی صورت میں فساد نماز کا حکم تو کم سے کم درجہ ہے۔

الرحمن علی العرش استوی ، اما لو تعمد مع ما یغیر المعنی کثیرا او یكون اعتقاده کفرا فالفساد  
 حیثذا اقل الاحوال ، و [۱۲] المفتی بہ قول ابی یوسف ، [۱۳] و اما تخفیف المشدد کما لو قرأ :  
 ایاک نعبد ، او رب العالمین ، بالتخفیف ، فقال المتأخرون لا تفسد مطلقا من غیر استثناء علی  
 المختار لان ترک المد و التشدید بمنزلة الخطاء فی الاعراب ، کما قال قاضی خان و هو الاصح  
 کما فی المضمورات ، و کذا نص فی الذخیرۃ علی انه الاصح کما فی ابن امیر الحاج [۱۴] و حکم  
 تشدید المخفف کحکم عکسہ فی الخلاف ، و التفصیل ، و کذا اظہار المدغم و عکسہ فالکل نوع  
 واحد کما فی الحلبي .

**تشریح :** مصنف فرماتے ہیں کہ اعراب کی غلطی جان کر کرے اور معنی اتنا بدل جائے کہ اس کا اعتقاد کفر ہو جائے تو نماز فاسد  
 ہونی چاہئے ، یہ کم سے کم درجہ ہے۔ ہاں بھول کر اعراب کی غلطی کرے ، یا جان کر اعراب کی غلطی کرے اور اس سے معنی میں کوئی زیادہ  
 تبدیلی نہ ہوئی ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی ، اس کی ایک مثال دی کہ الرحمن علی العرش استوی (آیت ۵، سورۃ ھ  
 ۲۰) الرحمن پر پیش پڑھنا چاہئے کیونکہ وہ استوی کا فاعل ہے ، لیکن جان کر زبرد پڑھ دیا تو اس سے کوئی زیادہ معنی نہیں بدلا اس لئے نماز  
 فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۱۲] بہر حال امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے ،

**تشریح :** بہر حال امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے کہ بھول کر اعراب غلط پڑھ دیا ، یا جان کر غلط پڑھا لیکن معنی میں کوئی زیادہ  
 تبدیلی نہیں ہوئی تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۱۳] بہر حال مشدد کی تخفیف ، جیسے ”ایاک نعبد“ ”رب العلمین“ تشدید کے بغیر ، پڑھے تو متأخرین نے  
 فرمایا کہ مختار مذہب یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی ، اس لئے کہ مد کو چھوڑنا اور تشدید کو چھوڑنا اعراب میں غلطی کی طرح ہے ، جیسا کہ  
 قاضی خان نے کہا اور وہی صحیح ہے ، جیسا کہ صاحب مضمورات نے کہا اور اسی طرح صاحب ذخیرہ نے تصریح کی کہ یہ صحیح ہے جیسا کہ  
 ابن امیر ای ج نے کہا۔

**تشریح :** جس لفظ پر تشدید پڑھنا چاہئے اس کو تخفیف پڑھ دیا ، مثلاً ایاک نعبد میں تشدید پڑھنا چاہئے ، اس کو تخفیف پڑھ دیا۔ یا  
 رب العلمین ، پر تشدید پڑھنا چاہئے اس کو تخفیف پڑھ دیا تو یہ اعراب کی غلطی کی طرح ہے اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ حضرت قاضی  
 خان نے مضمورات نے ، ذخیرہ نے اور ابن امیر الحاج نے یہی کہا ہے۔۔۔ یہ چار کتابوں کے نام ہیں۔

**ترجمہ :** [۱۴] مخفف کو مشدد پڑھنے کا بھی یہی حکم ہے جو مشدد کو مخفف پڑھنے کا ہے۔ ایسے ہی او غام کو ظاہر کرنا ، اور اس کا الٹا یعنی



### المسئلة الثانية ﴿﴾

[۱۵] فی الوقف و الابتداء فی غیر موضعہما ، فان لم یتغیر بہ المعنی لا تفسد بالاجماع من المتقدمین و المتأخرین ، و ان تغیر المعنی ففیہ اختلاف و الفتوی علی عدم الفساد بکل حال و هو قول عامة علمائنا المتأخرین لان فی مراعات الوقف و الوصل ایقاع الناس فی الحرج لا سيما العوام ، و الحرج مرفوع کما فی الذخيرة و السراجیة و النصاب ، و فیہ ایضا لو ترک الوقف فی جمیع

ظاہر کو ادغام کرنا، یہ تمام صورتیں ایک ہی قسم کی غلطی ہے۔ جیسا کہ صبی کتاب میں ہے۔

**تشریح:** یہ مسئلہ اوپر چکا ہے، لیکن خلاصہ کے حوالے سے دوبارہ لارہے ہیں۔ کہ [۱] لفظ مخفف تھا اس کو تشدید پڑھ دیا۔ [۲] یا حفظ مشدد تھا اس کو مخفف پڑھ دیا [۳] یا ادغام تھا اس کو اظہار پڑھ دیا [۴] یا اظہار تھا اس کو غم پڑھ دیا تو۔ یہ سب اعراب کی طرح غلطیاں ہیں، اس لئے اگر بھول سے کیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اگر جان کر کیا تو اگر معنی بہت زیادہ بدل گیا تو نماز فاسد ہوگی، اور معنی زیادہ نہیں بدلا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**اصول:** [۱] لفظ مخفف تھا اس کو تشدید پڑھ دیا۔ [۲] یا لفظ مشدد تھا اس کو مخفف پڑھ دیا [۳] یا ادغام تھا اس کو اظہار پڑھ دیا [۴] یا اظہار تھا اس کو غم پڑھ دیا تو۔ یہ سب اعراب کی طرح غلطیاں ہیں، اس لئے اگر بھول سے کیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اگر جان کر کیا تو اگر معنی بہت زیادہ بدل گیا تو نماز فاسد ہوگی، اور معنی زیادہ نہیں بدلا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

دوسرا مسئلہ: وقف کے بارے میں

**ترجمہ:** [۱۵] جہاں جگہ تھی وہاں وقف نہیں کیا اس جگہ کے علاوہ سے ابتداء کر دی، پس اگر اس سے معنی نہیں بدلا تو متقدمین اور متأخرین سب کا اجماع ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر معنی بدل گیا تو اس بارے میں اختلاف ہے، لیکن فتویٰ اسی پر ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی۔ یہ ہمارے عام متأخرین علماء کا قول ہے، اس لئے کہ وقف اور اتصال کی رعایت کرنے میں خاص طور پر عوام کو حرج میں مبتلا کرنا ہے، حالانکہ اس قسم کی پریشانی سے شریعت اسلام آزاد اور محفوظ ہے، ذخیرہ، سراجیہ اور نصاب میں ایسا ہی درج ہے۔ نصاب میں یہ بھی ہے کہ اگر تمام قرآن شریف میں وقف چھوڑ دے تو ہمارے علماء کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی۔

**تشریح:** جہاں وقف کرنا چاہئے تھا وہاں وقف نہیں کیا، یہ جہاں سے شروع نہیں کرنا چاہئے تھا وہاں سے آیت شروع کی۔ پس اگر اس سے معنی نہیں بدلا تو بالافتاق نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر معنی بدل گیا تب بھی فتویٰ اسی پر ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ وقف اور وصل کی رعایت کی قید لگانے میں عوام کو حرج میں مبتلا کرنا ہے، جو شریعت میں نہیں ہے۔ ذخیرہ، سراجیہ، اور نصاب کتاب میں ایسا ہی لکھا ہے۔ بلکہ نصاب کتاب میں تو یہ بھی لکھا ہے کہ پورے قرآن میں وقف چھوڑ دے تب بھی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

القران لا تفسد صلواته عندنا، [۱۶] واما الحكم في قطع بعض الكلمة، كما لو اراد ان يقول : الحمد لله ، فقال : ال ، فوقف على اللام . او على الحاء ، او على الميم ، او اراد ان يقرأ : والعاديات ، فقال : و العا، فوقف على العين ، لانقطاع نفسه او نسيان الباقي ثم تمم او انتقل الى آية اخرى ، فالذى عليه عامة المشائخ عدم الفساد مطلقا وان غير المعنى للضرورة و عموم البلوى ، كما في الذخيرة وهو الاصح كما ذكره ابو الليث

### ﴿المسئلة الثالثة﴾

[۱۷] وضع حرف موضع حرف آخر ، فان كانت الكلمة لاتخرج عن لفظ القران و لم يتغير به المعنى المراد لا تفسد كما لو قرأ : ان الظلمون ، بواو الرفع او قال : و الارض وما دحها ، مكان

**اصول :** بے وقت وقف کیا، یا بے وقت شروع کیا اور اس سے معنی نہیں بدل تو بلا اتفاق نماز فاسد نہیں ہوگی، اور اگر معنی بدل گیا تب بھی مفتی بقول یہی ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۱۶] اگر ایک کلمہ کا کوئی ٹکڑا دوسرے سے الگ کر دیا مثلاً ”الحمد لله“ کہنے کا ارادہ تھا، مگر پہلے ال، کہہ کر ”لم“ پر وقف کر دیا، یا ا ح کہہ کر ”حا“ پر یا ”میم“ پر وقف کر دیا، یا مثلاً ”والعادیات“ پڑھنا چاہتا تھا ”واعا“ کہہ کر سانس ٹوٹ جانے، یا مثلاً باقی حصہ بھول جانے کے باعث ”عین“ پر وقف کر دیا، یا اس کو چھوڑ کر دوسری آیت شروع کر دی تو (ضرورت اور عموم بلوی کے پیش نظر) عام مشائخ کا مسلک یہی ہے کہ ان صورتوں میں نماز نہیں ٹوٹی، اگرچہ معنی میں تبدیلی ہو جائے، كما في الذخيرة و هو الاصح كما ذكره ابو الليث۔

**تشریح :** حفظ کے کسی حرف پر رک گیا، سانس ٹوٹنے کی وجہ سے رک، یا بھول جانے کی وجہ سے رک گیا، اور باقی کو بعد میں ادا کیا، یا دوسری آیت کی طرف منتقل ہو گیا تو چاہے معنی بدل گیا ہو تب بھی عام مشائخ اسی پر ہیں کہ نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ اس میں عموم بلوی ہے، اور عام لوگ بتلا ہیں۔

تیسرا مسئلہ کسی حرف کو دوسرے حرف کی جگہ میں رکھ دینے کے بارے میں۔

**ترجمہ :** [۱۸] ایک حرف کو دوسرے حرف کی جگہ رکھ دیا، پس اگر ایسا لفظ بنا کہ قرآن کے لفظ سے نہیں نکلا، اور معنی مراد بھی نہیں بدلا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، جیسے ”ان الظالمین“ کے بجائے ”ان الظالمون“ پڑھا جائے، وما صحاها کے بجائے والارض وما دحاها“ (آیت ۶، سورۃ الشمس ۹۱) پڑھ دے۔

**تشریح :** ایک حرف کی جگہ پر دوسرا حرف پڑھ دیا، لیکن اس سے ایسا لفظ بن گیا کہ وہ لفظ قرآن میں موجود ہے، اور اس آیت میں

طخہا، [۱۸] وان خرجت به عن لفظ القرآن ولم يتغير به المعنى لا تفسد عندهما خلافا لابی یوسفؒ كما قرأ: قیامین بالقسط، مکان قوامین، او، دوارا، مکان دیاراً، [۱۹] وان لم تخرج به عن لفظ القرآن و تغير به المعنى فالخلاف بالعکس كما لو قرأ: و انتم حامدون، مکان، سامدون، .

جو معنی مقصود ہے وہ بھی نہیں بدلاتو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ معنی بھی نہیں بدلا، اور قرآن سے ہر بھی نہیں گیا۔ اس کی مثال دیتے ہیں کہ ”ان الظالمین“ پڑھنا تھا، اور ان الظالمون واو کے ساتھ پڑھ دیا تو اس سے معنی نہیں بدلا، اور یہ لفظ قرآن میں بھی ہے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح آیت ہے ”والارض وما طحاها“ (سیت ۶، سورۃ الشمس ۹۱) ہے، اور اس نے ”والارض وما دحاها“ پڑھ دیا، دجی، اور طحی دونوں کے معانی پھیلانے کے ہیں، اور دونوں لفظ قرآن میں موجود ہیں، اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**اصول:** ایک حرف کو دوسرے کی جگہ پر لانے سے قرآن کے لفظ سے نہ نکلے اور معنی بھی نہ بدلے تو بال تفاق نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** [۱۸] اور اگر بدلنے سے قرآن کے لفظ سے نکل جائے اور معنی نہ بدلے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فاسد ہو جائے گی، جیسا کہ قیامین بالقسط پڑھ لیا، تو امین بالقسط کی جگہ، یا دوارا پڑھ لیا دیار، کی جگہ۔

**تشریح:** ایک حرف کی جگہ پر دوسرا حرف پڑھ دیا، جسکی وجہ سے وہ ایسا لفظ بن گیا جو قرآن میں نہیں ہے لیکن معنی نہیں بدلا، تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ معنی نہیں بدلا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ وہ لفظ قرآن میں نہیں ہے، اگرچہ معنی نہیں بدلا۔ اس کی مثال دیتے ہیں، جیسے ”قیامین بالقسط“ کی جگہ ”قیامین بالقسط“ (آیت ۱۳۵، سورۃ النساء ۴) پڑھ لیا تو اس سے معنی نہیں بدلا، لیکن قرآن میں قیامین لفظ نہیں ہے اسی طرح دیار کی جگہ دوار (آیت ۲۶، سورۃ النوح ۷۱) پڑھ لیا، تو معنی نہیں بدلا، لیکن دوار کا لفظ قرآن میں نہیں ہے۔ اس لئے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، اور طرفین کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** [۱۹] اور اگر دوسرا حرف لانے سے قرآن کے لفظ سے نہیں نکلا، لیکن معنی بدل گیا، تو اختلاف اس کا اٹھا ہوگا، [یعنی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی] جیسے و انتم حامدون، پڑھ دیا سامدون کی جگہ۔

**تشریح:** اگر ایک حرف کی جگہ پر دوسرا حرف لانے کی وجہ سے ایسا لفظ بنا جو قرآن میں ہے، لیکن معنی بدل گیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ وہ لفظ قرآن میں موجود ہے، اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ معنی بدل گیا، اس کی مثال دیتے ہیں کہ ”انتم سامدون“ (آیت ۶۱، سورۃ النجم ۵۳) پڑھنا چاہئے تھا لیکن انتم حامدون پڑھ دیا تو

[۲۰] وللمتأخرین قواعد أخر غیر ما ذکرنا و اقتصرنا علی ما سبق لا طرادھا فی کل الفروع بخلاف قواعد المتأخرین .

### ﴿واعلم﴾

[۲۱] انه لا یقیس مسائل زلة القاری بعضها علی بعض الا من له درایة بالغة العربیة و المعانی و غیر ذالک مما یتحتاج الیه التفسیر ، كما فی منیة المصلی و فی النهر . [۲۲] واحسن من لخص من کلامهم فی زلة القاری الکمال فی زاد الفقیر ، [۲۳] فقال : ان کان الخطاء فی الاعراب و لم یتغیر

آتم تو قرآن میں ”فاذا هم خالدون“ (آیت ۲۹، سورۃ تیس ۳۶) میں ہے لیکن دونوں کے معنی الگ الگ ہیں، سمدون کا معنی ہے حیران کھڑا رہنا، اور خالدون کا معنی ہے آگ کا بجھ جانا، اس لئے طرفین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**اصول :** ایک آیت کی جگہ دوسری آیت پڑھ دی تو چونکہ وہ قرآن میں موجود ہے اس لئے چاہے وہاں کا مفہوم بدل جاتا ہو پھر بھی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**ترجمہ :** [۲۰] اوپر جو قواعد ذکر ہوئے انکے عدوہ بہت سے قواعد متأخرین علماء کے ہیں، لیکن میں نے متقدمین کے قواعد ذکر کرنے پر اکتفاء کیا، کیونکہ یہ قواعد تمام فروعات میں نافذ ہوتے ہیں، اور متأخرین کے قواعد تمام فروعات میں نافذ نہیں ہوتے

**تشریح :** متأخرین کے قواعد اتنے مرتب نہیں ہیں اس لئے تمام فروعات میں نافذ نہیں ہوتے، اور متقدمین کے قواعد مرتب ہیں اس لئے تمام فروعات میں نافذ ہوتے ہیں اس لئے متقدمین کے قواعد کو بیان کیا۔

**ترجمہ :** [۲۱] تنبیہ۔۔۔ یہ خیال رکھو کہ زلة القاری کے مسائل میں ایک کو دوسرے پر وہی شخص قیاس کر سکتا ہے جس کو عربی لغت، معانی اور اس کے علاوہ ان امور کی کافی واقفیت ہو جن کی تفسیر میں ضرورت ہوتی ہے۔ (منیۃ المصلی، والنہر)

**ترجمہ :** [۲۲] حضرت کمال نے زاد الفقیر کتاب میں زلة القاری کے بارے میں علماء کے کلام کا اچھا خلاصہ بیان کیا ہے۔

**ترجمہ :** [۲۳] فرمایا اگر غلطی اعراب میں ہے اور اس سے معنی نہیں بدلا، جیسے تو اما کو زیر پڑھ دیا زیر کی جگہ، یا نعبد کی کو زیر پڑھ دیا پیش کی جگہ تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

**تشریح :** آیت میں لفظ پر جو اعراب تھا اس کی جگہ کوئی اور اعراب پڑھ دیا، لیکن اس سے معنی نہیں بدلا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اس کی دو مثالیں دیں [۱] مثلاً تو اما کے ”ق“ کو زیر کے بجائے زیر پڑھ دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ اس تبدیلی سے معنی نہیں بدل۔ [۲] اسی طرح نعبد کی با کو پیش پڑھنا چاہئے، لیکن اس نے زیر پڑھ دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ اس سے معنی نہیں بدلا۔

بہ المعنی، ککسر، قواماً، مکان فتحها، وفتح، باء نعبہ، مکان ضمها، لا تفسد، [۲۴] و ان غیر کنصب همزة، العلماء، و ضم ہاء الجلالة من قوله تعالى، انما يخشى الله من عباده العلماء، تفسد على قول المتقدمين، [۲۵] و اختلف المتأخرون فقال ابن الفضل و ابن مقاتل و ابو جعفر و الحلواني و ابن سلام و اسماعيل الزاهدي لا تفسد، و قول هولاء اوسع، [۲۶] و ان کان بوضع حرف مکان حرف و لم يتغير المعنى نحو، آياب، مکان، اوآب، لا تفسد، و عن ابی سعید تفسد... [۲۷] و كثيراً يقع في قراءة بعض القرويين و الاتراک و السودان، ویاک نعبہ، بو او مکان الهمزة، و الصراط الذين، بزيادة الالف و اللام، و صرحوا في الصورتين بعدم الفساد و ان غیر المعنى، و

**ترجمہ** [۲۴] اور اگر اعراب بدل جائے، جیسے ”انما يخشى الله من عباده العلماء“ (آیت ۲۸، سورۃ اغاطر ۳۵) میں علماء کے ہمزہ کو زبر پڑھ دے اور اللہ کے ”ہ“ کو پیش پڑھ دے تو متقدمین کے قول پر نماز سد ہو جائے گی۔

**تشریح**: اعراب بدلنے سے معنی الٹ جائے، جیسے اوپر کی آیت میں علماء ”تخشى“ کا فاعل ہے، اور اللہ مفعول ہے، اور معنی یہ ہے کہ علماء اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرتے ہیں، لیکن اللہ پر پیش پڑھ کر فاعل بنادیا جائے اور علماء پر نصب پڑھ کر مفعول بنادیا جائے تو معنی ہوگا، کہ اللہ تعالیٰ علماء سے ڈرتے ہیں، تو متقدمین کے قول پر نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ معنی بالکل بدل گیا۔

**ترجمہ** [۲۵] اور متاخرین علماء نے اختلاف کیا۔ چنانچہ ابن فضل، ابن مقاتل، ابو جعفر، حلوانی، ابن سلام، اور اسماعیل زاہدی فرماتے ہیں کہ نماز فاسد نہیں ہوگی، اور ان حضرات کا قول اوسع ہے۔

**تشریح**: اعراب کی تبدیلی سے معنی بھی بدل جائے تو اوپر کے متاخرین حضرات کے یہاں نماز سد نہیں ہوگی، ان حضرات کے قول میں بہت گنجائش ہے، اور وجہ یہ گزری کہ اس سے عوام الناس حرج میں پڑ جائیں گے، جو شریعت میں نہیں ہے۔

**ترجمہ** [۲۶] اور اگر ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف رکھ دیا اور معنی نہیں بدلا، جیسے اوآب کی جگہ پر آیاب، پڑھ دیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ نماز فاسد ہوگی۔

**تشریح**: ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف رکھ دیا، جیسے آوآب (آیت ۱۹، سورۃ ص ۳۸) پڑھنا تھا اس نے آوآب، پڑھ دیا اور اس سے معنی نہیں بدل تو نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ معنی نہیں بدلا۔ لیکن حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا کہ نماز فاسد ہو جائے گی۔

**ترجمہ** [۲۷] بہت مرتبہ دیکھا کہ بعض دیہاتیوں کی قرأت میں اور ترکی کے لوگ اور سوڈان کے لوگ ایک نعبہ، ہمزہ کے بجائے ”ویاک نعبہ“ واو کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ اور ”صراط اندین“ میں الف م پڑھ کر ”والصراط الذین“ پڑھتے ہیں، علماء نے دونوں صورتوں میں تصریح کی ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوگی چاہے معنی بدل جائے۔

تمامہ فیہ فلیراجع ، و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم و استغفر اللہ العظیم .

### ﴿فصل:﴾

(۵۵۰) لو نظر المصلی الی مکتوب وفہمہ او اکل ما بین اسانہ دون الحمصۃ بلا عمل کثیر او مرّ

**تشریح:** جہار کھنڈ کے دیہاتی اور ترکی اور سوڈانی لوگ ”ایک نعبہ“ میں ہنرہ کے بجائے ”ویا یک نعبہ“ واو کے ساتھ پڑھتے ہیں تو اس سے چپے معنی بدل جائے پھر بھی نماز سد نہیں ہوگی، کیونکہ فاسد کرنے سے دیہاتیوں کو حرج میں مبتلا کرنا لازم ہوگا، اسی طرح ”وصراط الذین“ میں الف لام نہیں ہے، لیکن دیہاتی لوگ ”والصراط الذین“ الف لام کے ساتھ پڑھتے ہیں تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، تا کہ یہ بیچارے دیہاتی کی نماز زندگی بھر درست رہے۔ اور ایک عجیب بات ہے کہ کوئی غلط لفظ ایک مرتبہ منہ پر چڑھ جانے کے بعد بہت کوشش کے باوجود بھی درست نہیں کر پاتا۔

ثمیر غفرہ ۱۲/۲۸/۲۰۰۹ء

### ﴿فصل﴾

**ترجمہ (۵۵۰)** اگر نمازی نے لکھے ہوئے کو دیکھا اور اس کو سمجھ لیا، یا دانت کے درمیان سے کچھ کھایا اور وہ چنے کی مقدار سے کم ہے، یا جہدے کی جگہ پر گزرنے والا گزرا تو نماز سد نہیں ہوگی۔ البتہ گزرنے والا گتہ گار ہوگا۔

**تشریح:** یہاں تین مسئلے ہیں، اور تینوں کا حکم یہ ہے کہ نماز سد نہیں ہوگی۔ [۱] نمازی نے لکھے ہوئے جملے کو دیکھا اور اس کو سمجھ بھی گیا، لیکن زبان سے نہیں پڑھا تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی، کیونکہ تعلیم اور تعیم بھی نہیں پائی گئی، اور نہ عمل کثیر پایا گیا۔ [۲] دانت کے درمیان گوشت وغیرہ لگا ہوا تھا جو چنے کی مقدار سے کم تھا تو اس کے کھانے سے نماز سد نہیں ہوگی، کیونکہ یہ تھوک کے درجے میں ہے۔ [۳] جہدے کی جگہ پر کوئی آدمی گزریا تو اس سے نماز سد نہیں ہوگی، البتہ گزرنے والا گتہ گار ہوگا۔ کیونکہ کوئی عمل کثیر نہیں پایا گیا۔

**وجہ:** (۱) حضورؐ نے ایک صلح کے موقع پر حضرت ابو بکرؓ کو اشارہ فرمایا کہ نماز کو جاری رکھیں اور حضرت ابو بکرؓ نے اس اشارے کو سمجھا بھی پھر بھی انکی نماز فاسد نہیں ہوئی، اسی پر قیاس کرتے ہوئے اگر لکھے ہوئے سے کوئی بات سمجھ لے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ لمی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن سهل بن سعد قال بلغ رسول اللہ ﷺ أن بنی عمرو بن عوف بقباء کان بینہم شیء فخرج یصلح.... فلما اکثر الناس التفت فاذا رسول اللہ ﷺ فاشار الیہ یأمرہ أن یصلی فرفع أبو بکر یدہ فحمد اللہ، ثم رجع القهقری ورا۵۔ (بخاری شریف، باب رفع الایدی فی الصلوۃ لا یریزل بہ ص ۱۹۴، نمبر ۱۲۱۸) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے اشارہ کیا اور حضرت ابو بکرؓ نے اسکو سمجھا پھر بھی نماز نہیں ٹوٹی۔ (۲) اور عمل قلیل سے نماز

## ماز فی موضع السجود

فاسد نہیں ہوتی اسکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی قتادۃ أن رسول اللہ ﷺ کان یصلی و هو حامل أمانة بنت زینب بنت رسول اللہ ﷺ، و لابی العاص بن الربیع، فاذا قام حملها و اذا سجد و وضعها؟ قال یحی: قال مالک: نعم۔ (مسلم شریف، باب جواز حمل الصبیان فی الصلوۃ۔ وان افعل اقلل لیسطل اصولہ، ص ۲۰۵، نمبر ۵۳۳/۱۲۱۲) اس حدیث میں ہے کہ تھوڑے بہت عمل سے حضرت امہ کو اٹھاتے تھے، اسلئے اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی، لیکن عمل کثیر ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۳) بچے کی مقدار سے زیادہ کھائے گا تو نماز فاسد اس کے لئے اثر ہے۔۔ عن الثوری عن سمع عطاء قال: لا یأکل ولا یشرب و هو یصلی، فان فعل أعاد۔ (مصنف عبد الرزاق، باب لا کل والشرب فی الصلوۃ، ج ثانی، ص ۲۱۷، نمبر ۳۵۸۹) اس اثر میں ہے کہ نماز میں کھائے گا یا پیے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اسلئے نماز دوبارہ پڑھے۔ (۴) نمازی کے سامنے سے گزرے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اس کے لئے دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ: لا یقطع الصلوۃ شیء، و ادروا ما استطعتم فانما هو شیطان۔ (ابوداؤد شریف، باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۱۱۳، نمبر ۱۹۷۱۹/دار قطنی، باب صفة السجود فی الصلوۃ و احکامہ، ج اول، ص ۳۵۷، نمبر ۱۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز نمازی کے سامنے سے گزرے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی البتہ سامنے سے گزرنا مکروہ ہے۔ (۵) عن عائشة ذکر عندها ما یقطع الصلوۃ الکلب و الحمار، و المرأة، فقالت عائشة: شبهتمونا بالحمز و الکلاب، و اللہ لقد رأیت النبی ﷺ یصلی و انی علی السریر بینہ و بین القبلة مضطجعة فبدو لی الحاجة فأکره ان أجلس فأذی النبی ﷺ فأنسل من عند رجلہ۔ (بخاری شریف، باب من قال لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۳۷، نمبر ۵۱۴/ابو داؤد شریف، باب من قال المرأة لا یقطع الصلوۃ، ص ۱۱۱، نمبر ۱۰۷) اس حدیث میں ہے کہ عورت سامنے سے گزر جائے تب بھی نماز نہیں ٹوٹے گی۔ (۶) گزرنے والا گتہ کار ہوگا اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن بسر بن سعید أن زید بن خالد أرسله الی ابی جہیم یسأله: ماذا سمع من رسول اللہ ﷺ فی المار بین یدی المصلی، فقال ابو جہیم قال رسول اللہ ﷺ: ((لو یعلم المار بین یدی المصلی ما ذا علیہ لکان أن یقف أربعین خیراً لہ من أن یمر بین یدیہ)) قال ابو النضر: لا أدری قال أربعین یو ما أو شهراً أو سنة۔ (بخاری شریف، باب اثم المار بین یدی المصلی، ص ۳۷، نمبر ۵۱۰/ابوداؤد شریف، باب ما تنهى عنه من المرور بین یدی المصلی، ص ۱۱۱، نمبر ۷۰۱) اس حدیث میں ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرے تو اس سے اس پر اتنا گنہ ہے کہ اسکو جان لے تو نمازی کے سامنے ہی چالیس دن یا چالیس مہینے، یا چالیس سال تک ٹھہرا رہے (۷) چالیس سال مراد ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ: لو یعلم أحدکم ما لہ فی أن یمر بین یدی أخیه معترضاً فی الصلوۃ کان لأن یقیم مائة عام خیر لہ من الخطوة الی خطاھا۔ (ابن



(۵۵۱) لا تفسد وان اثم المار ولا تفسد بنظره الى فرج المطلقة بشهوة في المختار وان ثبت به الرجعة.

### ﴿فصل : (یکرہ للمصلی سبعة وسبعون شیئا)﴾

ماجہ شریف، باب امور بین یدی المصلی، ۱۳۲، نمبر ۹۴۶) اس حدیث میں ہے کہ سوساں ٹھہرا رہے اس سے معلوم ہوا کہ بخاری والی حدیث میں چالیس سال مراد ہے۔

**ترجمہ :** (۵۵۱) اور اپنی مطلقہ عورت کی شرمگاہ کو شہوت کی نظر سے دیکھنا مختار مذہب میں نماز کو فاسد نہیں کرتا، اگرچہ اس سے رجعت ثابت ہو جائے گی۔

**تشریح :** نماز فاسد ہونے کا مدار عمل کثیر ہے، یہ نجاست کا ٹکڑا ہے عورت کی شرمگاہ دیکھنے کی وجہ سے نہ عمل کثیر ہوا اور نہ مصلی کے بدن سے نجاست نکلے اس لئے نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور رجعت کا مدار ایسی حرکت کرنا ہے جو دلالت کرتی ہو کہ اس نے رجعت کی، یہ حرمت مصاہرہ کو دعوت دیتی ہو، اور فرج داخل کے دیکھنے سے حنفیہ کے نزدیک حرمت مصاہرہ ثابت ہو جاتی ہے اس لئے رجعت ہو جائے گی۔

### ﴿فصل : (نماز کے مکروہات کے بیان میں)﴾

**ضروری نوٹ :** مکروہ کی دو قسمیں ہیں۔ [۱] مکروہ تحریمی : یہ حرام کے قریب قریب ہے، اس میں حرمت زیادہ ہے۔ [۲] دوسرا ہے مکروہ تنزیہی۔ اس میں حرمت کم ہے، پھر بھی یہ کرنا اچھا نہیں ہے۔ نماز میں مکروہ کے ارتکاب کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی، اگرچہ اس کا ارتکاب کرنا اچھا نہیں ہے۔

﴿مصلی کے لئے سنت (۷۷) چیزیں مکروہ ہیں: ایک نظر میں﴾

۱۔ واجب یا سنت کا قصد اچھوڑنا

۲۔ ... اور اپنے بدن یا کپڑے سے کھینا

۳۔ ... سجدہ کے لئے ایک مرتبہ سے زیادہ سگریزے ہٹانا

۴۔ ... انگلیاں چٹنی

۵۔ ... انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالنا

۶۔ ... کوکھ پر ہاتھ رکھنا

۷۔ ... گردن پھرا کر دیکھنا

۸۔ ...، اکڑو بیٹھنا،

۹۔ ... سجدے میں دونوں ہاتھ بچھا دینا

۱۰۔ ...، دونوں ہاتھوں سے آستین سمیٹنا،

۱۱۔ ... کرتے پر قدرت ہوتے ہوئے صرف پانچامہ سے نماز پڑھنا

۱۲۔ ...، اشارہ سے سلام کا جواب دینا،

۱۳۔ ... بلا عذر چار زانو بیٹھنا،

۱۴۔ ... مرد کو اپنے بالوں کا جوڑا بندھنا

۱۵۔ ...، سر پر مستعمل رومال بندھنا اور سر کے درمیان کھلا رکھنا،

۱۶۔ ...، کپڑا سمیٹنا،

۱۷۔ ...، کپڑے کے دونوں کنارے لٹکتے چھوڑنا،

۱۸۔ ...، کپڑے میں اس طرح ہاتھ داخل کرنا کہ نہ نکل سکے،

۱۹۔ ...، کپڑے کو کوئی بغل سے نکال کر اس کے دونوں کنارے پائیں کندھے پر ڈالنا،

۲۰۔ ...، قیام کے سوا دوسری حالت میں قرآن پڑھنا

۲۱۔ ...، نفل میں پہلی رکعت کو دراز کرنا،

۲۲۔ ...، پہلی رکعت سے دوسری رکعت کو تمام نمازوں میں لمبا کرنا

۲۳۔ ...، فرض کی ایک رکعت میں مکرر سورت پڑھنا

۲۴۔ ...، اوپر کی سورت پڑھنا،

۲۵۔ ...، دو رکعت میں دو سورتوں کے مابین ایک چھوٹی سورت کا فاصلہ کرنا

۲۶۔ ...، خوشبو سونگھنا،

۲۷۔ ...، کپڑے یا پتے سے ایک یا دو پر ہوا کرنا،

۲۸۔ ...، سجدے وغیرہ میں ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ سے پھرانا

۲۹۔ ...، اور رکوع میں دونوں ہاتھوں کا گھٹنوں پر رکھنا چھوڑ دے

۳۰۔ ...، جس کی لینا

- ۳۱: ... آنکھیں بند رکھنا
- ۳۲: ... آنکھیں آسمان کی طرف اٹھانا
- ۳۳: ... انگڑائی لینا
- ۳۴: ... عمل قلیل کرنا،
- ۳۵: ... جوں پکڑنا
- ۳۶: ... جوں کو مارنا،
- ۳۷: ... ناک اور منہ ڈھلکانا
- ۳۸: ... منہ میں ایسی چیز رکھنا جو قرأت کو مانع ہو،
- ۳۹: ... عمدہ کے بیچ پر سجدہ کرنا،
- ۴۰: ... تصویر پر سجدہ کرنا
- ۴۱: ... ناک میں عذرت نہ ہوتے ہوئے صرف پیشانی پر اکتفاء کرنا،
- ۴۲: ... راستہ اور حمام اور پرخانہ اور قبرستان میں نماز پڑھنا
- ۴۳: ... اور بلا رضامندی غیر کی زمین میں نماز پڑھنا
- ۴۴: ... نجاست کے قریب نماز پڑھنا
- ۴۵: ... اور بول و براز اور ریح کے دباؤ کے وقت نماز پڑھنا
- ۴۶: ... اور نجاست غیر مانعہ کے ساتھ نماز پڑھنا
- ۴۷: ... معمولی کپڑے میں نماز پڑھنا
- ۴۸: ... اور سر کھلے ہوئے بغیر انکسار و زاری کے نماز پڑھنا
- ۴۹: ... اور کھانا موجود ہوتے ہوئے اس کی خواہش کے ساتھ نماز پڑھنا
- ۵۰: ... اور دل کو مشغول رکھنے والی اور خشوع کی مخل شکی کے ساتھ نماز پڑھنا،
- ۵۱: ... ہاتھ سے آستین سمیٹنا
- ۵۲: ... نماز میں تسبیح گننا
- ۵۳: ... امام کا محراب یا (اونچی) جگہ میں یا کسی (خاص) جگہ میں تنہا کھڑا ہونا،

(۵۵۲) ترک واجب او سنة عمدا (۵۵۳) کعبہ بشوبہ وبدنہ وقلب الحصی الا للسجود مرة

۵۴: ... صف میں جگہ ہوتے ہوئے پیچھے کھڑا ہونا

۵۵: ... تصویر دار کپڑے پہننا،

۵۶: ... سر پر یا پیچھے یا سامنے یہ مقابلہ میں تصویر ہونا

۵۷: ... سامنے تو ریا آتشہ ان آگ والہ ہونا نماز پڑھنا

۵۸: ... ہوئے ہوئے لوگ ہوں انکے سامنے نماز پڑھنا

۵۹: ... نماز میں پیشانی سے غیر مضر مٹی صاف کرنا،

۶۰: ... کسی سورت کا اس طرح مقرر کر دینا کہ اس کے سوا دوسری نہ پڑھے،

۶۱: ... مصلی کے سامنے سے جہاں لوگوں کے گزرنے کا گمان ہو سترہ نہ رکھنا مکروہ ہے۔

**نوٹ:** بستر تو نہیں ہو سکا ۶۱۔ مکروہات ہوئے

☆☆☆

**ترجمہ:** (۵۵۲) واجب یا سنت کا قصد اچھوڑنا۔

**تشریح:** واجب اچھوڑے گا تو جہدہ سہو لازم ہوگا، البتہ نماز فاسد نہیں ہوگی، اور جان کر چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور سنت چھوڑے

گا تو جہدہ سہو لازم نہیں ہوگا، اور جان کر چھوڑنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** (۵۵۳) اور اپنے بدن یا کپڑے سے کھین، جہدہ کے لئے ایک مرتبہ سے زیادہ کنکری ہٹانا، انگلیاں چٹھانا، انگلیوں کو

انگلیوں میں ڈالنا، کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔

**تشریح:** نماز میں اپنے کپڑے سے کھین مکروہ ہے۔ بار بار کنکری ہٹانا مکروہ ہے، البتہ مجبوری ہو تو جہدے کی جگہ سے ایک

مرتبہ کنکری ہٹانے کی گنجائش ہے۔ نماز میں انگلیاں چٹھانا مکروہ ہے۔ انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالنا مکروہ ہے۔ اور کوکھ پر ہاتھ ڈالنا بھی

مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) نماز میں خشوع و خضوع ہونا چاہئے۔ آیت میں ہے، قوموا للہ قانتین، نماز میں عاجزی سے اور ادب سے اللہ کے

سامنے کھڑے رہو۔ اس لئے جسم اور کپڑے سے کھین مکروہ ہے (۲) حدیث میں بھی ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال

امرت ان اسجد علی سبعة اعظم لا اکف شعرا ولا ثوبا (بخاری شریف، باب ما یکرہ فی الصلوٰۃ، ص ۱۱۳، نمبر ۸۱۶)

مسلم شریف، باب اعضاء السجود انھی عن کف الشعر واثواب، ص ۱۹۳، نمبر ۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کپڑے کو بلا وجہ بار بار

و فرقة الاصابع وتشیکھا (۵۵۴) والتخصّر والالتفات بعنقه والاقعاء وافتراش ذراعیہ وتشمیر سمینہ مکروہ ہے تو اس سے کھین بھی مکروہ ہوگا (۳) اثر میں ہے۔ قال الشوری: جائت الاحادیث أنه کان یکرہ العث فی الصلوة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب العث فی الصلوة، ج ۵، ص ۲۷، نمبر ۳۳۱۰) اس اثر میں ہے کہ نماز میں کھین مکروہ ہے۔ (۴) کنکری ہٹانا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن معیقب قال سألت رسول الله عن مسح الحصى فی الصلوة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة۔ و فی حدیث آخر عن ابی ذر عن النبی ﷺ قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یمسح الحصى فان الرحمة تواجهه (ترمذی شریف، باب جاء فی کراهیة مسح الحصى فی الصلوة، ص ۸۷، نمبر ۹۳۷۷، ابوداؤد شریف، باب فی مسح الحصى فی الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۹۴۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کنکری کو بار بار ہٹانا مکروہ ہے۔ یہ بھی ہے کہ ایک بار ہٹا سکتے ہیں۔ (۵)۔ عن ابی ذر قال: سألت النبی ﷺ عن کل شیء حتی سألتہ عن مسح الحصى، فقال: واحدة أو دع۔ (مصنف عبدالرزاق، باب مسح الحصى، ج ۵، ص ۳۹، نمبر ۲۴۰۶) اس حدیث میں ہے کہ کنکری کو الٹن پلٹن ہو تو صرف ایک مرتبہ کر سکتے ہو۔ (۶) انگلیں چٹخنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی ان رسول الله ﷺ قال لا تفتح اصابعک وانت فی الصلوة۔ (ابن ماجہ شریف، باب یکرہ فی الصلوة، ص ۱۳۶، نمبر ۹۶۲، سنن للبیہقی، باب کراهیة تفتح الاصابع فی الصلوة، ج ۵، ص ۴۱، نمبر ۳۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں انگلیں چٹخنا مکروہ ہے۔ (۷) کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انه نهی ان یصلی الرجل مختصرا۔ (مسلم شریف، باب کراهیة الاختصار فی الصلوة، ص ۲۰۶، نمبر ۵۴۵/۱۲۱۸، ابوداؤد شریف، باب اختصر والاقعاء، ص ۱۳۷، نمبر ۹۰۳) اس حدیث میں ہے کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے حضورؐ نے منع فرمایا ہے۔ (۸) عن زیاد بن صبیح الحنفی قال: صلیت الی جنب ابن عمر فوضعت یدی علی خاصرتی، فلما صلی قال: هذا الصلب فی الصلوة، و کان رسول الله ﷺ ینهی عنه۔ (ابوداؤد شریف، باب اختصر والاقعاء، ص ۱۳۸، نمبر ۹۰۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے۔

**نفت:** العث: کھین۔ قلب الحصى کنکری کو الٹ پٹ کرنا۔ فرقة: چٹخنا، فرقة الاصابع: انگلیوں کو چٹخنا۔ تشبیک: شبک سے مشتق ہے، انگلیوں کو انگلیوں میں ڈالنا۔ اختصر: کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔ ماخذہ خاصۃ، کوکھ۔

**ترجمہ:** (۵۵۴) گردن پھرا کر دیکھنا، اکڑ بیٹھنا، جبدے میں دونوں ہاتھ بچھا دینا، دونوں ہاتھوں سے آستین سمینہ۔

**تشریح:** گردن اتنا پھیرا کہ سینہ بھی قبلے سے پھر گیا تب تو نماز سد ہو جائے گی، لیکن اتنا نہیں پھرایا، بلکہ صرف گردن پھیرا تو یہ مکروہ ہے۔ کتے کی طرح بیٹھنا جسکو اکڑ بیٹھنا کہتے ہیں [بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کتے کی طرح شکل بن جاتی ہے۔ جبدے میں دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھا دینا۔ دونوں ہاتھوں سے آستین سمیت کرا پر کو چڑھانا بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ بغیر ضرورت کے کپڑے

کمیہ عنہما (۵۵۵) و صلوتہ فی السراویل مع قدرتہ علی لبس القميص (۵۵۶) ورد السلام سے کھین ہوا جو مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) گردن موڑ کر دیکھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت سألت رسول اللہ ﷺ عن الالتفات فی الصلوة فقال هو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوة العبد۔ (بخاری شریف، باب الالتفات فی الصلوة ص ۱۰۲ نمبر ۵۱۔ ابوداؤد شریف، باب الالتفات فی الصلوة ص ۱۳۸ نمبر ۹۱۰) اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے۔ (۲) کتے کی طرح بیٹھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی قال قال النبی ﷺ : یا علی ! لا تقع اقعاء الکلب۔ (ابن ماجہ شریف، باب الجلوس بین السجدتین، ص ۱۲۶، نمبر ۸۹۵/ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ الاقعاء بین السجدتین، ص ۶۳، نمبر ۲۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتے کی طرح نہ بیٹھے۔ (۳) سمعت انس بن مالک یقول : قال لی النبی ﷺ : اذا رفعت رأسک من السجود فلا تقع کما یقعۃ الکلب، ضع ألتک بین قدمیک، و الزق ظاہر قدمیک بالارض (ابن ماجہ شریف، باب الجلوس بین السجدتین، ص ۱۲۶، نمبر ۸۹۶) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نماز میں کتے کی طرح بیٹھنا مکروہ ہے۔ (۴) زمین پر ہاتھ بچھانا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس أن النبی ﷺ قال : اعتدلوا فی السجود و لا یفترش أحدکم ذراعیه افترش الکلب۔ (ابوداؤد شریف، باب حفۃ السجود، ص ۱۳۸، نمبر ۸۹۷/بخاری شریف، باب لا یفترش ذراعیه فی السجود، ص ۱۱۳، نمبر ۸۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں کتے کی طرح ہاتھ نہ بچھائے۔

**نکتہ :** اقعاء : کتے کی طرح بیٹھنا، سرین کوزمین پر ٹکا دے اور دونوں گھٹنے کو اونچا کر کے سینے کی طرف ملا لے، اس کو اقعاء کہتے ہیں۔ ذراعیه : دونوں بازو۔ تشمیر : کپڑا سینٹنا۔ کم : ستین۔

**ترجمہ :** (۵۵۵) قمیص پہننے پر قدرت ہوتے ہوئے صرف پانچامہ سے نماز پڑھنا۔

**تشریح :** کپڑا نہ ہو تو مجبوری ہے، صرف ستر ڈھانکنے کے لئے کپڑا تب بھی نماز ہو جائے گی، لیکن کپڑا ہوتے ہوئے صرف پانچامہ میں نماز پڑھے اور اوپر قمیص نہ پہنے تو اور مونڈھے پر کپڑا نہ ہو تو یہ مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) آیت۔ یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ (آیت ۳۱، سورۃ الاعراف ۷) میں ہے کہ نماز کے وقت زینت کرو اور صرف پانچامہ میں نماز پڑھنا زینت کے خلاف ہے اس لئے مکروہ ہوگا۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یصل أحدکم فی الثوب الواحد لیس علی منکبیه منہ شیء۔ (ابوداؤد شریف، باب جماع اثواب ما یصلی فیہ، ص ۱۰۱، نمبر ۶۲۶) اس حدیث میں کپڑا ہو تو مونڈھے پر بھی کپڑا ہونا چاہئے، یعنی پانچامہ کے علاوہ قمیص بھی ہونی چاہئے (۳) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ سئل عن الصلاة فی ثوب واحد فقال النبی ﷺ : أو لکلکم ثوبان ؟۔ (ابوداؤد

بالإشارة والتربع بلا عذر (٥٥٤) وعقص شعره والاعتجار وهو شد الرأس بالمنديل وترك وسطها

شریف، باب جماع اثواب ما یصلی فیہ، ص ۱۰۱، نمبر ۶۲۵) مجبوری میں ایک کپڑا ہوا اور ستر ڈھنکا ہوا ہو تو نماز چار نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ۔** (۵۵۶) اشارہ سے سلام کا جواب دینا، بلا عذر چار زانو بیٹھنا

**تشریح :** زبان سے سلام کا جواب دے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی، لیکن اشارے سے سلام کا جواب دے گا تو نماز فاسد نہیں ہوگی، لیکن مکروہ ہے۔ بغیر عذر کے پلٹتی مار کر بیٹھنا، جسکو چار زانو بیٹھنا کہتے ہیں، مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن جابر بن سمرة قال كنا اذا صلينا مع رسول الله ﷺ قلنا السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله و اشار بيده الى الجانبين فقال رسول الله ﷺ علام تؤمّون بايديكم كانها اذنان خيل شمس انما يكفى احدكم اى يضع يده على فخذه ثم يسلم على اخيه من على يمينه و شماله۔ (مسلم شریف، باب الامر بالسكون فى الصلوة والى عن الاشارة بيده الخ، ص ۱۸۴، نمبر ۴۳۱/۹۰۷، ابوداؤد شریف، باب رد السلام فى الصلوة، ص ۱۴۰، نمبر ۹۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کے اشارے سے بھی سلام کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ (۲) پتی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ فقال ابو حميد الساعدي .... فاذا جلس فى الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى واذا جلس فى الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الاخرى وقعد على مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سنة المجلس فى التشهد ص ۱۴، نمبر ۸۲۸، مسلم شریف، باب ما يجمع صفة الصلوة وما يفتتح به ص ۱۹۴، نمبر ۴۹۸/۱۱۱۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں دائیں پاؤں کو کھڑا رکھنا چاہئے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھنا چاہئے۔ اس لئے چارزانوں بیٹھنا مکروہ ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے۔ قال عبد الله (بن مسعود) لان اجلس على رصفين خير من ان اجلس فى الصلوة متربعا (مصنف عبدالرزاق، باب الالتقاء فى الصلوة، ج ۲، ص ۱۲۸، نمبر ۳۰۵)۔ گ پر بیٹھنا بہتر ہے پتی۔ مار کر بیٹھنے سے۔

**ترجمہ :** (۵۵۷) ، مرد کو اپنے باپوں کا جوڑا بندھنا۔ (اعتجار) رومال سے سر کو باندھے اور بیچ میں کھلا چھوڑ دے ، بار بار پکڑا سمیٹنے ، سدس کرنا۔

**تشریح :** یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ زینت کے خلاف ہوں تو مکروہ ہے۔ اور کپڑے کو بار بار سنہنا لانا پڑے تو مکروہ ہے۔ مرد کے لئے بالوں کا جوڑا باندھنا اس کی زینت کے خلاف ہے اس لئے مکروہ ہوگا۔ اسی طرح اعتیاد، یعنی رومال سر پر لپیٹے اور بیچ میں کھلا رکھے یہ مرد کی زینت کے خلاف ہے اس لئے مکروہ ہے۔ نماز میں کپڑے کو بار بار سمیٹنے سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے گا اس لئے مکروہ ہے۔ اسی طرح سدل، یعنی کپڑے کو کندھے پر رکھ کر کھلا چھوڑ دینے سے رکوع اور جہدے میں اس کے گرنے کا خطرہ ہے، اس لئے اس کو بار بار سنہنا لے گا جس سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے گا اس لئے یہ بھی مکروہ ہے۔



مکشوفا و کف ثوبہ وسدله (۵۵۸) والا ندر اج فیہ بحیث لا یخرج یدیه وجعل الثوب تحت ابطه

**وجہ :** (۱) مرد کے نئے بال گوندھنے میں عورت کی مشابہت ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔ (۲) چونکہ مکروہ ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ رأیت ابا رافع مولی رسول اللہ ﷺ.... وقال نہی رسول اللہ ﷺ أن یصلی الرجل و هو عاقص شعره۔ (ابن ماجہ شریف، باب کف الشعر والثوب فی الصلوۃ ص ۱۴۶، نمبر ۱۰۴۲) اس حدیث میں ہے کہ مرد کے لئے سر پر جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ (۳) اس حدیث میں ہے۔ أنه رأى ابا رافع مولى النبي ﷺ مر بحسن بن علي عليهما السلام وهو يصلی قائما وقد غرز ضفرفه فی قفاه، فحلها أبو رافع فالتفت حسن اليه مغضبا فقال أبو رافع: أقبل علي صلوتك ولا تغضب فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: ذالك كفل الشيطان، یعنی مقعد الشيطان۔ یعنی مغرز ضفرفه۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل یصلی عاقصا شعره ص ۱۰۴، نمبر ۶۴۶۶) ترمذی شریف، باب ما جاء فی کف الشعر فی الصلوۃ ص ۸، نمبر ۳۸۴) اس حدیث میں ہے کہ چونکہ باندھنا شیطان کا کام ہے۔ (۴) بار بار کپڑا سمیٹنا مکروہ ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال أمر النبي ﷺ أن یسجد علی سبعة أعظم، ولا یکف ثوبه ولا شعره۔ (بخاری شریف، باب لا یکف شعره ص ۱۱۳، نمبر ۸۱۵) مسم شریف، باب أعضاء السجود انھی عن کف الشعر والثوب ص ۲۰۲، نمبر ۱۰۹۵۵) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں بال کو نہ سمیٹے، اور چونکہ باندھنے میں بال کو سمیٹنا ہوتا ہے اس لئے یہ مکروہ ہوگا۔ (۵) سدس مکروہ ہے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن السدل فی الصلوۃ وان یعطی الرجل فاه۔ (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی السدل فی الصلوۃ ص ۱۰۳، نمبر ۶۴۳۶) ترمذی شریف، باب ما جاء فی کراہیۃ السدس فی الصلوۃ ص ۸، نمبر ۳۸۴) اس حدیث میں ہے کہ سدل کرنا مکروہ ہے۔

**لغت :** التربع: ربع سے مشتق ہے چار زاوینوں میں۔ عقص الشعر: مرد ہاتھوں کو جمع کر کے باندھے، یا چونٹی گوندھے۔ اعتجار: عجز سے مشتق ہے، پلیننا، یہاں مراد ہے، کہ رومل سر کے چاروں طرف لپیٹے اور بیچ میں کھد رکھے۔ کف الثوب: کپڑے کو ہار سمیٹنا۔ سدل: کندھے پر چادر یا رومل رکھ دے، اور اس کو لپیٹے نہیں کھلا چھوڑ دے۔

**ترجمہ :** (۵۵۸) کپڑے میں اس طرح ہاتھ داخل کرنا کہ نہ نکل سکے۔ کپڑے کو داہنی بغل سے نکال کر اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈالنا۔

**تشریح :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ کپڑا ہار ہار سمیٹنے سے خشوع خضوع میں خلل آتا ہو تو مکروہ ہوگا۔ صورت مسندہ یہ ہے، نماز میں کپڑے میں اس طرح ہاتھ ڈالے کہ ہار نہ نکل سکے [اس کو عربی میں، الصماء، کہتے ہیں] اس سے رکوع اور سجدے میں پریشانی ہوگی اس لئے یہ اس لئے مکروہ ہے۔ کپڑے کو داہنی بغل میں ڈالے اور وہاں سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈالے اس میں تھوڑا تکبر کا

الایمن وطرح جانبیه علی عاتقه الایسر (۵۵۹) والقراءة فی غیر حالة القيام واطالة الركعة الاولى فی التطوع وتطويل الثانية علی الاولى فی جمیع الصلوات (۵۱۰) وتکرار السورة فی رکعة واحدة مظاہرہ ہوتا ہے، جو صرف حج میں رمل کے وقت مستحسن ہے باقی میں نہیں۔

**وجہ :** (۱) صماء مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ عن الصماء وعن الاحتباء فی ثوب واحد۔ (ابوداؤد شریف، باب فی لبسة الصماء، ص ۵۷۵، نمبر ۴۰۸۰) اس حدیث میں کہ بسترہ صماء نہ کرے۔ (۲) دائیں بغل کے نیچے کپڑا ڈالے اور بائیں کندھے پر ڈالے، یہ مکروہ ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن لبستین ان یحتبی الرجل مفصیا بفرجه الی السماء ویلبس ثوبه واحد جانبیه خارج ویلقى ثوبه علی عاتقه۔ (ابوداؤد شریف، باب فی لبسة الصماء، ص ۵۷۵، نمبر ۴۰۸۰) اس حدیث میں کہ اندراج مکروہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال بھی النبی ﷺ ان یصلی الرجل فی الثوب الواحد لیس علی عاتقه منه شیء۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی اعراء المناكب، ج اول، ص ۳۰، نمبر ۳۵۰۹) اس حدیث میں ہے کہ کندھے پر کپڑا نہ ہو تو حضور نے نماز منع فرمائی ہے۔

**ترجمہ :** (۵۵۹) قیام کے سوا دوسری حالت میں قرآن پڑھنے، نفل میں پہلی رکعت کو دراز کرنا، پہلی رکعت سے دوسری رکعت کو تمام نمازوں میں طویل کرنا۔

**تشریح :** قیام کے عداوہ دوسری حالتوں میں قرأت کرنا مکروہ ہے۔ نفل میں پہلی رکعت کو اتنا مپا کرے کہ برابری ختم ہو جائے یہ مکروہ ہے، تھوڑا بہت لمبا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ تمام نمازوں میں پہلی رکعت اور دوسری رکعت برابر ہوں یا تھوڑی بہت پہلی رکعت بڑی ہو، لیکن اس کے برخلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے بھی لمبی کر لینا مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) قیام کے عداوہ میں قرأت مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی بن ابی طالب قال نہانی رسول اللہ ﷺ عن التختیم بالذهب وعن لباس القسی وعن القراءة فی الركوع والسجود وعن لباس المعصفر۔ (مسلم شریف، باب انھی عن لیس الرجل الثوب المعصفر، ص ۹۳۱، نمبر ۵۳۳۹۲۰۷۸) (۲) دوسری پر پہلی کو لمبی کرنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی قتادة، عن ابیہ قال : کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الركعتین الاولین من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتین، یطول فی الاولى ویقصر فی الثانية ویسمع الآية احیانا، وکان یقرأ فی العصر بفاتحة الكتاب وسورتین، وکان یطول فی الاولى، وکان یطول فی الركعة الاولى من صلوة الصبح، ویقصر فی الثانية۔ (بخاری شریف، باب اقراء فی الظهر، ص ۱۰۵، نمبر ۷۵۹) مسلم شریف، باب القراءة فی الظهر، ص ۱۸۵، نمبر ۱۰۱۲۴۵۱) اس حدیث میں ہے کہ پہلی رکعت کو لمبی کرتے اور دوسری رکعت کو اس سے

من الفرض وقراءة سورة فوق التي قرأها وفصله بسورة بين سورتين قرأهما في ركعتين (۵۶۱) وشم طيب وترويعه بثوب او مروحة مرة او مرتين

مختصر کرتے تھے۔

**ترجمہ** (۵۶۰) فرض کی ایک رکعت میں مکرر سورت پڑھنا، اوپر کی سورت پڑھنا، دو رکعت میں دو سورتوں کے مابین ایک چھوٹی سورت کا فاصلہ کرنا۔

**تشریح** : فرض کی رکعت میں کئی سورتیں پڑھے گا تو رکعت لمبی ہو جائے گی، جس سے مقتدی کو تکلیف ہوگی اس لئے ایک رکعت میں کئی کئی سورتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ قرآن کریم ترتیب کے ساتھ لکھا ہوا ہے، اس کے خلاف الٹی ترتیب سے پڑھنا خلاف ترتیب ہے اس لئے مکروہ تنزیہی ہے، مثلاً پہلی رکعت میں اذا جاء نصر اللہ، پڑھے اور دوسری رکعت میں قل یا لھما الکافرون، پڑھے یہ مکروہ ہے۔ دو چھوٹی سورتوں کے درمیان ایک چھوٹی سورت چھوڑنے سے اس کی بے اعتنائی معلوم ہوتی ہے اور ایک قسم کی توہین ہے، مثلاً پہلی رکعت میں انا اعطیناک الکوکثر، پڑھے اور دوسری رکعت میں اذا جاء نصر اللہ، پڑھے اور بیچ میں قل یا لھما الکافرون، کو چھوڑ دے تو یہ اس کی توہین ہے اس لئے بغیر کسی مجبوری کے چھوڑ دینا مکروہ ہے، ہاں یہ نہ ہو یہ کوئی مجبوری ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ یہ بڑی سورت چھوڑ دے تو مکروہ نہیں ہے، کیونکہ اتنی بڑی سورت ہر کسی کو یاد نہیں ہوتی۔

**وجہ** (۱) مکرر سورت پڑھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال اذا صلی احدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم و الشیخ الکبیر و ذو الحاجة۔ (ابوداؤد شریف، باب تخفیف الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۷۹۵) (۲) یہ قول صحابی بھی ہے۔ عن ابی جعفر قال لا یقرن بین سورتین فی کل رکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان مات جمع بین السورتین فی رکعة، ج اول، ص ۳۲۳، نمبر ۷۵۰) اس قول صحابی میں ہے کہ ایک رکعت میں دو سورتیں نہیں پڑھنی چاہئے۔ ہاں نقل میں جتنی چاہے سورتیں پڑھے۔ (۳) عن عبد اللہ بن ابی الہذیل قال کانوا یکرہون ان یقرأوا بعض الآتية و یتروکوا بعضھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یقرأ بعض الآتية و یتروک بعضھا، ج سادس، ص ۱۵۱، نمبر ۳۰۲۵) اس قول تابعی میں ہے کہ درمیان سے بعض آیت چھوڑنا مکروہ ہے۔ (۴) عن شقیق قال قیل لعبد اللہ ان فلانا یقرأ القرآن منکوسا، فقال عبد اللہ ذاک منکوس القلب۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کرہ ان یقرأ القرآن منکوسا، ج سادس، ص ۱۵۵، نمبر ۳۰۲۹۸) اس قول صحابی میں ہے کہ قرآن الٹا پڑھنا دل کے اٹے ہونے کی دلیل ہے۔

**ترجمہ** : (۵۶۱) خوشبو سوگھن، کپڑے یا پتکھے سے ایک یا دو بار ہوا کرنا۔

**تشریح** کپڑے یا بدن میں خوشبو لگی ہوئی ہو اور اسکی بوناک میں آ رہی ہو یہ مکروہ نہیں ہے، لیکن قصد انگلی کو ناک میں لیجا کر سوگھنا عمل کثیر کا خطرہ ہے اس لئے یہ مکروہ ہے۔ کپڑے یا پتکھے سے نماز میں ہوا کرنا عمل کثیر کا خطرہ ہے، اور یہ محسوس ہوتا ہے کہ یہ کپڑے

(۵۶۲) وتحویل اصابع یدیه او رجليه فی القبلة فی السجود وغیره وترک وضع الیدین علی الرکتین فی الركوع (۵۶۳) والتأویب و تغمیض عینیه و رفعهما للسماء و التمطی سے کھیل رہا ہے اس لئے یہ خشوع و خضوع کے خلاف ہے اس لئے مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال امرت ان اسجد علی سبعة اعظم لا اکف شعرا ولا ثوبا (بخاری شریف، باب لا یکف ثوبہ فی الصلوۃ، ص ۱۱۳، نمبر ۸۱۶، مسم شریف، باب اعطاء السجود لہی عن کف الشعر واثوب، ص ۱۹۳، نمبر ۳۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کپڑے کو بلا وجہ بار بار سینا مکروہ ہے تو خوشبو سونگھنا بھی مکروہ ہوگا۔ (۲) عن ابراہیم انہ کان یکرہ ان یتروح فی الصلاة یعنی بثوبہ من الحر۔ (مصنف عبد الرزاق، باب التروح فی الصلاة، ج ثانی، ص ۱۹، نمبر ۳۳۵۶) اس قول تابعی میں ہے کہ کپڑے سے ہوا کرنا مکروہ ہے۔

**ترجمہ:** (۵۶۲) سجدے وغیرہ میں ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ سے پھرانا، اور رکوع میں دونوں ہاتھوں کا گھٹنوں پر رکھنا چھوڑ دینا۔

**تشریح:** سجدے میں ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف کرنا سنت ہے اس لئے اس کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔ رکوع میں دونوں ہاتھوں کو گھٹنے پر اس طرح رکھے کہ گویا کہ اس کو پکڑے ہوا ہو، یہ سنت ہے اس لئے ہاتھوں کو گھٹنوں پر نہ رکھے یہ مکروہ ہوگا۔

**وجہ:** (۱) قبلہ کے خلاف انگلیاں رکھنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ يستقبل باطراف رجليه القبلة قال ابو حمید عن النبی ﷺ. (بخاری شریف، باب يستقبل باطراف رجليه القبلة، ص ۱۳۱، نمبر ۸۰۸) (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت کان النبی ﷺ اذا سجد وضع یدیه وجاہ القبلة. (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یقول اذا سجد فی وجہ یدیه الی القبلة، ج ثانی، ص ۲۳۶، نمبر ۲۷۱۲) اس لئے اس کے خلاف مکروہ ہوگا۔ (۳) اور گھٹنے پر ہاتھ نہ رکھے یہ مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ فذکروا صلوة رسول اللہ ﷺ فقال ابو حمید انا اعلمکم بصلوة رسول اللہ ﷺ ان رسول اللہ ﷺ رکع فوضع یدیه علی رکتیه کانه قابض علیہما وتر یدیه فتحاہما عن جنبیه. (ترمذی شریف، باب جاء یجانی یدیه عن جنبیه فی الركوع، ص ۷۲، نمبر ۲۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہاتھوں سے گھٹنوں کو اس طرح پکڑے کہ کمان کی رسی کی طرح معلوم ہو

**ترجمہ:** (۵۶۳) جمائی لینا، آنکھیں بند رکھنا، آنکھیں سمان کی طرف اٹھانا، انگڑائی لینا۔

**تشریح:** یہ سب باتیں سستی کی علامت ہیں اور خشوع و خضوع کے خلاف ہیں اس لئے یہ سب مکروہ ہیں۔

**وجہ:** اس حدیث میں منہ بند کرنے کا حکم ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال التثاویب من الشیطان فاذا تثاویب أحدکم فلیکظم ما استطاع۔ (مسلم شریف، باب تسمیت العطس وکراهیۃ التثاویب، ص ۱۲۹۴، نمبر ۲۹۹۴)

(۵۶۴) والعمل القلیل واخذ قملة و قتلها و تغطية انفه و فمه و وضع شیء فی فمه یمنع القراءة

(۴۹۰) اس حدیث میں ہے کہ جمائی کو حتی الوسع دور کرے، جس سے معلوم ہوا کہ بلا وجہ یہ کرنا مکروہ ہے۔ (۲) سکنیں بند نہ کرے اس کے لئے یہ قول تابعی ہے۔ و روینا عن مجاهد و قتادة کانا یکرہان تغمیض العین فی الصلاة۔ (سنن بیہقی، باب لا یجوز بصرہ موضع سجودہ، ج ۳، ص ۴۰۳، نمبر ۳۵۴۵، مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تغمیض العین فی الصلاة، ج ۳، ص ۶۲، نمبر ۶۵۰۳) اس قول تابعی میں ہے کہ آنکھ بند نہ کرے۔ (۳) آنکھیں آسمان کی طرف نہ اٹھائے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ ان انس بن مالک حدثہ قال قال رسول اللہ ﷺ ما بال اقوام یرفعون ابصارہم الی السماء فی صلاتہم؟ فاشد قولہ فی ذالک حتی قال لیتہین عن ذالک او لتخطفن ابصارہم۔ (بخاری شریف، باب رفع ابصر الی السماء فی الصلاة، ص ۱۲۲، نمبر ۵۰۴۰، مسلم شریف، باب النہی عن رفع ابصر الی السماء فی الصلاة، ص ۱۸۳، نمبر ۹۶۶/۲۲۸) (۴) انگڑائی نہ لے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ قلت لعطاء الرجل یتطبی فی الصلاة؟ قال لم یبلغنی فیہ شیء و لکنی لاجبہ، قلت فیقع الرقبۃ و الاصابع و غیر ذالک فی الصلاة؟ قال اکرہہ، قلت التنزع او الامتخاط و البزاق و ادخال الرجل یدہ فی انفہ؟ قال لا تفعلہ فی الصلاة، قلت فلاحتکاک فی الصلاة و الارتداد و الاتزار فی الصلاة؟ قال کل ذالک لا تفعلہ فی الصلاة۔ (مصنف عبد الرزاق، باب التحریک فی الصلاة، ج ۳، ص ۱۷۱، نمبر ۳۳۰۴) اس قول تابعی میں ہے کہ انگڑائی بیجا اچھا نہیں ہے۔

**نفت:** رقبۃ: گھٹنا۔ العنق: ب: جمائی لینا۔ تغمیض: آنکھ بند کرنا۔ التطبی: انگڑائی لینا۔

**ترجمہ:** (۵۶۴) عمل قلیل کرنا، جوں پکڑنا اور اس کا مارنا، ناک اور منہ ڈھکانا، منہ میں ایسی چیز رکھنا جو قرأت مسنونہ کو مانع ہو۔  
**تشریح:** عمل کثیر سے نماز سد ہو جائے گی، البتہ بغیر مجبوری کے عمل قلیل کرنا مکروہ ہے، جس کام کے کرنے میں ایک ہاتھ استعمال ہوتا ہو وہ عمل قلیل ہے۔ باقی سب آسان ہیں۔

**وجہ:** (۱) جوں پکڑنے میں عمل قلیل ہوگا جو مکروہ ہے۔ جوں کا پکڑنا اور اس کو مارنا مکروہ ہے اس کیلئے یہ حدیث ہے۔ عن رجل من الانصار ان النبی ﷺ قال اذا وجد احدکم القملة و هو یصلی فلا یقتلها و لکن یصرہا حتی یصلی۔ (سنن بیہقی، باب من وجد فی صدقۃ فصرہا الخ، ج ۳، ص ۴۱۸، نمبر ۳۶۰۷) (۲) ناک ڈھانپنا مکروہ ہے اس لئے یہ قول صحابی ہے۔ ان ابی عباس کرہ تغطية الانف، قال قتادة و کان سعید بن المسیب و النخعی و عطاء یکرہونہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تغطية الانف وحدہ، ج ۳، ص ۱۳۲، نمبر ۳۱۲۷) (۳) منہ ڈھانپنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن السدل فی الصلوۃ و ان یغطی الرجل فاه۔ (ابو داؤد شریف، باب ما جاء فی السدل فی الصلوۃ، ص ۱۰۳، نمبر ۶۴۳۳، ترمذی شریف، باب ما جاء فی کرہیۃ السدل فی الصلوۃ، ص ۸۷، نمبر

المسنونة (۵۶۵) والسجود على كور عمامته وعلى صورة والاقتصار على الجبهة بلا عذر بالانف (۵۶۶) والصلوة في الطريق والحمام وفي المخرج وفي المقبرة وارض الغير بلا رضاه وقريبا من

(۳۷۸) اس حدیث میں ہے کہ منہ ڈھکنا مکروہ ہے۔ (۴)۔ اخبرنی ابو بکر عن من اخبره ان النبی ﷺ نہی ان یخمر الفم فی الصلاة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی تغطیۃ الفم فی الصلاة، ج ۳، ص ۱۳۱، نمبر ۲۹۵) اور جب منہ ڈھانکنا مکروہ ہے تو ایسی چیز منہ میں رکھنا جس سے قرأت نہ کر سکتا ہو بدرجہ اون مکروہ ہوگا۔

**ترجمہ :** (۵۶۵) عمامہ کے پیچ پر سجدہ کرنا، تصویر پر سجدہ کرنا، ناک میں عذر نہ ہوتے ہوئے صرف پیشانی پر اقتصار کرنا، **تشریح :** تیز گرمی ہو یا تیز سردی ہو تو عمامہ کے پیچ پر سجدہ کر سکتا ہے، البتہ اس پر سجدہ کرنے سے عمل قلیل لازم آتا ہو تو مکروہ ہے۔ حدیث کے اعتبار سے تصویر حرام ہے اس لئے اس پر سجدہ کرنا بھی مکروہ ہوگا۔ ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرنا ضروری ہے، البتہ پیشانی اصل ہے، اس لئے عذر کے بغیر صرف پیشانی پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے۔

**وجہ :** (۱) عمامے کے پیچ پر سجدہ کرنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ قول صحابی ہے۔ ان ابن عمر کان یکرہ ان یسجد علی کور عمامته حتی یکشفها۔ (مصنف عبدالرزاق، باب السجود علی کور العمامۃ، ج ۱، ص ۳۰۴، نمبر ۱۵۷۲) اس قول صحابی میں ہے کہ پگڑی کی پیچ پر سجدہ کرنا مکروہ ہے۔ (۲) تصویر پر سجدہ کرنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ سمعت عائشہؓ : قدم رسول اللہ ﷺ من سفر وقد سترت بقرام لی علی سهوة لی فیها تماثل فلما راه رسول اللہ ﷺ وقال أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله، قالت : فجعلناه وسادة أو وسادتين . (بخاری شریف، باب ما طوی من التصاوير، ص ۱۰۳۳، نمبر ۵۹۵۴) مسلم شریف، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۵۵۳۱/۲۱۰۷) (۳) صرف پیشانی پر اکتفاء کرنا مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجبهة۔ و اشار بیده علی انفه و الیدین والركبتین و اطراف القدمین (بخاری شریف، باب السجود علی الانف ص ۱۱۲، نمبر ۸۱۲) مسلم شریف، باب اعضاء السجود الخ عن کفی الشرح ص ۱۹۳، نمبر ۱۰۹۹/۴۹۹) اس حدیث میں ہے کہ ناک اور پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۴) عن ابن عباس، عن النبی ﷺ قال : لا صلوة لمن لم يضع انفه علی الارض . (دارقطنی، باب وجوب وضع الجبهة والانف، ج ۱، ص ۳۴۱، نمبر ۱۳۰۳) مستدرک للحاکم، کتاب الصلوة، ج ۱، ص ۴۰۴، نمبر ۹۹) اس حدیث میں ہے کہ جب تک ناک زمین پر نہ لگائے نماز نہیں ہوگی۔

**لغت :** کور : عمامہ کا پیچ، کٹنا رہ۔

**ترجمہ :** (۵۶۶) راستہ اور حمام اور پاخانہ اور قبرستان اور بلا رضامندی غیر کی زمین میں، نجاست کے قریب [نماز مکروہ ہے]



نجاسة (۵۶۷) ومدافعها لاحد الاخشين او الريح و نجاسة غير مانعة الا اذا خاف فوت الوقت او

**تشریح** بیچ راستہ میں نماز پڑھنے سے لوگوں کو تکلیف ہوگی اس لئے مکروہ ہے۔ حمام خانہ، پاخانہ کے پاس عموماً نجاست ہوتی ہے اور کراہیت ہوتی ہے اس لئے مکروہ ہے۔ قبرستان میں نماز پڑھنے سے خطرہ ہوتا ہے کہ خود قبر والوں سے مرادیں مانگ رہا ہو اس لئے مکروہ ہے۔ غیر کی زمین میں بغیر اس کی رضامندی کے نماز پڑھنے میں اس لئے کراہیت ہے کہ اپنی زمین نہیں ہے، لیکن ایسا محسوس ہوتا ہو کہ مالک اس سے ناراض نہیں ہوگا تو جائز ہے۔ نجاست کے قریب اس لئے مکروہ ہے کہ یہ کوئی اچھی چیز نہیں ہے کہ اس کے پاس عبادت کی جائے۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن : فی المزیلة و المعجرة و المقبرة و قارعة الطريق ، و فی الحمام و فی مواطن الابل و فوق ظهر بیت اللہ ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ و فیہ، ص ۹۳، نمبر ۳۲۶) اس حدیث میں ہے کہ راستے کے درمیان، حمام خانہ، قبرستان، اور بیت الخلاء میں نماز نہ پڑھو۔

**نکتہ :** الحمام: پچھلے زمانے میں غسل خانہ ہوتا تھا جس میں سب نہاتے تھے، اس میں عموماً مایہ بو ہوتی تھی۔ انحرج: نکلنے کی جگہ، مراد ہے پیچانہ کرنے کی جگہ۔

**ترجمہ :** (۵۶۷) اور پیشاب، پیچانہ اور ہوا کے وقت۔ اور نجاست غیر مانعہ کے ساتھ نماز پڑھنا، مگر ہاں وقت یا جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو خیر، ورنہ اس کو قطع کر دینا مستحب ہے۔

**تشریح :** پیشاب، پیچانہ زور سے گاہو، یہ ہوا خارج کرنے کی سخت ضرورت ہو تو پہلے یہ ضرورت پوری کرے تب نماز پڑھے، ہاں جماعت فوت ہونے کا خطرہ ہو یا وقت نکل جانے کا خطرہ ہو اور حاجت سخت نہ ہو تو پہلے نماز پڑھ سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اتنی نجاست لگی ہو کہ اس سے نماز جائز ہے پھر بھی اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے، پہلے اس کو دھو لینا چاہئے۔ ایک درہم سے کم نجاست لگی ہو تو معاف ہے، یعنی اگر پتلی نجاست ہو ایک درہم چوڑائی لمبائی سے کم ہو تو معاف ہے۔ اور گاڑھی نجاست ہو تو ایک درہم وزن سے کم ہو تو معاف ہے۔

**وجہ :** (۱) پیشاب، پیچانہ کے وقت نماز مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قالت (عائشة) اجلس یا غندر انی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا صلاة بحضرة الطعام و لا هو یدافعه الا خبثان ۔ (مسلم شریف، باب کراہتہ الصلاۃ بحضرة الطعام، الخ، ص ۲۲۶، نمبر ۱۲۳۶/۵۶۰) اس حدیث میں ہے کہ پیشاب پیچانہ کے زور کے وقت نماز نہ پڑھے۔ (۲) پہلے ضرورت پوری کرے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال قال النبی ﷺ اذا کان احدکم علی الطعام فلا یعجل حتی یقضی حاجتہ منه و ان اقیمت الصلاة ۔ (بخاری شریف، باب اذا حضر الطعام و اقیمت الصلاة، ص ۱۰۹، نمبر ۶۷۴) اس حدیث میں ہے کہ کھانے یا پیشاب پیچانے کی ضرورت ہو تو پہلے اس کو پوری کرو چاہے اقامت کہی جا رہی ہو۔ (۳)



الجماعة والا ندب قطعهما (۵۶۸) والصلوة فی ثياب البذلة (۵۶۹) ومكشوف الرأس لا لتذلل

اور نجاست غلیظہ ایک درہم معاف ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال : تعاد الصلوة من قدر الدرهم من الدم (دارقطنی، باب قدر انجاستہ اتی تطیل اصلوہ ص ۳۸۵ نمبر ۱۴۷ سنن بیہقی، باب ما یجب غسلہ من الدم، ج ۱، ص ۵۶۶، نمبر ۲۰۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خون یا اس جیسی نجاست غلیظہ درہم سے کم ہو تو معاف ہے۔

### ﴿درہم کا حساب﴾

درہم کے بارے میں دو قسم کی باتیں ہیں، ایک یہ کہ اسکے وزن کا اعتبار کیا جائے اور دوسری یہ کہ اسکی مساحت جتنی رقبے کا اعتبار کیا جائے تو دونوں قولوں میں ترتیب یہ ہے کہ جس قول میں مساحت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ پہلی نجاست کے بارے میں ہے۔ کہ پہلی نجاست ہو تو درہم کے رقبے کا اعتبار کیا جائے اور 275 سینٹی میٹر نجاست ہو تو جگہ ناپاک ہوگی، اور جس قول میں وزن کا اعتبار ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ نجاست گاڑھی ہو تو درہم کے وزن کا اعتبار کیا جائے اور 4.374 گرام وزن نجاست ہو تو جگہ ناپاک قرار دی جائے چاہے رقبے کے اعتبار سے 2.75 سینٹی میٹر سے کم رقبے پر ہی نجاست لگی ہو۔ یہ انگلینڈ میں پچاس پینس کی مقدار ہے۔

**نفت** ندب قطعہما کا مطلب یہ ہے کہ پیشاب، اور پینچانہ کی ضرورت کو پہلے پوری کرے۔ اور اس کو منقطع کرے۔

**ترجمہ:** (۵۶۸) (کارگزاری (معمولی) کپڑے میں۔

**تشریح** ایسا کپڑا جس میں اچھے لوگوں کے پاس جانے میں کراہیت ہوتی ہے اس کو ثياب البذلہ، کہتے ہیں، بغیر مجبوری کے اس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے

**وجہ:** (۱) عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ او قال قال عمر اذا كان لاحدکم ثوبان فليصل فيهما فان لم يكن الا ثوب واحد فليتزربه ولا يشتمل اشتمال اليهود۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا كانا ثوب ضيقا تزربہ، ص ۱۰۲، نمبر ۶۳۶) اس حدیث میں ہے دو کپڑے ہوں تو دونوں کو پہننا چاہئے، اور نہ ہوں تو مجبوری ہے۔ (۲) عن عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یصلی فی لحاف لا یتوشح بہ والآخر ان یصلی فی سراویل و لیس علیہ رداء۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا كانا ثوب ضيقا تزربہ، ص ۱۰۲، نمبر ۶۳۶) اس حدیث میں ہے کہ صرف پاجامے میں نماز پڑھنا اچھا نہیں ہے

**ترجمہ:** (۵۶۹) (اور سر کھلے ہوئے بغیر انکس روزاری کے۔ [مکروہ ہے])

**تشریح:** انکساری اور آہ روزاری کرنے کے لئے سر پر کپڑا نہ رکھنے کو اس کی گنجائش ہے، ورنہ عام حالات میں سر پر کپڑا ہونا چاہئے چاہے ٹوپی ہو چاہے رومال ہو چاہے گھڑی ہو، یہ مردوں کے لئے زینت ہیں، اور آیت میں [یا بنی آدم خذوا زینتکم

والتضرع (٥٤٠) وبحضرة طعام يميل اليه وما يشغل البال ويخلّ بالخشوع

عند کل مسجد۔ (آیت ۳۱، سورۃ الاعراف) فرمایا، کہ نماز کے وقت زینت اختیار کرو۔ ایک زمانے میں پگڑی کا رواج تھا ابھی اس کی جگہ یٹوٹی، پیرو مال کا رواج ہے۔

﴿ پگڑی، اور ٹوپی کی حدشیر ﴾

**وجہ:** (۱) عن جعفر بن عمر بن حریث عن ابيه قال رأيت النبي ﷺ على المنبر و عليه عمامة سوداء قد ارجى طرفها بين كتفيه۔ (ابوداود شریف، باب فی العمام، ص ۴۷، نمبر ۷۷۷۷/۴۷) (شاکل ترمذی شریف، باب ماجاء فی عمامة النبي ﷺ، ص ۸) (۲) عن ابن عباس ان النبي ﷺ خطب الناس و عليه عصابة دسما۔ (شاکل ترمذی شریف، باب ماجاء فی عمامة النبي ﷺ، ص ۸، نمبر ۸) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ خطبہ کے وقت حضور پگڑی پہنے ہوئے تھے۔ (۳) عن جابر قال دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح و عليه عمامة سوداء۔ (ترمذی شریف باب ماجاء فی عمامة السوداء، ص ۴۱۲، نمبر ۳۵۱۷/۱۷) ابوداود شریف، باب فی العمام، ص ۴۷، نمبر ۷۷۷۷/۴۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پگڑی پہننا چاہئے۔ (۴) عن ابن عمر قال كان النبي ﷺ اذا اعتم سدل عمامته بين كتفيه۔ (ترمذی شریف، باب فی سدل العمامة بين الكتفين، ص ۴۱۲، نمبر ۳۶۱۷/۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پگڑی کا شملہ کندھوں کے درمیان لٹکانا چاہئے۔ (۵) عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال كان علي موسى يوم كلمه ربه كساء صوف و جبة صوف و كمة صوف و سراويل صوف و كانت نعلاه من جلد حمار ميت..... و الكمة القلنسوة الصغيرة۔ (ترمذی شریف باب ماجاء فی لبس الصوف، ص ۴۱۲، نمبر ۳۷۱۷/۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اون کی ٹوپی پہنے تھے۔ اس لئے ٹوپی پہننا چاہئے۔ (۶) عن هلال بن يساف قال.... قلت لصاحبي نبدا فننظر الى دله فاذا عليه قلنسوة لاطية ذات اذنين۔ (ابوداود شریف، باب الرجل يعتمد في الصلاة على عصا، ص ۱۳۲، نمبر ۹۳۸) اس عمل صحابی میں ہے کہ ان پر نمازیں ٹوپی تھی۔ (۷) قال الحسن كان القوم يسجدون على العمامة و القلنسوة و يدها في كمة۔ (بخاری شریف، باب السجود على الثوب في شدة الحر، ص ۶۸، نمبر ۳۸۵) اس قول صحابی کے اشارے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات عمامہ اور ٹوپی پہنا کرتے تھے۔ (۸) قال ركانة و سمعت النبي ﷺ يقول فرق ما بيننا و بين المشركين العمام على القلائس۔ (ابوداود شریف، باب فی العمام، ص ۴۷، نمبر ۷۷۷۷/۴۷) اس حدیث میں پگڑی اور اس کے نیچے ٹوپی دونوں کا ثبوت ہے۔

**ترجمہ :** (۵۷۰) کھانا موجود ہو اس طرح کہ دل اس کی طرف مائل ہو اور مشغول ہو جائے اور خشوع میں خصل انداز

ہو جائے تو [تو مکروہ ہے]

(۵۷۱) وَعَدَّ الْآيَ وَالتَّسْبِيحَ بِالْيَدِ (۵۷۲ [الف]) وَقِيَامَ الْإِمَامِ فِي الْمَحْرَابِ أَوْ عَلَى مَكَانٍ أَوْ الْأَرْضِ

**تشریح :** کھانا موجود ہو اور اتنی بھوک لگی ہو کہ دل ادھر مائل ہو جائے اور نماز میں خشوع خضوع ختم ہو جائے، ایسی صورت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور بھوک زیادہ نہ لگی ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ (۱)** بھوک تیز ہونے کے وقت نماز مکروہ ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ قالت (عائشة) اجلس یا غنڈرانی سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا صلاة بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الا خبثان۔ (مسلم شریف، باب کراہۃ الصلاۃ بحضرة الطعام، الخ، ص ۲۲۶، نمبر ۱۲۳۶/۵۶۰) اس حدیث میں ہے کہ کھانے کے وقت نماز نہ پڑھے۔ (۲) پہلے کھانا کھائے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال قال النبی ﷺ اذا كان احدکم علی الطعام فلا یعجل حتی یقضی حاجتہ منه و ان اقیمت الصلاۃ۔ (بخاری شریف، باب اذا حضر الطعام و اقیمت الصلاۃ، ص ۱۰۹، نمبر ۶۷۱) اس حدیث میں ہے کہ کھانے یا پیشاب پینے کی ضرورت ہو تو پہلے اس کو پوری کرو چاہے اقامت کہی جا رہی ہو۔

**نکتہ :** بذلتہ: خرچ، شایب البذتہ: ایسا کپڑا جس میں آدمی محنت مزدوری کرتا ہو۔ تدلل: ذلیل ہونا، آہو زاری کرنا۔ التضرع: گڑ گڑانا۔ اسبل: دل، مایشتغل البال: جو دل کو مشغول کرے۔

**ترجمہ :** (۵۷۱) ہاتھ سے آیت اور تسبیح گننا۔

**تشریح :** نماز سے باہر ہاتھ سے تسبیح گننا جائز ہے، البتہ نماز کے اندر ہاتھ سے آیت یا تسبیح گئے گا تو عمل قلیل لازم آئے گا اور دل اس میں مشغول ہوگا اس لئے یہ مکروہ ہے۔

**وجہ (۱)**۔ سألہ عمر بن عبد العزیز تعد الآیۃ فی الصلاۃ ؟ فقال ما افعل قال و انا ایضا ما افعل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۱۱ من کراہہ، ج ۱، ص ۳۲، نمبر ۳۹۱۰) (۲) کان عبد اللہ یکرہ العدد و یقول : أیمن علی اللہ حسنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۵ من کراہہ عقد التسبیح، ج ۲، ص ۱۶۲، نمبر ۷۶۶۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ انگلیوں سے تسبیح گننا مکروہ ہے۔ اس لئے نماز میں بھی مکروہ ہوگا۔ (۳) کنکری یا دھاگے کی تسبیح استعمال کرے اس کے لئے یہ عمل صحابی ہے۔ قال نزلت علی ابی ہریرۃ و معہ کیس فی حصی او نوى فیقول سبحان اللہ سبحان اللہ حتی اذا نفذ ما فی الکیس الفاه الی جاریۃ سوداء فجمعته ثم دفعته الیہ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی عقد التسبیح و عدد الحصی، ج ۲، ص ۱۶۳، نمبر ۷۶۶۰) اس عمل صحابی میں ہے کہ کنکری اور گٹھلی سے تسبیح گن سکتا ہے۔ (۴) عن حکیم بن الدیلمی عن مولایہ لسعد ان سعدا کان یسبح بالحصی و النوى۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی عقد التسبیح و عدد الحصی، ج ۲، ص ۱۶۳، نمبر ۷۶۵۸)

**ترجمہ :** (۵۷۲ [الف])، امام کا محراب میں، یا اونچی جگہ میں، یا کسی خاص جگہ میں تنہا کھڑا ہونا، صف میں جگہ ہوتے ہوئے

وحده والقیام خلف صف فيه فرجة. (۵۷۲ ب) ولبس ثوب فيه تصاویر وان يكون فوق رأسه او خلفه او بين يديه او بحدائه صورة الا ان تكون صغيرة او مقطوعة الرأس او لغير ذی روح

پیچھے کھڑا ہونا۔

**تشریح :** امام تنہا محراب میں کھڑا ہو، یا اونچی جگہ میں کھڑا ہو، یا کسی خاص جگہ میں کھڑا ہو اور اس کے ساتھ کوئی آدمی نہ ہو، جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ بالکل الگ تھلگ ہیں تو یہ مکروہ ہے۔ کیونکہ یہودیوں کی طرح الگ شان شوکت والا معلوم ہوتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ صف میں جگہ ہوتے ہوئے بغیر مجبوری کے آدمی پیچھے کھڑا ہو جائے تو یہ بھی مکروہ ہے

**وجہ :** (۱) عن ابراہیم کان یکرہ ان یصلی فی طاق الامام۔ (مصنف عبد الرزاق، باب صلوۃ الامام فی الطاق، ج ثانی، ص ۲۷۲، نمبر ۳۹۱۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷۸ صلوۃ فی الطاق، ج اول، ص ۴۰۹، نمبر ۳۶۹) اس اثر میں ہے کہ امام طاق یعنی محراب میں ہو تو یہ مکروہ ہے۔ البتہ امام محراب سے باہر ہو اور جگہ محراب کے اندر کرتا ہو، تو چونکہ اس صورت میں امام کی کوئی خصوصیت نہیں رہی اسلئے یہ جائز ہے۔ (۲) عن موسی الجہنی قال : قال رسول اللہ ﷺ لا تزال هذه الامة أو قال امتی بخیر ما لم يتخذوا فی مساجدهم مدائح کمدائح النصارى . (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷۸ صلوۃ فی الطاق، ج اول، ص ۴۰۹، نمبر ۳۶۹) اس اثر میں ہے کہ مسجدوں میں نصاریٰ کی طرح محراب بنانا اچھی بات نہیں ہے۔ مدائح کا معنی ہے، محراب۔ (۳) أنه کان مع عمار بن یاسر بالمداخن .... قال له حذیفة : ألم تسمع رسول اللہ ﷺ يقول : اذا أم الرجل القوم فلا یقم فی مکان أرفع من مکان اقوم، ص ۹۸، نمبر ۵۹۸ مستدرک للحاکم، باب من کتاب الامامة وصلاة الجماعة، ج اول، ص ۳۲۹، نمبر ۷۶۰) اس حدیث میں ہے کہ امام اونچی جگہ پر ہو اور مقتدی نیچی جگہ پر ہو یہ اچھا نہیں ہے، اسی طرح اکیلا امام نیچی جگہ پر ہو تو اس میں امام کی توہین ہے اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔ (۴) پہلی صف پوری کرو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن انس ان رسول اللہ ﷺ قال أتموا الصف المقدم ثم الذین یلیه فما کان من نقص فلیکن فی الصف الموحر۔ (ابوداؤد شریف، باب تسویۃ الصفوف، ص ۱۰۵، نمبر ۶۷۱) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ پہلی صف پوری کریں۔ (۵) عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ أتموا الصفوف فانی أراکم خلف ظہری۔ (مسلم شریف، باب الصفوف تسویۃ الصفوف واقامتها، الخ، ص ۱۸۴، نمبر ۶۴۳۴ ۹۷۷)

**ترجمہ :** (۵۷۲ ب) ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویر ہو، سر پر یا پیچھے یا سامنے یا مقابلہ میں تصویر ہونا، ہاں اگر بہت چھوٹی یا سرکٹی ہوئی یا غیر چانداری کی ہو تو حرج نہیں۔

(۵۷۳) وان یکون بین یدیه تنور او کانون فیہ جمر او قوم نیام

**تشریح :** ایسا کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جس میں تصویر ہو مکروہ ہے۔ یا ایسی جگہ تصویر ہو جس سے اس کی تعظیم معلوم ہو تو یہ بھی مکروہ ہے، مثلاً سر پر یا سامنے یا مقابلے میں تصویر ہو تو مکروہ ہے، ابدیت تصویر پاؤں کے نیچے ہو اس کی توہین ہے اس لئے مکروہ نہیں، بہت چھوٹی تصویر جو نظر نہ آتی ہو، یا تصویر کا سر کٹ ہوا ہو، یا غیر جاندار کی تصویر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن عائشةؓ أنها اشترت نمرقة فیہا تصاویر فقام النبی ﷺ بالبالب فلم یدخل فقلت 'أتوب الی اللہ مما أذبت قال : ما هذه النمرقة ؟ قلت 'لتجلس علیہا و توسدہا قال ان أصحاب هذه الصورة یعذبون یوم القيامة۔ (بخاری شریف، باب من کرہ المقعد علی الصورة، ص ۱۰۴۳، نمبر ۵۹۵/مستم شریف، باب تحریم تصویر صورتہ الخوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۵۵۳۱/۲۱۰) اس حدیث میں ہے کہ تصویر والے کپڑے پر آپؐ نے بیٹھنا پسند نہیں فرمایا، جب تصویر والے کپڑے پر بیٹھنا مکروہ ہے تو اسکو پہننے بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے۔ (۳) عن عائشة قالت حشوت للنبی ﷺ وسادة فیہا تماثل کانہا نمرقة ، فجاء فقام بین الناس وجعل یتغیر وجہہ فقلت 'ما لنا یا رسول اللہ ؟ قال : ما بال هذه الوسادة ؟ قلت 'وسادة جعلتها لک لتضطجع علیہا قال أما علمت ان الملائکة لا تدخل بیتاً فیہ صورة و ان من صنع الصورة یعذب یوم القيامة فیقول : احيوا ما خلقتم۔ (بخاری شریف، باب اذا قتل احدکم آمین والملائکة فی السماء فوافقت احدهما الاخری غفر له ما تقدم من ذنبه، ص ۵۳۸، نمبر ۳۲۲۴/مستم شریف، باب تحریم تصویر صورتہ الخوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۵۵۲۰/۲۱۰) اس حدیث میں ہے کہ بستر اور کپڑے پر بھی جاندار کی تصویر ہو تو اسکو استعمال کرنا مکروہ ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ دو ٹکڑا کر کے سر کاٹ دیا جائے تو مکروہ نہیں ہے۔ (۳) غیر جاندار کی تصویر جائز ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے عن ابن عباس.... سمعت 'رسول اللہ ﷺ یقول : کل مصور فی النار یجعل لہ بكل صورة صورہا ، نفساً فتعذبه فی جہنم ، و قال ان کنت لا بد فاعلاً فاصنع الشجر و ما لا نفس لہ . فأقر به نصر بن علی (مستم شریف، باب تحریم تصویر صورتہ الخوان الخ۔ کتاب اللباس والزینۃ، ص ۹۴۱، نمبر ۵۵۲۰/۲۱۰) اس حدیث میں ہے کہ اگر تصویر بنانا ہی ہو تو ذی روح کے علاوہ کی تصویر بنائے۔

**ترجمہ :** (۵۷۳) سامنے تنور یا آتش دان آگ والا ہو یا سوئے ہوئے لوگ ہوں

**تشریح :** سامنے چولہا ہو یا آتش دان [بہاری میں۔ بوری] ہو اور اس میں آگ ہو تو نماز مکروہ ہے، اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ پرسی لوگ آگ کی عبادت کرتے ہیں تو لوگ ایسا نہ سمجھے کہ آگ کی چو جا کر رہا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ آگ سے جلنے کا خطرہ ہوگا اس لئے خشوع خضوع باقی نہیں رہے گا اس لئے بھی مکروہ ہے۔ اور بہت سے سوئے ہوئے لوگ ہوں تو ہو سکتا ہے کہ وہ حادثہ کرے یا بڑبڑائے جس سے نماز میں خلل ہو اس لئے مکروہ ہے۔ دیہات میں روشنی کے لئے موم بتی جہاں صف کے سامنے رکھتے ہیں، اس

(۵۷۴) ومسح الجبهة من تراب لا يضره في خلال الصلوة (۵۷۵) وتعين سورة لا يقرأ غيرها الا ليسر عليه وتبركا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم (۵۷۶) وترك اتخاذ سترة في محل يظن

کی گنجائش ہے، کیونکہ وہ پوجا کے لئے نہیں رکھتے، اور روشنی کرنے کی مجبوری ہے۔

**وجہ :** (۱) عبد اللہ بن عباس أن النبی ﷺ قال : لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث۔ (ابوداؤد شریف باب الصلوة الی امتحار شین والنیام، ص ۱۰۸، نمبر ۶۹۲/ ابن ماجہ، باب من صلی و بینہ و بین القبلة شیء، ص ۱۳۵، نمبر ۹۵۹) اس حدیث میں ہے کہ سونے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

**لغت :** تور: چولہا۔ کانون: آتش دان۔ جمر: چنگاری۔

**ترجمہ :** (۵۷۴) نماز میں پیشانی سے غیر مضر مٹی صاف کرنا۔

**تشریح :** جو مٹی نقصان نہ دیتی ہو اس کو نماز کے درمیان پیشانی سے جھاڑنا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے عمل قلیل ہونے کا خطرہ ہے

**وجہ :** (۱) سألت ابا سعید الخدری فقال رأیت رسول الله ﷺ يسجد في الماء والطین حتى رأیت اثر الطین فی جبهته۔ (بخاری شریف، باب من لم یمسح وجهه و اتفه حتی صلی، ص ۱۳۶، نمبر ۸۳۶) (۲) عن ابن عباس انه قال لا یمسح وجهه من التراب فی الصلاة حتی یتشهد و یسلم۔ (سنن بیہقی، باب لا یمسح وجهه من التراب فی الصلوة حتی یسلم، ج ۲، ص ۴۰۶، نمبر ۳۵۵۳)

**ترجمہ :** (۵۷۵) کسی سورت کا اس طرح مقرر کر دینا کہ اس کے سوا دوسری نہ پڑھے، مگر ہاں آسانی کے لئے یا رسول اللہ ﷺ کی پڑھی ہوئی سورت کو برکت کے لئے پڑھے تو مکروہ نہیں۔

**تشریح :** کسی سورت کو خاص کر کے بار بار پڑھے تو اس کی اہمیت ہوگی، اور اس کے برخلاف دوسری سورتوں سے بے اعتنائی ہوگی اس لئے کسی سورت کو خاص کرنا مکروہ ہے، ہاں اگر کسی سورت کو حضور نے پڑھی ہے اس لئے برکت کے لئے اس کو پڑھے، یا وہ اس کے لئے آسان ہے اس لئے وہ پڑھ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ اس میں بے اعتنائی نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۵۷۶) مصلی کے سامنے سے جہاں لوگوں کے گزرنے کا گمان ہو سترہ نہ رکھنا مکروہ ہے۔

**تشریح :** آدمی میدان میں نماز پڑھ رہا ہو اور خطرہ ہو کہ اس کے سامنے سے آدمی گزرے گا تو اس کو چاہئے کہ سترہ بنائے، اور سترہ کی سہولت نہ ہو تو سامنے خط کھینچ دے تاکہ گزرنے والا گتھ گار نہ ہو اور نماز کے خشوع و خضوع میں خلل انداز نہ ہو۔ ہاں جہاں آدمی کے گزرنے کا خطرہ نہ ہو وہاں سترہ نہ بنائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابی ذر قال قال رسول الله ﷺ اذا قام احدکم یصلی فانه یستره اذا کان بین

المرور فيه بين يدي المصلي.

### ﴿فصل : (فی اتخاذ السترة ودفع المارّين يدي المصلي)﴾

(۵۷۷) اذا ظنّ مروره يستحب له ان يغرز سترة تكون طول ذراع فصاعداً في غلط الاصبع

يديه مثل آخره الرجل ، فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره الرجل فانه يقطع صلاته الحمار ، و المرأة و الكلب الاسود ۔ (مسلم شریف، باب قدر ما يستر المصلي، ص ۲۰۹، نمبر ۵۱۰/۱۱۳ ابوداود شریف، باب ما يستر المصلي، ص ۱۰۸، نمبر ۶۸۵) اس حدیث میں ہے کہ کچھ بے کی طرح کوئی چیز سامنے ہو تو وہ سترہ بن جائے گا (۲) عن سهل بن ابی حشمة يبلغ به النبي ﷺ قال اذا صلى أحدكم الى سترة فليدن منها ، لا يقطع الشيطان عليه صلاته . (ابوداود شریف، باب ان لا يمدن السترة، ص ۱۰۸، نمبر ۶۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ سے قریب ہونا چاہئے۔

### ﴿فصل : سترہ رکھنے اور مصی کے سامنے سے گزرنے والے کو دفع کرنے کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۵۷۷) جب کسی کے سامنے سے گزرنے کا گمان ہو تو ایک ہاتھ یا اس سے لمبا اور ایک انگلی برابر موٹا سترہ اپنے سامنے گاڑنا مستحب ہے۔

**تشریح :** نمازی آدمی کے سامنے سے کوئی گزرے گا تو اس کا خشوع و خضوع ختم ہو جائے گا اس لئے اگر میدان میں میں نماز پڑھ رہا ہو اور کسی کے گزرنے کا خطرہ ہو تو سامنے سترہ گاڑ دے، جو دور سے نظر آ سکے، اور اس کا اندازہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ یا اس سے زیادہ لمبا ہو اور ایک انگلی کی مقدار چوڑا ہو۔

**وجہ :** (۱) ایک ہاتھ او نچا سترہ ہو گا تو دور سے آدمی کو نظر نہ آئے گا تو نمازی اس سے دور ہو کر چلے گا، اور اسکے سامنے سے نہیں گزرے گا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ کچھ بے کی مانند سترہ او نچا ہو۔ عن ابی ذر قال قال رسول الله ﷺ اذا قام احدكم يصلي فانه يستتره اذا كان بين يديه مثل آخره الرجل ، فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره الرجل فانه يقطع صلاته الحمار ، و المرأة و الكلب الاسود ۔ (مسلم شریف، باب قدر ما يستر المصلي، ص ۲۰۹، نمبر ۵۱۰/۱۱۳ ابوداود شریف، باب ما يستر المصلي، ص ۱۰۸، نمبر ۶۸۵) اس حدیث میں ہے کہ کچھ بے کی طرح کوئی چیز سامنے ہو تو وہ سترہ بن جائے گا ۔ اور یہ تقریباً ایک ہاتھ او نچا ہوتا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک ہاتھ او نچا ہو (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ کان ابن عمر لا يصلي الا الى السترة قال : كان قدر مؤخرة رحله ، ذراع ۔ (مصنف عبد الرزاق، باب قدر ما يستر المصلي، ج ۳، نمبر ۲۲۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر کا سترہ ایک ہاتھ سا ہوتا تھا۔ (۳) سترہ ایک انگلی کے برابر موٹا ہو اس



(۵۷۸) والسنة ان يقرب منها ويجعلها على احد حاجبيه لا يصمد اليها صمداً (۵۷۹) وان لم يجد

کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی جحیفہ قال : خرج رسول اللہ ﷺ بالهاجرة فصلی بالطحاء الظهر و العصر رکعتین و نصب بین یدیه عنزة و توضأ . (بخاری شریف، باب السترة بمکة وغیرہ، ص ۲، نمبر ۵۰۱/مسلم شریف، باب سترة المصلی و اندب الی الصلوة ان سترة، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۳/۱۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ سترے کے طور پر آپ کے سامنے ڈنڈا گاڑا جس سے معلوم ہوا کہ ڈنڈا کے برابر موٹا ہو تو سترہ ہو جائے گا، اور ڈنڈا عموماً ایک انگلی موٹا ہوتا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک انگلی موٹا ہو۔ (۴) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ ان ابا ہریرۃ قال : مثل مؤخرة الرجل فی جلة السوط یعنی السترة۔ (مصنف عبدالرزاق، باب قدر ما یستر المصلی، ج ۳، ص ۶، نمبر ۲۲۹۵) اس اثر میں ہے کہ سترہ کوڑے کے برابر موٹا ہو۔

**نکات** : سترة پردہ، سترہ سے بھی پردہ ہوتا ہے اس لئے اس کو سترہ کہتے ہیں۔ مار: گزرنے والے۔ غرز: مشتق ہے، گاڑنا۔ ذراع: ہاتھ۔ فصاعد: اسیا اس سے زیادہ۔ یہ صعد سے مشتق ہے، چڑھنا۔ غلط موٹائی۔ اصبح انگلی۔

**ترجمہ** . (۵۷۸) اور سنت یہ ہے کہ سترہ کے قریب ہو اور اس کو دونوں بھوؤں میں سے ایک کی طرف کرے اور بالکل اس کے سامنے نہ کھڑا ہو۔

**تشریح** : اگر سترہ کے بالکل سامنے کھڑا ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، لیکن بعض دفعہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید سترہ ہی کی عبادت کر رہا ہو اس لئے مستحب یہ ہے کہ ذرا دائیں یا بائیں جانب ہٹ کر کھڑا ہو۔

**وجہ** : (۱) عن ضباعة بنت المقداد بن الاسود عن ابیہا قال ما رأیت رسول اللہ ﷺ یصلی الی عود و لا عمود و لا شجرة الا جعله علی حاجبه الا یمس أو الأیسر و لا یصمد له صمداً۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا صلی الی ساریۃ أو نحوہا ینکح لھا منہ، ص ۱۰۷، نمبر ۶۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ بالکل سامنے نہ ہو بلکہ دائیں یا بائیں جانب ہو، (۲) اور سترہ کے قریب ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن سهل بن ابی حنیمۃ یبلغ بہ النبی ﷺ قال اذا صلی أحدکم الی سترة فلیدن منها، لا یقطع الشیطان علیہ صلاتہ . (ابوداؤد شریف، باب الذنوس السترة، ص ۱۰۸، نمبر ۶۹۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ سے قریب ہونا چاہئے (۳) اور بالکل سامنے ہو تب بھی جائز ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی جحیفہ قال : خرج رسول اللہ ﷺ بالهاجرة فصلی بالطحاء الظهر و العصر رکعتین و نصب بین یدیه عنزة و توضأ . (بخاری شریف، باب السترة بمکة وغیرہ، ص ۲، نمبر ۵۰۱/مسلم شریف، باب سترة المصلی و اندب الی الصلوة الی سترة، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۳/۱۱۲۲) اس حدیث میں ہے کہ سامنے گاڑے۔ صمد: بالکل سامنے کا ارادہ کرنا۔

**ترجمہ** : (۵۷۹) اور اگر کھڑی کرنے کی کوئی چیز نہ پائے تو طوں میں خط کھینچ دے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ عرض میں ہلاں کی طرح کھینچ دے۔

ما ينصبه فليخط خطاً طويلاً وقالوا بالعرض مثل الهلال (۵۸۰) والمستحب ترك دفع المازر ورخص

**تشریح** اگر گاڑنے یا کھڑی کرنے کی کوئی چیز نہ ہو تو لمبائی میں خط کھینچ دے تو یہ بھی سترہ کا کام دے گا۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ہلال کی طرح چوڑائی میں خط کھینچے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ قال : اذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فان لم يجد فلي نصب عصا ، فان لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضر ما من أمامه ۔ (ابوداؤد شریف، باب الخط اذا لم يجد عصا، ص ۱۰۷، نمبر ۶۸۹، ابن ماجہ شریف، باب ما يسترا مصلی، ص ۱۳۳، نمبر ۹۴۳) اس حدیث میں ہے کہ سامنے رکھنے کے لئے کوئی چیز نہ ہو تو خط کھینچ دے، یہ بھی سترہ کا کام دے گی۔

**ترجمہ :** (۵۸۰) اور گزرنے والے کو دفع نہ کرنا مستحب ہے۔

**تشریح :** سترہ نہیں ہے اور کوئی سامنے سے گزر رہا ہے تو بہتر ہے کہ اس کو دفع نہ کرے، کیونکہ اس سے خشوع و خضوع میں خلل آئے گا، لیکن اگر کر دیا تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

**وجہ :** عن الشعبي قال ان مريين يديك فلا تردہ ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۱ فی الرجل یرین یدی الرجل یردہ ام لا، ج ۱، ص ۲۵۲، نمبر ۲۹۰۹) اس قول تابعی میں ہے کہ کوئی گزرے تو اس کو نہ ہٹائے۔

**ترجمہ :** (۵۸۱) اور دفع کرنا اشارہ یا تسبیح سے جائز ہے۔ اور دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے۔

**تشریح :** سامنے سے گزرنے والے کو ہاتھ کے اشارے سے روکے، یہ تسبیح پڑھ کر سمجھائے کہ میں نماز میں ہوں اور اس سے روکے، ان دونوں میں سے ایک کر سکتا ہے، البتہ دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) أن ابا سعيد قال قال النبي ﷺ .... اذا صلى أحدكم الى شيء يستتره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه ، فليدفعه فان ابى فليقاتله فانما هو شيطان ۔ (بخاری شریف، باب یرد المصلی من مریین یدیه، ص ۳۷، نمبر ۵۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی نمازی اور اسکے سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہئے تو اسکو دور کرنے کی کوشش کرے، اور نہ مانے تو تھوڑی سختی سے بھی نمٹے۔ (۲) اشارہ سے روکے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ام سلمة قالت : كان النبي ﷺ يصلي في حجرة أم سلمة فمر بين يديه عبد الله ، او عمر بن أبي سلمة فقال بيده فرجع فمرت زينب بنت أم سلمة فقال بيده هكذا فمضت ، فلما صلى رسول الله ﷺ قال : هن أغلب ۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما يقطع الصلوة، ص ۱۳۳، نمبر ۹۴۸، مصنف ابن ابی شیبہ ۶۲، من كان يكره أن يمر الرجل بين يدي الرجل وهو يصلي، ج ۱، ص ۲۵۳، نمبر ۲۹۱۸) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے ہاتھ سے اشارہ کر کے گزرنے والے بچے کو روکا۔ (۳) اور تسبیح پڑھ کر روکے اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن سهل ابن سعد الساعدي : أن رسول الله ﷺ ذهب الى بني عمرو بن عوف

دفعہ بالاشارة او بالتسبیح و کرہ الجمع بینہما (۵۸۱) ویدفعہ برفع الصوت بالقراءة (۵۸۲) و تدفعہ بالاشارة او التصفیق بظہر اصابع الیمنی علی صفحة کف الیسری ولا ترفع صوتہا لانہ

لیصلح بینہم ..... فقال رسول اللہ ﷺ ما لی رأیتکم اکثرتم التصفیق؟ من رابه شیء فی صلوتہ فلیسبح فانہ اذا سبح التفت الیہ و انما التصفیق للنساء . (بخاری شریف، باب من دخل یوم الناس الخ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۴۷ مسلم شریف، باب تقدیم الجماعة من یصلی بهم، ص ۱۷۹، نمبر ۹۲۹۱/۹۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ کوئی معاملہ پیش آجائے تو تسبیح پڑھ کر اس کو دفع کرے، اور عورت کی آواز چونکہ ستر ہے اس لئے وہ ہاتھ پر ہاتھ مار کر دفع کرے۔

**ترجمہ :** (۵۸۱) اور مرد قرأت کی بندہ آواز سے دفع کرے۔

**تشریح :** اگر مرد قرأت میں نہ ہو تو تسبیح پڑھ کر روکے، لیکن اگر قرأت کر رہا ہو تو عام حالات کی قرأت میں سامنے والے کو تنبیہ نہیں ہوگی اس لئے زور سے قرأت کر کے روکے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ جس طرح ہو سکے گزرنے والے کو روکو۔ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ : لا یقطع الصلوۃ شیء ، و ادروا ما استطعتم فانما هو شیطان ۔ (ابوداؤد شریف، باب من قل لا یقطع الصلوۃ شیء، ص ۱۱۳، نمبر ۱۹۷۱۹ دارقطنی، باب صفۃ السہو فی الصلوۃ و احکامہ، ج اول، ص ۳۵۷، نمبر ۱۳۶۷) اس حدیث میں ہے کہ گزرنے والے کو جتنا ہو سکے روکو۔

**ترجمہ :** (۵۸۲) اور عورت اشارہ سے، یا داہنے ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارنے سے ہٹا دے، اور اپنی آواز بلند نہ کرے، اس لئے کہ وہ فتنہ ہے۔

**تشریح :** عورت کی آواز فتنہ ہے اس لئے وہ تسبیح کر کے نہ ہٹائے، بلکہ یہ اشارہ سے ہٹائے، یا تصفیق کر کے ہٹائے، اور تصفیق کا مطلب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے، اس سے جو آواز نکلے اس کو تصفیق کہتے ہیں۔

**وجہ :** اوپر حدیث گزری۔ عن سہل ابن سعد الساعدی : أن رسول اللہ ﷺ ذهب الی بنی عمرو بن عوف لیصلح بینہم ..... فقال رسول اللہ ﷺ ما لی رأیتکم اکثرتم التصفیق؟ من رابه شیء فی صلوتہ فلیسبح فانہ اذا سبح التفت الیہ و انما التصفیق للنساء . (بخاری شریف، باب من دخل یوم الناس الخ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۴۷ مسلم شریف، باب تقدیم الجماعة من یصلی بهم، ص ۱۷۹، نمبر ۹۲۹۱/۹۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ عورت کے لئے تصفیق ہے۔

**ترجمہ :** (۵۸۳) اور گزرنے والے سے مقابلہ نہ کرے۔ اور جو حدیث میں قتال کا حکم آیا ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ وہ عمل پہلے مباح تھا، پھر منسوخ ہو چکا۔ (یا تشدد پر حمل کیا جائے گا، جیسی سختی سے دفع کرے)۔

فتنہ (۵۸۳) ولا یقاتل المارّ وماورد به مؤول بانه کان والعمل مباح وقد نسخ

### ﴿فصل : (فیما لا یکرہ للمصلی)﴾

(۵۸۴) لا یکرہ له شدّ الوسط ولا تقلّد بسیف و نحوه اذا لم یشتغل بحرکتہ (۵۸۵) ولا عدم

**تشریح :** اشارہ کرنے کے باوجود کوئی آدمی گزر رہی جائے تو اس سے مقابلہ نہ کرے، کیونکہ اس سے خشوع خضوع زائل ہو جائے گا بلکہ اس کو چھوڑ دے، اور حدیث میں جو آیا ہے کہ قناں کرے، اس کی ایک تاویل یہ ہے کہ پہلے یہ حکم تھا بعد میں منسوخ ہو گیا، اور دوسری تاویل یہ ہے کہ اگر نہ مانے تو تھوڑی سختی سے ہٹانے کی کوشش کرے۔

**وجہ :** (۱) قناں والی حدیث یہ ہے۔ أن ابا سعید قال قال النبی ﷺ .... اذا صلی أحدکم الی شیء یسترہ من الناس فأراد أحد أن یجتاز بین یدیه ، فلیدفعه فان ابی فلیقاتله فانما هو شیطان ۔ (بخاری شریف، باب یرد المصلی من مرین یدیه، ص ۷۳، نمبر ۵۰۹) (۲) سختی پر محمول کرنے کی وجہ یہ حدیث ہے ۔ عن ام سلمة قالت : کان النبی ﷺ یصلی فی حجرۃ أم سلمة فمر بین یدیه عبد اللہ ، او عمر بن أبی سلمة فقال ببیدہ فرجع فمرت زینب بنت ام سلمة فقال ببیدہ هکذا فمضت ، فلما صلی رسول اللہ ﷺ قال : هن أغلب ۔ (ابن ماجہ شریف، باب ما یقع ۱ صلوۃ، ص ۱۳۴، نمبر ۹۴۸ مصنف ابن ابی شیبہ ۶۲ من کان یکرہ أن یمر ارجل بین یدی الرجل وهو یصلی، ج ۱، ص ۲۵۳، نمبر ۲۹۱۸) اس حدیث میں لڑکی سامنے سے گزر گئی تو آپ نے قناں نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ پہلی حدیث سختی پر محمول ہے۔

### ﴿فصل : مصلی کے لئے غیر مکروہات کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۵۸۴) مکروہ نہیں ہے کہ باندھنا اور توار یا اس جیسی چیز کا لٹکانا جب کہ اس کی حرکت سے مشغول نہ ہو۔

**تشریح :** حاجی لوگ کمر میں ہمیانی باندھتے ہیں اور اس میں ریال رکھتے ہیں، اس لئے یہ مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح جہاد کرنے والے تلوار پہن کر نماز پڑھتے ہیں، اس لئے تلوار سے نماز میں خلل نہ ہوتا ہو اس کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اثر میں ہے۔ سألت ابا جعفر وعطاء عن الهمیان للمحرم فقال لا بأس به ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۳۴ فی الهمیان للمحرم ج ۳ ص ۳۹۳، نمبر ۱۵۴۴۴ بخاری شریف، باب الطیب عند الاحرام ص ۲۰۸ نمبر ۱۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ محرم ہمیانی باندھ سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۵۸۵) اور آگے یا پیچھے کھلے ہوئے قبائیں ہاتھ ڈالنا، مختار مذہب پر۔ [مکروہ نہیں ہے]

**تشریح :** قبائے آگے پیچھے اس طرح کھلا ہوا ہو کہ ستر ظاہر نہ ہوتا ہو اب اس میں ہاتھ ڈالے تو مکروہ نہیں ہے، کیونکہ اس سے ستر ظاہر نہیں ہو رہا ہے، اور نہ خشوع و خضوع میں خلل ہوتا ہے۔ قمیص کی طرح قبائے ایک طرح کا کرتا ہوتا ہے، جسکے آگے پیچھے کھلا ہوتا ہے

ادخال یدیه فی فرجہ و شقہ علی المختار. (۵۸۶) ولا التوجہ لمصحف او سیف معلق او ظہر قاعد  
یتحدث او شمع او سراج علی الصحیح (۵۸۷) والسجود علی بساط فیہ تصاویر لم یسجد

**ترجمہ** (۵۸۶) اور قرآن مجید یا لنگی ہوئی تلوار کے سامنے یا بیٹھے ہوئے باتیں کرنے والے کی پشت کی جانب یا شمع یا چراغ  
کی طرف نماز پڑھنا صحیح روایت میں مکروہ نہیں ہے۔

**تشریح** : قرآن کریم سامنے ہو، یا لنگی ہوئی تلوار سامنے ہو اور نماز پڑھے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ لوگ اس کی عبادت نہیں  
کرتے اس لئے مکروہ نہیں ہے۔ یوں بھی مسجدوں میں آگے کی کھلی الماری میں قرآن پڑھنے کے لئے رکھا ہوتا ہے۔ آدمی آگے باتیں  
کر رہا ہو اور پشت کی جانب کوئی نماز پڑھے تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ وہ دوسری جانب ہو کر باتیں کر رہے ہیں۔ یا آگے روشنی کے لئے  
شمع یا چراغ ہو تو اس کی جانب نماز مکروہ نہیں ہے، کیونکہ لوگ اس کو عبادت کے طور پر سامنے نہیں رکھتے، بلکہ مجبوری کے درجے میں  
روشنی کے سائے سامنے رکھتے ہیں۔ متن میں صحیح روایت اس سائے کہا کہ ان مسئلوں میں بعض حضرات کی رائے ہے کہ مکروہ ہے۔

**وجہ** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ کان اذا خرج یوم العید أمر بالحربة فتوضع بین  
یدیه ، فیصلی الیہا و الناس ورائہ ، و کان یفعل ذالک فی السفر۔ (مسلم شریف، باب سترۃ المصلی و اندب الی  
اصلوۃ الی سترۃ، ص ۱۹۵، نمبر ۵۰۱/۱۱۱۵ بخاری شریف، باب حمل الحرة أو الحربۃ بین یدی الامام یوم العید، ص ۱۵۶، نمبر ۳۷۳۹) اس  
حدیث میں ہے کہ حضور اپنے سامنے نیزہ رکھتے اور اسکے سامنے نماز پڑھتے، جس سے معلوم ہوا کہ سامنے تلوار یا ہتھیار ہو تو نماز  
پڑھنا جائز ہے۔ اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سامنے قرآن کریم ہو تو بھی نماز جائز ہوگی، کیونکہ مسلمان انکی عبادت نہیں  
کرتے۔ (۲) آدمی سامنے ہو تو اسکے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشۃ أن النبی ﷺ کان یصلی  
من اللیل و أنا معترضة بینہ و بین القلبیۃ کا اعتراض الجنازۃ۔ (ابن ماجہ، باب من صلی و بینہ و بین القلبیۃ شیء، ص ۱۳۵،  
نمبر ۹۵۶/۱۱۱۵ ابو داؤد شریف، باب من قال: المرأة لا تقطع الصلوة، ص ۱۱۱، نمبر ۱۱۱۵) اس حدیث میں ہے کہ کوئی آدمی سامنے ہو تو اسکے  
پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔ (۳) اس اثر میں ہے بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھی، اثر یہ ہے۔ عن نافع أن ابن عمر کان یقعد  
رجلاً فیصلی خلفہ و الناس یمرون بین یدی ذالک الرجل۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۸/۱۱۱۵ اصل سترۃ المصلی ایہ ام لا  
؟، ج ۱، ص ۲۵۰، نمبر ۲۸۸۱) اس اثر میں ہے کہ حضرت ابن عمر حضرت نافع جو بیٹھے ہوئے ہوتے انکے پیچھے نماز پڑھتے تھے،  
جس سے معلوم ہوا کہ بیٹھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ** (۵۸۷) اور ایسے فرش پر سجدہ کرنا جس میں تصویر ہو، اور تصویر پر سجدہ نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں ہے۔

**تشریح** : فرش یا کپڑے پر جاندار کی تصویر ہے، لیکن تصویر پر سجدہ نہیں کر رہا ہے تو اس کپڑے پر نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

عہا (۵۸۸) وقتل حیۃ وعقرب خاف اذا هما ولو بضربات وانحراف عن القبلة فی الاظهر

**وجہ** (۱) نماز کی وقت کپڑے پر یا فرش پر پاؤں رکھنے کا تو تصویر کی توہین ہوگی اس لئے مکروہ نہیں ہے ہاں اس تصویر پر سجدہ کرے گا تو اس کی تعظیم ہوگی اس لئے سجدہ کرے تو مکروہ ہوگا۔ (۲) اس حدیث میں ہے کہ تصویر کو روند رہا ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ حدثنا ابو ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ اثنی جبرائیل فقال لی . ایتیک البارحة فلم یمنعنی ان اکون دخلت الا أنه کان علی الباب تماثل و کان فی البیت قرام ستر فیہ تماثل و کان فی البیت کلب ، فمر برأس التمثال الذی فی باب البیت یقطع فیصیر کھینۃ الشجرة و مر بالستر فلیقطع فلیجعل منه و سادتين منبوذتین توطآن و مر بالکلب فلیخرج ففعل رسول اللہ ﷺ . (ابوداؤد شریف، باب فی الصور، ص ۵۸۳، نمبر ۴۱۵۸) اس حدیث میں ہے کہ تصویر کو روندے تو مکروہ نہیں۔

**ترجمہ** : (۵۸۸) ایسے سانپ یا بچھو کو قتل کرے جسکا ایذا کا خوف ہو [تو مکروہ نہیں] اگرچہ کئی مرتبہ مارنا ہو، اور قبلے سے انحراف ہو جائے، ظہر روایت میں۔

**تشریح** صاحب نور الایضاح کی رائے ہے کہ سانپ، بچھو کو کئی مرتبہ مارا جس سے عمل کثیر ہو گیا، یا قبلہ سے سینہ پھر گیا تب بھی مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں اس کو مارنے کا حکم ہے، لیکن دوسرے حضرات کی رائے ہے کہ ایذا کا خوف ہو تو مارنے کی اجازت ہے، لیکن عمل کثیر ہو گیا، یا سینہ قبلہ سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ** : (۱) سانپ یا بچھو سامنے ہو تو دمی کا دل اسکی طرف مشغول رہتا ہے اور خشوع و خضوع ختم ہو جاتا ہے، اور اسکو ردیا جائے تو خشوع و خضوع باقی رہے گا اسلئے اسکو نماز میں بھی مارنا جائز ہے۔ (۲) حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ اقتلوا الاسودین فی الصلوة : الحیۃ و العقرب ۔ (ابوداؤد شریف، باب العمل فی الصلوة، ص ۱۴۱، نمبر ۹۲۱) ترمذی شریف، باب جاء فی قتل الاسودین فی الصلوة، ص ۱۰۴، نمبر ۳۹۰) اس حدیث میں ہے کہ نماز میں بھی سانپ اور بچھو کو مار سکتے ہو۔ (۳) اس حدیث میں بھی اسکا ثبوت ہے۔ قالت حفصۃ قال رسول اللہ ﷺ . خمس من الدواب لا حرج علی من قتلھن : الغراب ، و الحداء ، و الفأرة ، و العقرب ، و الکلب العقور ۔ (بخاری شریف، باب ما یقتل الحرم من الدواب، ص ۲۹۵، نمبر ۱۸۲۸) مسلم شریف، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحس و الحرم، ص ۴۹۸، نمبر ۲۸۶۱/۱۱۹۸) اس حدیث میں ہے کہ ان پانچ جانوروں کو حرم میں بھی مارنا جائز ہے، اس لئے نماز میں بھی مارنا جائز ہوگا۔

**ترجمہ** : (۵۸۹) اور رکوع میں بدن کے ساتھ کپڑا اچٹ جانے سے اگر اس کو جھٹک دے تو کچھ حرج نہیں۔

**تشریح** اگر کپڑا جسم سے چپکنا نہ ہو تو بار بار جھٹکنے کی عادت بنانا اچھا نہیں، لیکن اگر چپکنا ہو تو جھٹکنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے خشوع و خضوع باقی رہے گا۔



(۵۸۹) ولا بأس بنفض ثوبه کیلا یتصق بجسده فی الركوع (۵۹۰) ولا بمسح جبهته من التراب او الحشیش بعد الفراغ من الصلوة ولا قبل الفراغ اذا ضره او شغله عن الصلوة (۵۹۱) ولا بالنظر

**وجہ :** اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن معیقب قال سألت رسول الله عن مسح الحصى فی الصلوة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة . و فی حدیث آخر عن ابی ذر عن النبی ﷺ قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یمسح الحصى فان الرحمة تواجهه (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ مسح الحصى فی الصلوة ص ۸۷، نمبر ۳۷۹۱ ابوداؤد شریف، باب فی مسح الحصى فی الصلوة ص ۱۴۳، نمبر ۹۴۵/۹۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے درجے میں کنکری کو ہٹانا جائز ہے تو کپڑے کو جھٹکن بھی جائز ہوگا۔

**نکتہ :** نفض : جھٹکن۔ یتصق : چپکے ہو۔

**ترجمہ :** (۵۹۰) اور نہیں مکروہ ہے پیشانی سے مٹی جھڑنا، یا گھاس صاف کرنا نماز سے فارغ ہونے کے بعد، اور نہ فارغ ہونے سے پہلے جبکہ نقصان دیتی ہو یا نماز سے مشغول رکھتی ہو۔

**تشریح :** نماز سے فارغ ہونے کے بعد پیشانی سے مٹی جھڑنا، یا کپڑے سے گھاس جھڑنا مکروہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ اب یہ نماز میں نہیں ہے اور نہ یہ تقویٰ کے خلاف ہے۔ اسی طرح اگر نماز کے اندر مٹی جمدہ کرنے میں پریشان کرتی ہو، یا اسکی وجہ سے خشوع و خضوع ختم ہو رہا ہو تو بغیر عمل کثیر کے مٹی جھڑنا مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابن عباس انه قال لا یمسح وجهه من التراب فی الصلوة حتی یتشهد ویسلم۔ (سنن بیہقی، باب لا یمسح وجهه من التراب فی الصلوة حتی یسلم، ج ۳، ص ۴۰۶، نمبر ۳۵۵۳) اس قول صحابی میں ہے کہ سلام سے پہلے مٹی نہ جھاڑے، جس کا مطلب یہ ہے کہ سلام کے بعد مٹی، یا گھاس جھاڑ سکتا ہے۔ (۲) عن معیقب قال سألت رسول الله عن مسح الحصى فی الصلوة فقال ان كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة . و فی حدیث آخر عن ابی ذر عن النبی ﷺ قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا یمسح الحصى فان الرحمة تواجهه (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ مسح الحصى فی الصلوة ص ۸۷، نمبر ۳۷۹۱ ابوداؤد شریف، باب فی مسح الحصى فی الصلوة ص ۱۴۳، نمبر ۹۴۵/۹۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے درجے میں کنکری کو ہٹانا جائز ہے تو مٹی نقصان دیتی ہو تو اس کو بھی ہٹانا جائز ہوگا۔

**ترجمہ :** (۵۹۱) اور بغیر منہ پھرائے آنکھ کے گوشہ سے دیکھنا۔

**تشریح :** نماز میں منہ پھرا کر دیکھنا مکروہ ہے البتہ منہ پھرائے بغیر نظر گھم کر دیکھنا مکروہ نہیں ہے، البتہ یہ خشوع و خضوع کے منافی ہے

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے نظر گھما کر حضورؐ کو دیکھا . عن سهل ابن سعد الساعدي . . . . . و كان ابو بكر لا يلتفت في صلاته فلما اكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله ﷺ . (بخاری شریف،



بموق عینہ من غیر تحویل الوجه. (۵۹۲) ولا بأس بالصلوة علی الفرش والبسط والبود. والافضل الصلوة علی الارض او علی ماتنبته. (۵۹۳) ولا بأس بتکرار السورة فی الركعتین من النفل..

باب من دخل لیوم الناس فجاء الامام الاول، ص ۱۱۱، نمبر ۶۸۳ (۲) عن عمر انه قال رأى النبی ﷺ نخامة فی قبله المسجد و هو یصلی بین یدئ الناس فحتھا۔ (بخاری شریف، باب هل یلتفت الامریزل به؟ او یری شیئا او یصا قافی القبلتہ ص ۱۲۲، نمبر ۵۳۳) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے قبلے کی طرف دیکھا۔

**نکتہ :** موق: آنکھ کا کنارہ، گوشہ چشم۔

**ترجمہ** (۵۹۲) اور فرش اور بچھونے اور لبادہ پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں، ہاں زمین اور اس کی اگی ہوئی چیز پر نماز افضل ہے **تشریح**۔ زمین پر نماز پڑھنا افضل ہے کیونکہ اس میں خشوع و خضوع زیادہ ہے، لیکن اگر فرش پر یا بچھونے پر یا لبادے پر نماز پڑھ لے تو مکروہ نہیں ہے۔

**وجہ** (۱) حدثنی میمونة بنت الحارث قالت کان رسول الله ﷺ یصلی و انا حذائه و انا حائض و ربما أصابتنی ثوبه اذا سجد و کان یصلی علی الخمرة۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلوة علی الخمرة، ص ۱۰۵، نمبر ۶۵۶) عن انس بن مالک ان النبی ﷺ کان یرور ام سلیم فتدرکھ الصلاة احيانا فیصلی علی بساط لنا و هو حصیر تنضجه بالماء. (ابوداؤد شریف، باب الصلوة علی الخمر، ص ۱۰۵، نمبر ۶۵۸) ان دونوں حدیثوں میں ہے کہ چٹائی اور بستر پر نماز پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ** : (۵۹۳) اور نفل کی دو رکعت میں ایک سورت کے تکرار کرنے میں کچھ حرج نہیں۔

**تشریح** : ایک ہی سورت کو نفل کی دونوں رکعتوں میں پڑھے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت میں دوسو سورتیں پڑھ لے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ یہ اپنی نماز جتنی چاہے بھی کرے۔

**وجہ** (۱) عن معاذ بن عبد الله الجهنی ان رجلا من جهينة اخبره انه سمع النبی ﷺ یقرأ فی الصبح اذا زلزلت الارض فی الركعتین کلتیہما فلا ادری انسی رسول الله ﷺ ام قرأ ذالک عمدا۔ (ابوداؤد شریف، باب الرجل یعید سورة واحدة فی الركعتین، ص ۱۲۶، نمبر ۸۱۶) اس حدیث میں ہے کہ دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھی۔ (۲) عن حذیفة قال صلیت مع النبی ﷺ ذات لیلة فافتتح البقرة فقلت یرکع عند المائة ثم مضی فقلت یصلی بها فی رکعة فمضی فقلت یرکع بها ثم افتتح النساء فقرأھا ثم افتتح آل عمران فقرأھا یقرأ مترسلا۔ (مسلم شریف، باب استحباب تطویل اقرأة فی صلاة اللیل، ص ۳۱۵، نمبر ۷۲۷، ۱۸۱۳) اس حدیث میں ہے کہ تہجد کی نماز میں ایک رکعت

## ﴿فصل : (فیما یوجب قطع الصلوة وما یجیزہ و غیر ذلک)﴾

(۵۹۴) یجب قطع الصلوة باستغاثۃ ملهوف بالمصلی لا بنداۃ احد ابویہ

میں تین سورتیں پڑھیں۔ (۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ ایک رکعت میں تین سورتیں پڑھیں۔ عن علی قال کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث یقرأ فیہن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو اللہ احد۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر بثلاث، ص ۱۰۶، نمبر ۴۵۹)

## ﴿فصل : نماز توڑنا واجب وغیر واجب کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ :** یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ نماز توڑ دینے کے بعد دوبارہ پڑھی جاسکتی ہے، اس لئے جہاں تھوڑی سی مجبوری ہو وہاں نماز توڑی جاسکتی ہے۔

**اصول :** اہم چیز کے لئے نماز توڑنا جائز ہے۔

**وجہ :** عن عمرو وسمعه من جابر کان معاد یصلی مع النبی ﷺ ثم یرجع فیؤمنا قال مرة ثم یرجع فیصلی بقومہ فأخبر النبی ﷺ لیلۃ الصلاۃ وقال مرة العشاء فصلی معاد مع النبی ﷺ ثم جاء یؤم قومہ فقرا البقرة فاعتزل رجل من القوم فصلی۔ (ابوداؤد شریف، باب تخفیف الصلاۃ، ص ۱۲۳، نمبر ۹۰۷) اس حدیث میں تھکن کی مجبوری سے نماز توڑی، اس لئے جان جانے یا رقم جانے کی مجبوری ہو تو نماز توڑ سکتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۵۹۴) اگر کوئی مظلوم نمازی سے استغاثہ کرے تو نماز توڑ دینا واجب ہے۔ ہاں والدین کے صرف بلائے سے (بے ضرورت) نماز توڑ دینا واجب نہیں (جائز ہے)۔

**تشریح :** نماز توڑنے کے بعد دوبارہ اس کو پڑھی جاسکتی ہے، اس لئے اگر جان کا خطرہ ہو تو نماز توڑ کر اس کی مدد کرنا واجب ہے، مثلاً ناپینا کنواں میں گر رہا ہو، یا کوئی پانی میں ڈوب رہا ہو تو اس کو بچانے کے لئے نماز توڑنا واجب ہے۔ اور والدین کو کوئی خاص ضرورت نہ ہو اور بلائے تو نماز توڑنا واجب نہیں ہے، البتہ جائز ہے کہ نماز توڑ کر اس کے پاس جائے، اور اگر انکو سخت ضرورت ہو تو پھر نماز توڑنا واجب ہے۔

**وجہ :** (۱) وان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصر الا علی قوم بینکم و بینہم میثاق و اللہ بما تعملون بصیر۔ (آیت ۷۲، سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ہے کہ مدد مانگے تو مدد کرو، اس کے اشارۃ النص سے معلوم ہوا کہ مجبوری کے وقت نماز توڑنا واجب ہے (۲) عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ انی لا قوم الی الصلاۃ وانا ارید ان اطول فیہا فاسمع بکاء الصبی فاتجوز کراہیۃ ان اشق علی امہ۔ (ابوداؤد شریف، باب تخفیف الصلاۃ

(۵۹۵) ویجوز قطعها بسرقة ما یساوی درهما ولو بغیره (۵۹۶) وخوف ذئب علی غنم او خوف تردی اعمی فی بئر و نحوه و اذا خافت القابلة موت الولد والا فلا بأس بتأخیرها الصلوة وتقبل علی الولد (۵۹۷) وكذا المسافر اذا خافت من اللصوص او قطاع الطريق جاز له تأخیر الوقتیة (۵۹۸) وتارك الصلوة عمدا كسلا یضرب ضربا شديدا حتی یسيل منه الدم ویحبس حتی یصلیها

لرمححدث، ص ۱۲۳، نمبر ۸۹) اس حدیث میں ہے کہ بچے کے رونے کی وجہ سے نماز میں تخفیف کی جاسکتی ہے تو مجبوری کی وجہ سے نماز توڑی بھی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کو دوبارہ پڑھی جاسکتی ہے۔

**لغت:** استعاشہ: غاث، بغیث سے مشتق ہے، مد و طلب کرنا۔ ملهوف: اہف سے مشتق ہے مظلوم، مجبور۔

**ترجمہ:** (۵۹۵) ایک درہم چوری ہو جانے سے اگرچہ دوسرے کا ہونہ زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

**تشریح:** ایک درہم کی اہمیت ہے اس لئے اسکی چوری ہونے کا خطرہ ہو تو چاہے اپنا درہم ہو یا دوسرے کا درہم ہونا نماز توڑنا جائز ہے

**ترجمہ:** (۵۹۶) اور بکری پر بھیڑیے کے خوف سے، اور کنویں وغیرہ میں نہ پینا کے گرنے کے خوف سے، اور بچہ کے مرنے کے اندیشہ سے دانی کو نماز توڑنا واجب ہے۔ اور اگر اس کے مرنے کا اندیشہ نہ ہو تو نماز کو تاخیر کر کے بچے پر متوجہ رہے۔

**تشریح:** یہ خوف ہو کہ بھیڑیا بکری کھا جائے گا، یا یہ خوف ہو کہ اندھا کنواں میں گر جائے گا، یا دایہ کو یہ خوف ہو کہ نماز میں رہوں

گی تو بچہ مر جائے گا تو نماز توڑ دے، کیونکہ جان بچانا ضروری ہے۔ اور بچے کے مرنے کا خوف نہ ہو اور دایہ بچہ نکالنے میں لگی ہو تو اس مجبوری کی وجہ سے نماز وقت سے مؤخر کر کے پڑھنے کی گنجائش ہے، کیونکہ یہ مرحلہ اہم ہوتا ہے۔

**لغت:** ذئب: بھیڑیا۔ تردی: لڑھک جائے۔ القابۃ: دانی۔

**ترجمہ:** (۵۹۷) اور جب مسافر کو چوری لٹیرے کا اندیشہ ہو تو نماز کو وقت سے تاخیر کرنے میں حرج نہیں۔

**تشریح:** مسافر کو چور کے چرانے کا خطرہ ہو، یا ڈاکہ زنی کا خطرہ ہو تو وقت سے مؤخر کر کے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**ترجمہ:** (۵۹۸) اور جان کر سستی سے نماز چھوڑنے پر اتنا مارا جائے گا کہ خون بہنے لگے، اور قید کیا جائے گا یہاں تک کہ نماز پڑھنے لگے، اور ایسے ہی رمضان کے روزے چھوڑنے والے [کو مارا جائے گا]

**تشریح:** اور جان کر سستی کی وجہ سے نماز چھوڑ دے تو اس کو اتنا پیٹنا جائز ہے کہ خون بہنے لگے، اور جب تک نہ پڑھے قید رکھا

جائے۔ اسی طرح رمضان کا فرض روزہ سستی سے چھوڑ دے تو اس کو اتنا پیٹنے کی اجازت ہے کہ خون بہنے لگے، اور روزہ رکھنے تک قید میں رکھا جاسکتا ہے۔ نوٹ: یہ کام حکومت اسلامی کا ہے، عام لوگ نہ کرے ورنہ انتشار ہونے کا خطرہ ہے، یہ دور وہ نہیں ہے۔

**وجہ:** الربیع بن سبرۃ الجہنی قال قال رسول اللہ ﷺ علموا الصبی الصلوة ابن سبع سنین و اضربوه

و کذا تارک صوم رمضان (۵۹۹) ولا یقتل الا اذا جحد او استخف باحدهما.

### ﴿باب الوتر﴾

(۶۰۰) الوتر واجب

علیہا ابن عشرۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب ماجاء متی یوم الصبح بالصلاۃ، ص ۱۰۹، نمبر ۴۰۷) اس حدیث میں ہے کہ دس سال کے بعد نماز چھوڑنے پر مارو۔

**ترجمہ**۔ (۵۹۹) اور قتل نہ کیا جائے، ہاں اگر انکار کرے یہ کسی ایک کو حقیر سمجھے تو پھر قتل کر دیا جائے۔

**تشریح** : نماز یہ روزے کا انکار کرے، یا اس کو حقیر سمجھے تو اس سے سیت نماز اور آیت روزہ کا انکار لازم آتا ہے، یا اس کی توہین لازم آتی ہے جس سے وہ آدمی مرتد شمار ہوگا اس لئے وہ قتل کیا جائے گا، لیکن اگر نماز اور روزے کے فرض ہونے کا اقرار کرتا ہے، لیکن سستی سے نہیں پڑھتا ہے تو وہ مرتد نہیں ہوا اس لئے قتل نہیں کیا جائے گا۔

**وجہ** : عن ابی ہریرۃ قال لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف ابو بكر بعده..... فقال ابو بكر والله لا قتال من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عقلا كانوا يؤذونه الى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه۔ (مسلم شریف، باب الامر بقتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله، الخ، ص ۳۲ نمبر ۱۲۴۲) اس حدیث میں ہے کہ زکوٰۃ کے انکار کرنے سے قتال کیا جائے گا۔

### ﴿باب: وتر کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ** : نماز وتر کے بارے میں پانچ بحثیں ہیں [۱] وتر کی نماز واجب ہے، یا سنت۔ [۲] وتر کی نماز ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے، یا ایک رکعت ہے۔ [۳] وتر میں دعائے قنوت رکوع سے پہلے ہے یا رکوع کے بعد [۴] دعائے قنوت پورے سال پڑھے یا صرف رمضان کے اخیر میں [۵] اور نمازوں میں بھی قنوت پڑھے یا صرف وتر کی نماز میں یہ پانچ بحثیں ہیں۔

**ترجمہ** : (۶۰۰) نماز وتر واجب ہے۔

**تشریح** صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے، لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک وتر واجب ہے۔

**وجہ**۔ (۱) قال ابو الوليد العدوي قال خرج علينا رسول الله ﷺ فقال ان الله تعالى قد امدكم بصلوة وهي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلها لكم فيما بين العشاء الى طلوع الفجر۔ (ابوداؤد شریف، باب استحباب الوتر، ص ۲۰۸، نمبر ۱۳۱۸) ترمذی شریف، باب ماجاء فی فضل الوتر، ص ۱۰۳، نمبر ۲۵۲۱ ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الوتر، ص ۱۶۳، نمبر ۱۱۶۸) فرض نمازوں پر زیادہ کرنے کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ وہ بھی فرض کی طرح ہی انہم ہے لیکن ہم فرض تو نہیں کرتے

(۶۰۱) وهو ثلاث ركعات بتسليمه

اس لئے واجب قرار دیتے ہیں۔ (۲) عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا۔ (ابوداؤد شریف، باب فی من لم یوتر، ص ۲۰۸، نمبر ۱۴۱۹ سنن بیہقی، باب تاکید صلوۃ الوتر ج ۳ ص ۶۵۹، نمبر ۴۴۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر حق ہے یعنی واجب ہے (۳) عن علی قال قال رسول الله ﷺ یا اهل القرآن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر۔ (ابوداؤد شریف، باب استحباب الوتر، ص ۲۰۷، نمبر ۱۴۱۶ ترمذی شریف، باب جاء ان الوتر یس ختم، ص ۱۰۳، نمبر ۴۵۳) اس حدیث میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کے لئے آتا ہے۔ اس سے بھی وتر کے واجب ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

**ترجمہ :** (۶۰۱) اور وہ ایک سلام سے تین رکعات ہیں۔

**تشریح :** دو رکعتوں کے بعد سلام نہ پھیرے بلکہ تین رکعت کے بعد سلام پھیرے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن علی قال کان رسول الله ﷺ یوتر بثلاث یقرأ فیہن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله احد۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر بثلاث، ص ۱۰۶، نمبر ۴۵۹) (۲) عن ابی بن کعب قال کان رسول الله ﷺ یوتر بثلاث یقرأ فی الوتر ﴿یسبح اسم ربک الاعلیٰ﴾ وفی الركعة الثانية ﴿بقل یا ایہا الکافرون﴾ وفی الثالثة ﴿بقل هو الله احد﴾ ولا یسلم الا فی آخرهن (نسائی شریف، باب ذکر اختلاف افظاظ ان قلین بخبر ابی بن کعب فی الوتر، ص ۱۹۱، نمبر ۴۰۲۔ ارمتدرک لمحاکم، کتاب الوتر، ج اول، ص ۴۴۶، نمبر ۱۱۳۹ ترمذی شریف، باب ماجاء فی ما یقرأ فی الوتر، ص ۱۰۶، نمبر ۴۶۳۔ ابوداؤد شریف، باب یقرأ فی الوتر، ص ۲۰۸ نمبر ۱۴۲۳) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آپ تین رکعتیں وتر پڑھتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے۔ کیونکہ ابی بن کعب کی حدیث میں ہے، ولا یسلم الا فی آخرهن، (۳) مسلم شریف میں حضرت عائشہؓ کی ایک لمبی حدیث ہے جس میں حضورؐ کی تہجد کی نماز کا ذکر ہے۔ اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ وتر تین رکعت پڑھتے تھے انہ سأل عائشة کیف كانت صلوۃ رسول الله ﷺ؟... ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثاً (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل وعد رکعات النبیؐ فی الیل ص ۲۵۴ نمبر ۳۸۔ ۲۳۷۔ ۱) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ وتر تین رکعت پڑھتے تھے۔ (۴) عن الحسن قال : أجمع المسلمون عن أن الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرهن۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۵۔ من کان یوتر بثلاث أو اکثر، ج ۳ ص ۹۱، نمبر ۶۸۳۳) اس اثر میں ہے کہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ وتر تین رکعتیں ہیں، اور اسکے اخیر ہی میں سلام پھیرے۔ نوٹ حریمین میں رمضان میں امام جماعت کے ساتھ وتر پڑھا رہے ہوں تو انکے ساتھ دو سلام کے ساتھ وتر پڑھ لینا چاہئے، کیونکہ حدیث میں اسکی بھی گنجائش ہے اس لئے اتنے بڑے امام کے ساتھ وتر کی جماعت

(۶۰۲) ویقرأ فی کل رکعة منه الفاتحة وسورة. ويجلس علی رأس الاولیین منه ویقتصر علی التشهد ولا یستفتح عند قیامه للثالثة (۶۰۳) واذا فرغ من قراءة السورة فیها رفع یدیه حذاء اذنیه

نہیں چھوڑنی چاہئے

**ترجمہ :** (۶۰۲) اور ہر رکعت میں فاتحہ اور سورت پڑھے، اور دو رکعت پر بیٹھ کر صرف تشہد پر اقتصر (اکتفا) کرے، اور تیسری رکعت میں کھڑے ہو کر ثناء پڑھے۔

**تشریح :** ورواجب ہے لیکن اس کی دوسری حیثیت نفل اور سنت کی ہے، اور نفل اور سنت کی تمام رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے ہیں اور سورہ ملائے ہیں کیونکہ اس کی ہر دو رکعتیں الگ الگ شفع ہیں، اس لئے وتر کی تینوں رکعتوں میں فاتحہ پڑھے اور سورت ملائے۔ اور دو رکعتوں پر بیٹھے اور صرف تشہد پڑھے، درود شریف اور دعائے پڑھے کیونکہ ابھی تیسری رکعت پڑھنی ہے۔ اور تیسری رکعت میں ثنا اس سے نہ پڑھے کہ یہ پہلی دو رکعتوں کا ہی حصہ ہے، الگ سے شفع نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث یہ ہے۔ عن علی قال کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث یقرأ فیہن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث سور آخرهن قل هو اللہ احد۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الوتر ثلاث، ص ۱۰۶، نمبر ۴۵۹)  
(۲) عن ابی بن کعب قال کان رسول اللہ ﷺ کان یقرأ فی الوتر ﴿بسم ربک الاعلیٰ﴾ وفی الركعة الثانية ﴿بقل یا ایہا الکافرون﴾ وفی الثالثة ﴿بقل هو اللہ احد﴾ ولا یسلم الا فی آخرهن (نسائی شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ ان قلین، خبر ابی بن کعب فی الوتر، ص ۱۹۱، نمبر ۴۰۲۔ ار مستدرک لمحاکم، کتاب الوتر، ج اول، ص ۲۳۶، نمبر ۱۱۳۹ ترمذی شریف، باب ماجاء یقر فی الوتر، ص ۱۰۶، نمبر ۴۶۳ ابوداؤد شریف، باب ما یقر فی الوتر ص ۲۰۸ نمبر ۱۴۲۳)  
ان دونوں حدیثوں میں تینوں رکعتوں میں سورت مدئی ہے۔

**ترجمہ (۶۰۳)** اور جب تیسری رکعت میں سورت ملانے سے فرغ ہو جائے تو دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور اللہ اکبر کہے  
**تشریح :** تیسری رکعت میں دعائے قنوت پڑھے، اس کی صورت یہ ہے کہ سورت ملانے کے بعد اللہ اکبر کہہ کر ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھے، اور پورے سال دعائے قنوت پڑھے، صرف رمضان شریف میں پڑھنا کافی نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) دعائے قنوت کا ارادہ کرے تو تکبیر کہے اور ہاتھ اٹھائے، اسکی وجہ یہ ہے کہ قرأت کرنے کے بعد اب دعائے قنوت پڑھنے کی طرف بدن رہی ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف بدے تو تکبیر کہے، اسنے یہاں حالت بدلنے پر تکبیر کہے۔ (۲) اثر میں ہے۔ أن عبد اللہ بن مسعود کان اذا فرغ من القراءة کبر ثم قنت فاذا فرغ من القنوت کبر ثم رکع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۵۹۰ فی التکبیر للقنوت، ج ثانی، ص ۱۰۱، نمبر ۶۹۳) اس اثر میں ہے کہ قنوت پڑھتے وقت تکبیر کہے۔ (۳) ہاتھ اٹھانے کا ثبوت اس اثر میں ہے عن عبد اللہ (بن مسعود) انه کان یرفع یدیه فی قنوت

کبر (۶۰۴) وقت قائما قبل الركوع فی جميع السنة

الوتر. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹۱ فی رفع الیدین فی القنوت ج ثانی ص ۱۰۱، نمبر ۶۹۵۳) (۴) عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ قال کان ابن مسعود یرفع یدیه فی القنوت الی ثدیہ (سنن لم یصح) باب رفع الیدین فی القنوت، ج ثالث، ص ۵۹، نمبر ۲۸۶۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قنوت پڑھنے سے پہلے ہاتھ اٹھائے گا۔

**ترجمہ** (۶۰۴) اور رکوع سے پہلے قیام کی حالت میں پورے سال قنوت پڑھے۔

**تشریح:** دعا قنوت کی دو قسمیں ہیں [۱] ایک ہے قنوت نازلہ جو مصیبت کے وقت پڑھی جاتی ہے، اللھم اھد فی فین ھدیت، الخ حضورؐ نے قبیلہ بنی سلیم رعل، اور قبیلہ زکوان کے حملے کے وقت قنوت نازلہ پڑھی ہے، اور کچھ دنوں کے بعد اس کو بند کر دیا، حنفیہ کے یہاں بھی مصیبت کے وقت قنوت نازلہ مروج ہے، یہ فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع سے اٹھنے کے بعد پڑھتے ہیں۔ [۲] دوسری دعا قنوت ہے جو حنفیہ کے یہاں وتر میں رکوع سے پہلے پڑھی جاتی ہے اور پورے سال پڑھتے ہیں یہاں اسی دعا کا ذکر ہے

**وجہ** (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی بن کعب ان رسول اللہ ﷺ قنت فی الوتر قبل الركوع. (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الوتر، ص ۲۰۹، نمبر ۱۴۲۷ انسائی شریف، باب ذکر اختلاف الفاظ الناقلین بخبر ابی بن کعب فی الوتر، ص ۱۹۱، نمبر ۱۰۰۰ را بن ماجہ شریف، باب جاء فی القنوت قبل الركوع وبعده، ص ۱۶، نمبر ۱۱۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں دعا قنوت تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے پڑھی جائے گی (۲) اس اثر میں ہے کہ۔ کان ابن مسعود لا یقنت فی شیء من الصلوات الا فی الوتر قبل الركوع۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۱ فی القنوت قبل الركوع وبعده، ج ثانی، ص ۷۹، نمبر ۶۹۰۳) اس اثر میں ہے کہ کسی اور نماز میں قنوت نہیں پڑھتے سوائے وتر کے اور دوسری بات یہ ہے کہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ (۳) اور جس حدیث سے رکوع کے بعد ہے یا فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے کا ثبوت ہے وہ قنوت نازلہ ہے جو کسی مصیبت کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ اس کا ثبوت یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال قنت رسول اللہ شہرا متتابعاً فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلوة الصبح فی ذہر کل صلوة اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ من الركعة الآخرة یدعو علی اھباء من بنی سلیم علی رعل و ذکوان و عصبیة و يؤمن خلفہ. (ابوداؤد شریف، باب القنوت فی الصلوة، ص ۲۱۱، نمبر ۱۴۴۳ بخاری شریف، باب القنوت قبل الركوع وبعده، ص ۱۳۶، نمبر ۱۰۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے بعد دعا قنوت نازلہ مصیبت کے وقت تھی۔

پورے سال میں قنوت پڑھنے کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) قال ابو ہریرۃ او صانی رسول اللہ ﷺ بالوتر قبل النوم۔ (بخاری شریف، باب ساعات الوتر، ص ۱۳۵، نمبر ۹۹۵ ابوداؤد شریف، باب فی الوتر قبل النوم، ص ۲۱۰، نمبر ۱۴۳۲) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پورے سال وتر پڑھنا ہے۔ اس لئے پورے سال دعا قنوت بھی اس میں پڑھنا واجب ہوگا۔ کیونکہ ابی بن کعب



(۶۰۵) ولا یقنت فی غیر الوتر . والقنوت معناه الدعاء وهو ان یقول اللهم انا نستعینک و نستهدیک و نستغفرک و نتوب الیک و نؤمن بک و نتوکل علیک و نثنی علیک الخیر کله و نشکرک و لا نکفرک و نخلع و نترک من یفجرک اللهم ایاک نعبد و لک نصلی و نسجد و الیک نسعی و نحفد نرجو رحمتک و نخشی عذابک ان عذابک الجد بالکفار ملحق و صلی

کی حدیث میں گزری کہ قنوت فی الوتر قبل الركوع کہ وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے اس لئے پورا سال قنوت پڑھی جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال : لا وتر الا بقنوت (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۹۳ من قال لا وتر الا بقنوت، ج ۳، ص ۱۰۲، نمبر ۶۹۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت پڑھنا لازمی ہے۔ (۳) عن ابراہیم قال عبد اللہ : لا یقنت السنة کلهما فی الفجر و یقنت فی الوتر کل لیلۃ قبل الركوع قال ابو بکر : هذا القول عندنا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ۵۸۶ من قال القنوت فی النصف من رمضان، ج ۳، ص ۱۰۰، نمبر ۶۹۴۱) رزمی شریف، باب ما جاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۲۳، نمبر ۶۶۴) اس اثر میں ہے کہ عبد اللہ ابن مسعودؓ پورے سال وتر میں قنوت پڑھتے تھے۔

**ترجمہ** (۶۰۵) اور وتر کے سوا اور کسی نماز میں قنوت نہ پڑھے۔ قنوت کے معنی دعا ہے۔ اور یہ قنوت پڑھے: ”اللهم انا نستعینک و نستهدیک و نستغفرک و نتوب الیک و نؤمن بک و نتوکل علیک و نثنی علیک الخیر کله و نشکرک و لا نکفرک و نخلع و نترک من یفجرک اللهم ایاک نعبد و لک نصلی و نسجد و الیک نسعی و نحفد نرجو رحمتک و نخشی عذابک ان عذابک الجد بالکفار ملحق و صلی اللہ علی النبی و آلہ و سلم۔“

**تشریح** امام شافعیؒ کے نزدیک فجر میں بھی دعائے قنوت ہے، اس لئے ما تن نے فرمایا کہ وتر کے علاوہ میں دعائے قنوت نہیں ہے اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک اللهم اهدنی فیما حدیث، الخ والی دعاء ہے اس لئے مصنف نے اوپر اپنی دعا کا ذکر کیا، اور یہ بھی اشارہ کیا کہ قنوت کا معنی ہے دعا کرنا ہے اس لئے ایسی کوئی دعا مناسب نہیں ہے جس میں بددعا ہو، کیونکہ اس سے حضورؐ منع کیا ہے

**وجہ** دعائے قنوت کے جملے اس حدیث میں ہے۔ عن خالد بن ابی عمران قال بینا رسول اللہ ﷺ یدعو علی مضر اذ جاہ جبرئیل فأومأ الیہ ان اسکت فسکت فقال یا محمد ان اللہ لم یبعثک سبابا و لا لعانا و انما بعثک رحمة و لم یبعثک عذابا لیس لک من الامر شیء او یتوب علیہم او یعذبہم فانہم ظالمون، ثم علمہ هذا القنوت ((اللهم انا نستعینک و نستغفرک و نؤمن بک و نخضع لک و نخلع و نترک من یفجرک اللهم ایاک نعبد و لک نصلی و نسجد و الیک نسعی و نحفد و نرجو رحمتک و نخشی

اللہ علی النبی وآلہ وسلم. (۶۰۶) والمؤتم یقرأ القنوت کالامام. (۶۰۷) واذا شرع الامام فی الدعاء بعد ما تقدم قال ابو سف رحمہ اللہ یتابعونہ ویقرء ونہ معہ وقال محمد لا یتابعونہ ولكن یؤمنون والدعاء هو هذا اللهم اهدنا بفضلک فیمن ھدیت وعافنا فیمن عافیت وتولنا فیمن تولیت وبارک لنا فیما اعطیت وقنا شر ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک انه لا یذل من والیت ولا یعز من

عذابک ونخاف عذابک الجدان عذابک بالکفار ملحق. (سنن بیہقی، باب دعاء القنوت، ج ۳، ص ۲۹۸، نمبر ۳۱۴۲ مصنف عبدالرزاق، باب القنوت، ج ۳، ص ۳۰، نمبر ۳۹۸۲) اس حدیث میں ہے کہ پہلے بدعا فرماتے تھے بعد میں اس سے روک دیا گیا، اور دعاء قنوت سکھائی گئی۔ (۲) عن ام سلمة قالت: نہی رسول اللہ ﷺ عن القنوت فی الفجر۔ (ابن ماجہ، باب ماجاء فی القنوت فی صلوۃ الفجر، ص ۵۵، نمبر ۱۲۴۲ اردو قسطنی، باب حقۃ القنوت و بیان موضعہ، ج ۳، ص ۲۷، نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے منع فرمایا دیا ہے۔

**ترجمہ :** (۶۰۶) اور مقتدی بھی امام کی طرح قنوت پڑھے۔

**تشریح :** اگر آدمی تہاوتر پڑھ رہا ہو خود دعاء قنوت پڑھے گا، لیکن اگر رمضان میں امام کے پیچھے پڑھ رہا ہو تب بھی ہر مقتدی دعاء قنوت پڑھے گا، امام کی دعا مقتدی کے لئے کافی نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) امام کی صرف قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے، دعا اور تسبیحات مقتدی کو بھی پڑھنی پڑتی ہیں اور اس لئے دعاء قنوت مقتدی بھی پڑھے گا۔

**ترجمہ :** (۶۰۷) اور قنوت کے بعد جب امام دوسری دعا شروع کرے تو امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ: مقتدی بھی امام کی متابعت میں اس کے ساتھ پڑھتا جائے، اور امام محمد کہتے ہیں کہ: مقتدی نہ پڑھے، بلکہ آمین کہتا جائے۔ وہ یہ دعا ہے: ”اللہم اهدنا بفضلک فی من ھدیت وعافنا فی من عافیت وتولنا فی من تولیت وبارک لنا فی ما اعطیت وقنا شر ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک انه لا یذل من والیت ولا یعز من عادت تبارکت ربنا وتعالیت و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم“۔

**تشریح :** ((اللہم انا نستعینک و نستغفرک، الخ)) کے بعد کوئی اور دعا مثلاً ((اللہم اھدنی فیمن ھدیت)) پڑھنے لگ جائے تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مقتدی امام کی اتباع میں دوسری دعائیں بھی پڑھے، اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس کی اتباع نہ کرے بلکہ صرف آمین کہتے جائے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ قال الحسن بن علی: علمنی رسول اللہ ﷺ کلمات أقولھن فی

عادیّت تبارکت ربنا و تعالیٰ و صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم (۶۰۸) و من لم یحسن القنوت یقول اللہم اغفر لی ثلاث مرات او ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار او یارب یارب یارب (۶۰۹) و اذا اقتدی بمن یقت فی الفجر قام معہ فی قنوتہ ساکتا

الوتر . قال ابن جواس : فی قنوت الوتر . اللہم اهدنی فیمن ہدیت و عافنی فی من عافیت و تولنی فی من تولیت و بارک لی فی ما اعطیت و قنی شر ما قضیت انک تقضی و لا یقضی علیک انہ لا یذل من والیت و لا یعز من عادیت تبارکت ربنا و تعالیٰ (ابو داود شریف، باب القنوت فی الوتر، ص ۲۱۳، نمبر ۱۴۲۵/۱۴۲۶ شریف، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، ص ۱۲۳، نمبر ۴۶۴) اس حدیث میں قنوت نازلہ والی حدیث کا ذکر ہے کہ وہ وتر میں بھی پڑھے **ترجمہ** . (۶۰۸) اور جو قنوت نہ پڑھ سکتا ہو وہ تین بار ”اللہم اغفر لی“ یا ”ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار“ یا صرف ”یا رب یا رب یا رب“ کہہ دے۔

**تشریح** . جب دعا قنوت نہ آتی ہو تو اب مجبوری ہے اس لئے کوئی اور دعا پڑھ لے تب بھی قنوت ادا ہو جائے گی۔ یہ نہ آنے پر یہ رب یا رب، یا رب، کہہ لے تب بھی قنوت ادا ہو جائے گی۔

**وجہ** . مثل حضرت علیؓ سے وتر میں یہ دعا منقول ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ کوئی خاص دعا ضروری نہیں۔ عن علیؓ ان النبی ﷺ کان یقول فی آخر وترہ ((اللہم انی اعوذ بک برضاک من سخطک و اعوذ بمعافاتک من عقوبتک و اعوذ بک منک لا احصى ثناء علیک انت کما اتیت علی نفسک))۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ما یقول الرجل فی آخر وترہ، ج ۳، ص ۱۰۰، نمبر ۶۹۳۲) اس حدیث میں اوپر کی دعا کے علاوہ کا ذکر ہے۔

**نوٹ** : دعائے قنوت تین قسم کی ہیں [۱] مصیبت کے وقت قنوت نازلہ پڑھنا، حضورؐ نے ایک مہینہ پڑھا اسکے بعد چھوڑ دیا۔ اہل عظیم مصیبت کے وقت ابھی بھی حنفیہ کے یہاں فجر کی نماز میں پڑھنا مسنون ہے۔ [۲] فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھنا، یہ حنفیہ کے یہاں نہیں ہے اور امام شافعیؒ کے یہاں ہے۔ [۳] وتر میں دعائے قنوت پڑھنا۔ یہ امام شافعیؒ کے یہاں صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہے، باقی دنوں میں نہیں۔ اور حنفیہ کے یہاں چارے سال میں ہے۔۔۔ دلائل اور تفصیل اوپر گزر گئی۔

**ترجمہ** (۶۰۹) اور اگر صبح کی نماز میں قنوت پڑھنے والے کی اقتدا کرے تو ظہری روایت میں چپ کھڑا ہے، اور اپنے پہلو میں ہاتھ چھوڑے رکھے۔

**تشریح** : کوئی شافعی امام ہو اور وہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے لگے تو ظاہری روایت یہ ہے کہ حنفی متقدمی اس کی اقتدا کرے اور وہ چپ کھڑا ہے، اور اس وقت ہاتھ چھوڑ دے اور پہلو کے پاس لٹکائے رکھے۔

فی الاظهر ویرسل یدیه فی جنبہ (۶۱۰) واذانسی القنوت فی الوتر وتذکرہ فی الركوع او الرفع منه لا یقنت (۶۱۱) ولو قنت بعد رفع رأسہ من الركوع لا یعید الركوع ویسجد للسهو لزوالم القنوت عن محله الاصلی (۶۱۲) ولو رکع الامام قبل فراغ المقتدی من قراءة القنوت او قبل

**وجہ :** (۱) فجر میں دعا اگرچہ منسوخ ہے تاہم اس کا ثبوت ہے، اس لئے اس کی اتباع کرے۔ (۲) مقتدی امام کے تابع ہے، اسلئے جیسا امام کرے گا ویسا ہی مقتدی کو کرنا چاہئے۔ اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة ام المؤمنین أنها قالت صلی رسول اللہ ﷺ فی بیتہ وهو شاک، فصلی جالساً و صلی ورائہ قوم قیاماً، فأشار الیہم أن اجلسوا، فلما انصرف قال (( اما جعل الامام لیؤتم بہ، فادارکع فارکعوا، واذارفع فارفعوا، و اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ، فقولوا: ربنا لک الحمد، و اذا صلی جالساً فصلوا جالساً ))۔ بخاری شریف، باب انما جعل الامام یؤتم بہ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ مقتدی کو چاہئے کہ امام کی پوری اتباع کرے۔

**ترجمہ :** (۶۱۰) اور اگر وتر میں قنوت بھول جائے اور رکوع میں یا اس سے اٹھنے کے بعد یا آئے تو قنوت نہ پڑھے۔

**تشریح :** دعا قنوت کا وقت رکوع سے پہلے ہے اس لئے جب اس میں بھول گیا تو اب دعا کا مکمل ختم ہو گیا، اس لئے رکوع میں یا رکوع سے اٹھنے کے بعد دعا قنوت نہ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۱۱) اور اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد دعا قنوت پڑھی تو رکوع کو دوبارہ نہ لوٹائے، لیکن اصلی محل سے قنوت زائل ہونے کی وجہ سے سجدہ سہو کرے۔

**تشریح :** رکوع اپنی جگہ پر ادا ہوا ہے اس لئے اس کو لوٹانے کی ضرورت نہیں ہے البتہ دعا قنوت اپنی اصلی جگہ سے ہٹ گئی ہے اور سجدے میں تاخیر ہوئی ہے اس لئے سجدہ سہو کرے۔

**وجہ :** عن حماد قال اذا سہا قبل ان یقنت فلیسجد سجدة السہو یعنی فی الوتر۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب فی السہو فی قنوت الوتر، ج ثانی، ص ۱۰۰، نمبر ۶۹۳۶) اس قس تا جی میں ہے کہ دعا قنوت بھول جائے تو سجدہ سہو کرے۔

**ترجمہ :** (۶۱۲) اگر امام نے مقتدی کے قنوت پوری کرنے سے پہلے رکوع کر لیا، یا قنوت کو شروع کرنے سے پہلے رکوع کر لیا اور خوف ہے کہ رکوع فوت ہو جائے گا تو امام کی اتباع کرے۔

**تشریح :** اگر امام نے مقتدی کے قنوت شروع کرنے سے پہلے، یا شروع تو کر چکا تھا لیکن اس کو پوری کرنے سے پہلے رکوع کر لیا تو، اور مقتدی کو خوف ہے کہ اگر میں نے قنوت پڑی تو امام کے ساتھ رکوع کے اخیر حصے میں بھی نہیں مل پاؤں گا تو قنوت چھوڑ کر امام کے ساتھ رکوع میں مل جائے۔

شروعہ فیہ وخاف فوت الركوع تابع امامہ (۶۱۳) ولو ترک الامام القنوت یأتی بہ المؤتم ان امکنہ مشارکۃ الامام فی الركوع والا تابعہ (۶۱۴) ولو ادرك الامام فی ركوع الثالثة من الوتر كان مدرکا للقنوت فلا یأتی بہ فیما سبق بہ (۶۱۵) ویوتر بجماعۃ فی رمضان فقط وصلوۃہ مع الجماعۃ

**وجہ** . امام کی اتباع ضروری ہے، جبکہ دعائی ضروری نہیں ہے۔ اس حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ ام المؤمنین أنها قالت صلی رسول اللہ ﷺ فی بیتہ و هو شاک ، فصلی جالساً و صلی ورائہ قوم قیاماً فأشار الیہم أن اجلسوا ، فلما انصرف قال (( انما جعل الامام لیؤتم بہ ، فاذا رکع فارکعوا ، واذا رفع فارفعوا ، و اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ : فقولوا : ربنا لک الحمد ، و اذا صلی جالساً فصلوا جالساً ))۔ (بخاری شریف، باب انما جعل الامام لیؤتم بہ، ص ۹۵، نمبر ۶۸۸) اس حدیث میں ہے کہ مقتدی کو چاہئے کہ امام کی چوری اتباع کرے۔

**ترجمہ** : (۶۱۳) اور اگر امام نے قنوت چھوڑ دی تو اگر رکوع میں امام کے ساتھ شرکت کا امکان ہو تو مقتدی قنوت پڑھے، ورنہ تو امام کی اقتداء کرے۔

**وجہ** . پہلے گزر چکا ہے کہ امام کی اقتداء دعا کی نسبت اہم ہے اس لئے اگر رکوع میں امام کے ساتھ ملنے کی امید ہو تو دعا قنوت بھی پڑھے اور رکوع میں مل جائے، اور امکان نہیں ہے تو دعا چھوڑ کر امام کے ساتھ مل جائے۔

**ترجمہ** (۶۱۴) اور اگر وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں امام سے ملے تو گویا اس کو قنوت مل گیا، اب اس کو اپنی باقی رکعت میں نہ پڑھے۔

**تشریح** . یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ رکوع مل گیا تو اس رکعت کی قرأت مل گئی، اسی طرح تیسری رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ ملا تو گویا کہ وہ رکعت مل گئی، اس لئے امام کی دعا قنوت اس مقتدی کے لئے کافی ہو جائے گی۔ اب جب پہلی اور دوسری رکعت پڑھے گا تو اس میں دعا قنوت پڑھنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

**ترجمہ** (۶۱۵) اور صرف رمضان میں وتر کو جماعت سے پڑھے۔ اور رمضان میں اخیر شب میں تنہا وتر پڑھنے سے جماعت سے پڑھنا افضل ہے۔ توفیق خان نے اسی کو اختیار کر کے صحیح کہا ہے، اور دوسروں نے اس کے خلاف تصحیح کی ہے۔

**تشریح** : رمضان میں تراویح جماعت کے ساتھ پڑھتے ہیں، اور اس کے بعد وتر پڑھی جاتی ہے اس لئے وتر بھی جماعت کے ساتھ پڑھے، اور باقی دنوں میں وتر سنت کے بعد پڑھتے ہیں اور اخیر رات میں پڑھنا افضل ہے اس لئے وتر جماعت کے ساتھ نہیں پڑھی جائے گی۔ اور جن حضرات نے فرمایا کہ وتر تنہا پڑھنا افضل انکی دلیل یہ ہے کہ وتر رمضان میں بھی اخیر رات میں پڑھنا افضل ہے اس لئے اس کو تنہا پڑھے۔

فی رمضان افضل من ادائه منفرد آخر الليل فی اختیار قاضی خان قال هو الصحيح وصح غیره خلافه.

**وجہ :** (۱)۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شهر رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (طبرانی الکبیر، باب مقسم عن ابن عباس، ج ۱ ص ۳۱۱، نمبر ۱۲۱۰۲ سنن البیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیام فی شهر رمضان، ج ۲ ص ۲۹۸، نمبر ۴۶۱۵) اس حدیث میں ہے کہ رمضان میں وتر بھی جماعت کے ساتھ پڑھے۔ (۲)۔ عن الحسن ان ابیاً ام الناس فی خلافة عمر فصلی بهم النصف من رمضان لا یقت فلما مضی النصف قنت بعد الركوع فلما دخل العشر ابقی و خلی عنهم فصلی بهم العشر معاذ القاری فی خلافة عمر (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من قال القنوت فی النصف من رمضان، ج ۲ ص ۹۹، نمبر ۶۹۳۴) اس عمل تابعی میں ہے کہ رمضان میں وتر جماعت کے ساتھ پڑھی گئی۔

### ﴿فصل : (فی النوافل)﴾

(۶۱۶) سُنَّ سنة مؤکدة رکعتان قبل الفجر ورکعتان بعد الظهر و بعد المغرب و بعد العشاء و اربع

### ﴿نص: نوافل کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۶۱۶) سنت مؤکدہ ہے فجر سے پہلے دو رکعت اور ظہر کے بعد دو رکعت اور مغرب کے بعد دو رکعت اور عشاء کے بعد دو رکعت اور ظہر سے پہلے چار رکعت اور جمعہ سے پہلے اور بعد میں چار رکعت ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہے۔

**تشریح :** یہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں انکی تاکید زیادہ کی ہے [۱] فجر سے پہلے دو رکعتیں [۲] ظہر سے پہلے چار رکعتیں [۳] ظہر کے بعد دو رکعتیں [۴] مغرب کے بعد دو رکعتیں [۵] عشاء کے بعد دو رکعتیں۔

**وجہ :** (۱) بارہ رکعتوں کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَوةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ؟ فَقَالَتْ كَانَ يَصَلِي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَصَلِي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَصَلِي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يَصَلِي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَصَلِي رَكْعَتَيْنِ وَيَصَلِي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيَصَلِي رَكْعَتَيْنِ ... وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً، ص ۲۵۲، نمبر ۳۰/۷۱۶۹۹) ابوداؤد شریف، ابواب التطوع و رکعات السنۃ، ص ۱۸۵، نمبر ۱۲۵۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی من صلی فی یوم ولیلۃ ثنتی عشرة رکعة من السنۃ ما له من الفضل، ص ۹۴، نمبر ۴۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز سے پہلے اور فرض نماز کے بعد پورے دن اور رات میں سنت مؤکدہ ہیں اور وہ بارہ رکعتیں ہیں۔ ان کی تاکید آئی ہے۔ (۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ((مَنْ ثَابَرَ عَلَى ثِنْتِي عَشْرَةِ رَكْعَةٍ مِنَ السَّنَةِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ: أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ، وَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ)) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی من صلی فی یوم و لیلۃ ثنتی عشرة رکعة من السنۃ، ص ۱۱۲، نمبر ۴۱۴/ابن ماجہ، باب ماجاء فی ثنتی عشرة رکعة من السنۃ، ص ۱۶۰، نمبر ۱۱۴۰/مسلم شریف، باب فضل السنن الراسیۃ قبل الغرائض و بعد من و بیان عدد من، ص ۲۹۵، نمبر ۲۸/۷۱۶۹۴) اس حدیث میں ہے کہ جس نے بارہ رکعت سنت پر پیگہ کی تو اسکے لئے اللہ جنت میں گھر بنائے گا۔ (۳) اور ظہر سے پہلے چار رکعت کی دلیل یہ حدیث ہے۔ (۲) قَالَتْ أُمُّ حَبِیْبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَ أَرْبَعِ بَعْدَهَا حَرَّمَ عَلَى النَّارِ (ابوداؤد شریف، باب الاربع قبل الظہر و بعدھا، ص ۱۸۷، نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا ظہر کی سنت چار رکعتیں پہلے ہیں اور چار رکعتیں بعد میں ہیں۔ (۴) اور جمعہ کے بعد چار رکعت کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَصِلْ بَعْدَهَا أَرْبَعًا۔ (مسلم شریف، باب الصلاة بعد الجمعة، ص ۲۵۲، نمبر ۲۰۳۶/۸۸۱) اس حدیث میں ہے کہ جمعہ



قبل الظهر وقبل الجمعة وبعدها بتسليمة. (۶۱۷) وندب اربع قبل العصر والعشاء وبعده وست بعد

کے بعد چار رکعت سنت پڑھے۔ (۵) اور جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھے اس کی دلیل یہ عمل صحابی ہے۔ ان ابن مسعود کان یصلی قبل الجمعة اربع رکعات، وبعدها اربع رکعات۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة قبل الجمعة وبعدها، ج ۳، ص ۱۳۰، نمبر ۵۵۳۱) اس اثر میں کہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے۔ (۶) اس حدیث میں جمعہ سے پہلے دو رکعت کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال جاء سلیک العطفانی و رسول اللہ ﷺ یخطب فقال له أصليت شیئا؟ قال لا قال صل رکعتین تجوز فیہما۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا دخل الرجل والا امام یخطب، ص ۱۶۸، نمبر ۱۱۱۶ ارتزندی شریف، باب ماجاء فی الرکعتین اذا جاء الرجل والا امام یخطب، ص ۱۳۲، نمبر ۵۱۱)

**ترجمہ :** (۶۱۷) اور مستحب ہے عصر سے پہلے چار رکعت اور عشاء سے پہلے چار رکعت اور اس کے بعد چار رکعت، اور مغرب کے بعد چھ رکعت۔

**تشریح :** عصر سے پہلے چار رکعتیں مستحب ہیں۔ اور عشاء سے پہلے چار رکعتیں مستحب ہیں، اس کی دلیل نہیں مل رہی ہے، البتہ مغرب کے بعد جو چار رکعتیں ہیں اس کو عشاء سے پہلے کی دلیل بنا سکتے ہیں۔ اور عشاء کے بعد چار رکعتیں ہیں، اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں ہیں۔

**وجہ :** (۱) عصر سے پہلے چار رکعتیں رکعت مستحب ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ رحمہ اللہ امرء صلی قبل العصر اربعاً (ابوداؤد شریف، باب الصلوة قبل العصر، ص ۱۸۷، نمبر ۱۲۷۱ ارتزندی شریف، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر، ص ۹۸، نمبر ۴۳۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے چار رکعتیں سنت ہیں۔ لیکن دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دو رکعتیں سنت ہیں۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن علی ان النبی ﷺ کان یصلی قبل العصر رکعتین۔ (ابوداؤد شریف، باب الصلوة قبل العصر، ص ۱۸۷، نمبر ۱۲۷۲ ارتزندی شریف، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر، ص ۹۸، نمبر ۴۲۹) اس حدیث کی بنا پر صاحب کتاب نے فرمایا کہ عصر کی سنت دو رکعت بھی پڑھ سکتا ہے۔ (۳) عشاء کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال بت فی بیت خالتی میمونة فصلى رسول اللہ ﷺ العشاء ثم جاء فصلی اربع رکعات ثم نام۔ (بخاری شریف، باب یقوم عن یمن الامام یحذاه سواء اذا کانا اثین، ص ۱۱۴، نمبر ۶۹) اس حدیث میں ہے کہ عشاء کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں۔ (۴) عن عائشة قال سألتها عن صلوة رسول اللہ ﷺ فقالت ما صلی رسول اللہ العشاء قط فدخل علی الاصلی اربع رکعات او ست رکعات (ابوداؤد شریف، باب الصلوة بعد العشاء، ص ۱۹۲، نمبر ۱۳۰۳) اس حدیث میں چار رکعت، اور چھ رکعت کا بھی ذکر ہے۔ (۴) مغرب کے بعد چار رکعت ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ اور یہی حدیث عشاء سے پہلے چار رکعت کی دلیل بن سکتی ہے۔ عن ابن عمر۔ لا اعلمہ الا رفعہ

المغرب (۶۱۸) و يقتصر فی الجلوس الاول من الرباعیة المؤکدة علی التشهد ولا یأتی فی الثالثة بدعاء الاستفتاح بخلاف المندوبة (۶۱۹) واذا صلی نافلة اکثر من رکعتین ولم یجلس الا فی آخرها صح استحسانا لانها صارت صلوۃ واحدة وفيها الفرض الجلوس آخرها

قال من رکع بعد المغرب اربع رکعات کان کالمعقب [ غزوة بعد غزوة ] - (مصنف عبدالرزاق، باب الصلاة فی بین المغرب والعشاء، ج ثانی، ص ۴۱۵، نمبر ۴۰۷-۴) اس حدیث میں چار رکعتوں کا تذکرہ ہے، (۵) اور دوسری حدیث میں دو رکعتوں کا تذکرہ ہے اس لئے ملاکر چھ رکعتیں ہو گئیں۔ حدیث یہ ہے۔ سالت عائشة عن صلوۃ رسول اللہ ﷺ عن تطوعه.... وکان یصلی بالناس المغرب ثم یدخل فیصلی رکعتین. (مسلم شریف، باب جواز النافلة قائما وقاعدا، ص ۲۵۲، نمبر ۳۰۷-۱۶۹۹/۱۷۰۰، ابوداؤد شریف، ابواب التطوع ورکعات الرنۃ، ص ۱۸۵، نمبر ۱۲۵۱)

**ترجمہ :** (۶۱۸) اور سنت مؤکدہ کی چار رکعت کے پہلے قعدہ میں صرف تشہد پر اقتصار (اکتفا) کرے، اور تیسری رکعت میں شانہ پڑھے۔ بخلاف مستحبات کے۔

**تشریح :** چار رکعت سنت مؤکدہ کی دو حیثیتیں ہیں [۱] ایک یہ کہ چاروں رکعتیں گویا کہ مجموعہ میں اس لئے دو رکعتوں کے بعد سلام نہ پھیرے، پہلی دو رکعتوں کے بعد قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھے، دعا اور درود شریف نہ پڑھے، اور سلام نہ پھیرے، اور چونکہ تیسری رکعت بھی پہلے کا ہی حصہ ہے اس لئے تیسری رکعت میں شانہ پڑھے۔ [۲] اور دوسری حیثیت نوافل کی ہے، اس لئے اگر سلام پھیر دیا تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کے بخلاف چار رکعت مستحبات کا طریقہ یہ ہے کہ قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد درود شریف بھی پڑھ سکتا ہے اور دعا بھی پڑھ سکتا ہے اور تیسری رکعت میں شانہ پڑھے، کیونکہ اس کا ہر شفع الگ الگ نماز ہے۔

**وجہ :** (۱) چار سنتیں ایک ساتھ پڑھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس قال : کان النبی ﷺ یرکع قبل الجمعة أربعاً ، لا یفصل فی شیء منهن . (ابن ماجہ شریف، باب ماجاء فی الصلوۃ قبل الجمعة، ص ۱۵۸، نمبر ۱۱۲۹) اس حدیث میں لا یفصل فی شیء منهن ، سے معلوم ہوا کہ درمیان میں سہم نہ پھیرے۔ (۲) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ (( اذا صلی أحدکم الجمعة فلیصل بعدها أربعاً . )) (مسلم شریف، باب الصلوۃ بعد الجمعة، ص ۳۵۲، نمبر ۸۸۱/۲۰۳۶، ابن ماجہ شریف، باب جاء فی الصلوۃ بعد الجمعة، ص ۱۵۸، نمبر ۱۱۳۲) ان حدیثوں میں ہے کہ جمعہ سے پہلے ایک سلام کے ساتھ چار رکعت پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۱۹) اگر نفل دو رکعتوں سے زیادہ پڑھے اور اخیر میں بیٹھے تو استحساناً جائز ہے، اس لئے کہ وہ ایک نماز کی طرح ہو گئی، اور اس میں اخیر میں بیٹھنا فرض ہے۔

(۶۲۰) وكره الزيادة على اربع بتسليمه فى النهار وعلى ثمان ليلا. (۶۲۱) والا فضل فيهما ربا ع عند ابي حنيفة وعندهما الا فضل فى الليل مثنى مثنى وبه يفتى

**تشریح :** نفل کے ہر دو رکعت کو الگ الگ پڑھنا چاہئے اور اس پر سلام پھیرنا چاہئے، لیکن اگر چار رکعت کی نیت باندھ لی، اور چوتھی رکعت کے بعد بیٹھا تب بھی جائز ہے، کیونکہ اب یہ چاروں رکعتیں ایک نماز بن گئی اور ان کے اخیر میں بیٹھنا فرض ہوا۔

**وجہ :** (۱) عن عائشة قالت كان رسول الله يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس فى شيء الا فى آخرها. (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل وعد رکعات النبی فی السیل، ص ۲۹۹ نمبر ۳۷۲۰/۱) اس حدیث میں چار رکعت کے بعد بیٹھے۔ (۲) سألت عائشة عن صلوۃ رسول الله ﷺ ؟ فقالت كان يصلى ثلاث عشرة ركعة، يصلى ثمان ركعات ثم يوتر (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل وعد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۹۹، نمبر ۳۸۷۲۳/۱) اس حدیث میں آٹھ رکعتوں کے بعد بیٹھے۔ (۳) اس حدیث میں چاشت کی چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھیں۔ عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يصلى الضحى أربعاً ويزيد ما شاء۔ (مسلم شریف، باب استحباب صلوۃ الضحی وان آقھا رکعتان، الخ، ص ۲۳۹، نمبر ۱۶۶۵/۱۹) اس حدیث میں چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھی۔

**ترجمہ :** (۶۲۰) اور دن میں چار رکعتوں سے زیادہ اور شب میں آٹھ سے زیادہ ایک سلام سے مکروہ ہے۔  
**تشریح :** اوپر کی حدیث میں چاشت کی نماز جو دن کی نماز ہے چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھیں، جس سے معلوم ہوا کہ دن کی نماز زیادہ چار رکعت پڑھی جاسکتی ہے۔ اور وتر کی نماز جو رات کی نماز ہے ایک ساتھ آٹھ رکعتیں پڑھی گئیں۔

**وجہ :** اس حدیث میں وتر رات کی نماز آٹھ رکعتیں ایک ساتھ پڑھیں۔ سألت عائشة عن صلوۃ رسول الله ﷺ ؟ فقالت كان يصلى ثلاث عشرة ركعة، يصلى ثمان ركعات ثم يوتر (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل وعد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۹۸، نمبر ۳۸۷۲۳/۱) اس حدیث میں ایک ساتھ آٹھ رکعت پڑھی۔

**ترجمہ :** (۶۲۱) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک رات اور دن میں چار چار رکعتیں افضل ہیں۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک رات میں دو دو رکعتیں افضل ہیں، اور اسی پر فتویٰ ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دن میں اور رات میں چار چار رکعت نفل افضل ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک رات میں دو دو رکعت افضل ہے اور دن میں چار رکعت افضل ہے۔

**وجہ :** (۱) امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ چاشت کی نماز چار رکعت ایک ساتھ پڑھی ہے جو دن کی نماز ہے اس لئے دن میں چار رکعت ایک ساتھ افضل ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يصلى الضحى أربعاً ويزيد ما شاء۔ (مسلم شریف، باب استحباب صلوۃ الضحی وان آقھا رکعتان، الخ، ص ۲۳۹، نمبر ۱۶۶۵/۱۹) اس حدیث میں چار رکعت

(۶۲۲) و صلوة اللیل افضل من صلوة النهار و طول القيام احب من كثرة السجود .

ایک ساتھ پڑھی۔ (۲) اور تہجد میں چار رکعت ایک ساتھ پڑھی اس سے رات کے نوافل میں چار رکعتیں افضل ہیں۔ سأل عائشة کیف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان ؟ قالت ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ۔ (مسلم شریف، باب صلوة اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۹۹ نمبر ۳۸/۷۲۳) اس حدیث میں تہجد کی نماز ایک ساتھ چار رکعت پڑھی۔

**وجہ :** اور صاحبین کے یہاں دو دو افضل ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۱) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی ان تشهد فی کل رکعتین (ابوداؤد شریف، باب فی صلوة النہار ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۵) اس حدیث میں ہے کہ دن میں بھی دو دو رکعت پڑھے اور رات میں بھی دو رکعت پڑھے۔ (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت کان رسول الله ﷺ يصلي فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء وهي التي يدعو الناس العتمة الى الفجر إحدى عشر ركعة يسلم بين كل ركعتين ۔ (مسلم شریف، باب صلوة اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل، ص ۲۵۴ نمبر ۳۶/۷۱۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ رات کی نماز دو دو رکعت پڑھنی چاہئے۔ (۳) اور دن کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ عن ام هانئ بنت ابي طالب ان رسول الله ﷺ يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثمانی ركعات يسلم من كل ركعتين ۔ (ابوداؤد شریف، باب صلوة الضحی ص ۱۹۰ نمبر ۱۲۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دن کی نماز دو دو رکعتیں پڑھے۔ **ترجمہ :** (۶۲۲) رات کی نماز دن کی نماز سے افضل ہے۔ اور زیدہ رکعت پڑھنے سے دیر تک کھڑا رہنا افضل ہے۔

**تشریح :** نوافل دن کی بھی بہتر ہیں، اور رات کی بھی، لیکن رات کی نوافل زیدہ محبوب ہیں، اور دوسری بات یہ ہے کہ، کثرت سے رکعتیں پڑھے اس سے بہتر ہے کہ رکعتیں کم ہوں اور قیام کافی لمبا ہو۔

**وجہ :** (۱) رات کی نفل دن سے افضل ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن جابر ان رسول الله ﷺ قال ان من اللیل ساعة لا یوافقها عبد مسلم یسأل الله خیرا الا اعطاها ایاہ ۔ (مسلم شریف، باب فی اللیل ساعة مستجاب فیہا الدعاء، ص ۳۰۶ نمبر ۷۵۷/۷۱۷) (۲) اس حدیث میں بھی ہے۔ عن ابی ہریرة ان رسول الله ﷺ قال ینزل ربنا تبارک و تعالی کل لیلۃ الى السماء الدنيا حين یبقی ثلث اللیل الاخیر فیقول من یدعونی فاستجب له و من یسألنی فأعطیه و من یتستغفرنی فأغفر له ۔ (مسلم شریف، باب الترغیب فی الدعاء و ان ذکر فی آخر اللیل والا حجة فیہ، ص ۳۰۷ نمبر ۷۵۸/۷۱۷) (۳) اور طول قیام بہتر ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر قال قال رسول الله ﷺ افضل الصلاة طول القنوت ۔ (مسلم شریف، باب افضل الصلاة طول القنوت، ص ۳۰۶ نمبر ۷۵۶/۷۱۷)

### ﴿فصل : (فی تحیۃ المسجد و صلوة الضحیٰ و احیاء الیالی﴾

(۶۲۳) سُنَّ تحیۃ المسجد بر کعتین قبل الجلس (۶۲۴) و اداء الفرض ینوب عنها و کل صلوة اذاها عند الدخول بلا نیۃ التحیۃ (۶۲۵ [الف]) و ندب رکعتان بعد الوضوء قبل جفافه (۶۲۵ [ب])

### ﴿نصل : تحیۃ المسجد اور صلوۃ ضحیٰ اور تہجد وغیرہ کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۶۲۳) بیٹھنے سے پہلے تحیۃ المسجد دو رکعت سنت ہے۔

**تشریح :** بیت اللہ میں داخل ہوتے وقت بیت اللہ کا حق ہوتا ہے کہ اس کا طواف کرے، اسی طرح مسجد میں داخل ہوتے وقت مسجد کا حق ہوتا ہے کہ دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے، پس اگر تحیۃ المسجد کی نیت کئے بغیر کوئی نماز پڑھ لی تب بھی اس کے تحت میں مسجد کا حق ادا ہو جائے گا، اور تحیۃ المسجد ادا ہو جائے گی۔

**وجہ :** حدیث یہ ہے۔ عن ابی قتادۃ السلمی ان رسول اللہ ﷺ قال اذا دخل أحدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس۔ (بخاری شریف، باب اذا دخل المسجد فلیرکع رکعتین، ص ۷۷، نمبر ۴۴۴۴، مسلم شریف، باب استحباب تحیۃ المسجد، ص ۲۹۰، نمبر ۱۴۴۷/۱۶۵۴) اس حدیث میں ہے کہ بیٹھنے سے پہلے دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے۔

**اصول :** مسجد کا حق یہ ہے کہ اس میں داخل ہوتے وقت کوئی بھی نماز پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۲۴) فرض کی ادائیگی تحیۃ المسجد کے لئے کافی ہے، اور ہر وہ نماز جو مسجد میں داخل ہوتے وقت پڑھی بغیر تحیۃ المسجد کی نیت سے وہ بھی تحیۃ المسجد کے لئے کافی ہے۔

**تشریح :** مسجد میں داخل ہو کر فرض نماز پڑھ لی تب بھی تحیۃ المسجد ادا ہو گئی، کیونکہ مسجد کا حق ادا ہو گیا، اسی طرح تحیۃ المسجد کی نیت کئے بغیر کوئی اور نماز پڑھ لی تب بھی تحیۃ المسجد ادا ہو جائے گی۔

**وجہ :** اس حدیث میں جمعہ کی سنت اور تحیۃ المسجد ایک ہی نیت سے ادا ہوئی ہے۔ سمع جابر ا قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي ﷺ يخطب فقال صليت؟ قال : لا ، قال فصل رکعتین۔ (بخاری شریف، باب من جاء والامام يخطب صلى رکعتین خفيئتين، ص ۱۴۹، نمبر ۹۳۱، ابوداؤد شریف، باب اذا دخل الرجل والامام يخطب، ص ۱۶۸، نمبر ۱۱۱۶)

**ترجمہ :** (۶۲۵ [الف]) اور وضو کے بعد اعضا خشک ہونے سے پہلے دو رکعت [مستحب ہے]

**تشریح :** یہاں سے پانچ نمازیں جو مستحب ہیں، اور موقع ملے تو پڑھنی چاہئے ان کا ذکر ہے۔ ان میں سے [۱] پہلی نماز تحیۃ الوضوء ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ انه رأى عثمان دعا بانه ..... ثم قال قال رسول الله ﷺ من

### واربع فصاعدا فی الضحیٰ و ندب صلوۃ اللیل و صلوۃ الاستخارۃ و صلوۃ الحاجۃ

توضاً نحو وضوئی هذا ثم صلی رکعتین لا يحدث فیهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه . (بخاری شریف، باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً، ص ۳۲، نمبر ۱۵۹ / مسلم شریف، باب صفة الوضوء و اکماله، ص ۱۱۵، نمبر ۲۲۶ / ۵۳۸) (۲) اس حدیث میں بھی ہے سمعت عثمان بن عفان .... سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء فيصلي صلاة الا غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها . (مسلم شریف، باب فضل الوضوء و الصلاة عقبه، ص ۱۱۵، نمبر ۲۲ / ۵۴۰) سنن زکری، باب ثواب من توضأ كما امر، ص ۲۰، نمبر ۱۴۶

**ترجمہ** (۲۵۵ [ب]) اور چاشت کے وقت چار یا زیادہ اور نماز تہجد اور استخارہ اور صلوۃ حاجت مستحب ہے۔

**تشریح:** [۲] چاشت کی نماز چار رکعتیں پڑھے یا اس سے زیادہ پڑھے۔ نو بجے دن کو جو نماز پڑھتے ہیں اس کو صلوۃ الضحیٰ [چاشت کی نماز، کہتے ہیں]

**وجہ:** (۱) چاشت نماز کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يصلي الضحى أربعاً و يزيد ما شاء . (مسلم شریف، باب استحباب صلوۃ الضحیٰ و ان افقها ركعتان، الخ، ص ۲۳۹، نمبر ۱۹ / ۱۶۶۵) اس حدیث میں چار رکعت ایک ساتھ پڑھی۔ (۲) ام ہانی فانہا قالت ان النبی ﷺ دخل بیتها یوم فتح مکة فاغتسل و صلی ثمانی رکعات فلم أری صلاة قط اخف منها غیر انه يتم الركوع و السجود . (بخاری شریف، باب صلاة الضحیٰ فی السفر، ص ۱۸۸، نمبر ۶ / ۱۱) اس حدیث میں تھہر رکعت نماز چاشت کا ذکر ہے۔

[۳] تہجد کی نماز پڑھنا مستحب ہے۔

**وجہ:** (۱) اس آیت میں ہے۔ و من اللیل فتهجد به نافلة لک عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا . (آیت ۹، سورۃ الاسراء) (۲) اس حدیث میں ہے۔ سمع ابن عباس قال کان النبی ﷺ اذا قام من اللیل یتہجد . (بخاری شریف، باب التہجد باللیل، ص ۱۷۹، نمبر ۱۱۲) (۳) سأل عائشة کیف كانت صلاة رسول الله ﷺ فی رمضان؟ قالت ما کان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن ثم یصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنہن و طولہن . (مسلم شریف، باب صلوۃ اللیل و عدد رکعات النبی فی اللیل، ص ۲۹۹، نمبر ۳۸ / ۲۳۳) بخاری شریف، باب قیام النبی ﷺ باللیل فی رمضان و غیرہ، ص ۱۸۳، نمبر ۱۱۲) اس حدیث میں تہجد کی نماز ایک ساتھ چار رکعت پڑھی۔

[۴] استخارہ کی نماز۔ کسی نیک کام کرنے میں تذبذب ہو تو دو رکعت نماز پڑھے اور اس میں آگے والی دعا پڑھے، اور اللہ سے استخارہ کرے یہ مستحب ہے، اگر ایک دن میں راز نہ کھلے تو ایک ہفتہ تک کرتا رہے۔ استخارہ میں کبھی خواب میں آجاتا ہے کہ

(۶۲۶) وندب احیاء لیلالی العشر الاخیر من رمضان و احیاء لیلتی العیدین و لیلالی عشر ذی الحجة یہ کام کرو، یا نہ کرو، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دل مائل ہو جاتا ہے کہ یہ کام کروں یا نہ کروں، پس کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی طرف دل مائل ہو گیا تو استخارہ پورا ہو گیا۔ استخارہ خود کرے یہی بہتر ہے۔

**وجہ** (۱) اس حدیث میں ہے۔ عن جابرؓ قال کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارة فی الامور کلھا کالسورة من القرآن، اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم یقول: اللھم انی استخیرک بعلمک و استقدرک بقدرتک و أسألك من فضلک العظیم فانک تقدر و لا اقدر، و تعلم و لا اعلم، و انت علام الغیوب، اللھم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری۔ او قال فی عاجل امری و آجلہ۔ فاقدره لی، و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری۔ او قال فی عاجل امری و آجلہ۔ فاصرفه عنی و اصرفنی عنه، و اقدر لی الخیر حیث کان ثم رضنی به و یسمی حاجتہ۔ (بخاری شریف، باب الدعاء عند الاستخارة، ص ۱۱۰۸، نمبر ۶۳۸۲، ابوداؤد شریف، باب الاستخارة، ص ۲۲۶، نمبر ۱۵۳۸) اس حدیث میں استخارہ کی دعا بھی ہے اور اس کی نماز کا طریقہ بھی بیان کیا ہے۔

[۵] **نماز حاجت**۔ کوئی ضرورت پڑ جائے تو دو رکعت حاجت کی نماز پڑھے

**وجہ** : اس حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال قال رسول اللہ ﷺ من کانت له الی اللہ حاجة او الی احد من بنی آدم فلیتوضأ و لیحسن الوضوء ثم لیصل رکعتین ثم لیسأل علی اللہ و لیصل علی النبی ﷺ ثم لیقل، لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم سبحان اللہ رب العرش العظیم، الحمد لله رب العالمین، أسألك موجبات رحمتک و عزائم مغفرتک، و الغنیمۃ من کل بر و السلامة من کل اثم، لا تدع لی ذنبا الا غفرتہ و لا هما الا فرجتہ و لا حاجة هی لک رضا الا قضیتها یا ارحم الراحمین۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی صلاة الحاجۃ، ص ۱۲۶، نمبر ۴۷۹۱، ابن ماجہ شریف، باب ما جاء فی صلاة الحاجۃ، ص ۱۹، نمبر ۱۳۸۴) اس حدیث میں نماز حاجت کا طریقہ بتایا گیا ہے۔

**ترجمہ** : (۶۲۶) اور رمضان کی اخیر کی دس راتیں اور دونوں عیدین کی شب اور عشرہ ذی الحجہ کی راتیں اور شعبان کی پندرہوں رات کو (نماز وغیرہ سے) زندہ رکھنا مستحب ہے۔

**تشریح** : یہاں سے ان چار راتوں کا تذکرہ ہے جن میں زیادہ سے زیادہ نمازیں پڑھنا، اور عبادت کرنا مستحب ہے۔ ان میں سے [۱] پہلی ہے رمضان کی اخیر کی دس راتیں۔ ان دنوں میں اعتکاف کرے اور رات کو زیادہ سے زیادہ عبادت کرے۔

**وجہ** (۱) عن عائشةؓ ان رسول اللہ ﷺ قال تحروا لیلۃ القدر فی الوتر من العشر الاواخر من رمضان۔



وليلة النصف من شعبان (۶۲۷) ويكره الاجتماع على احياء ليلة من هذه الليالي في المساجد.

بخاری شریف، باب تحری لیلۃ القدر فی اوتر من العشر الاواخر، ص ۳۲۳، نمبر ۲۰۱ (۲) عن عائشةؓ قالت کان النبی ﷺ اذا دخل العشر شد منزره و احياء ليله و يقظ أهله۔ (بخاری شریف، باب العمل فی العشر الاواخر من رمضان، ص ۳۲۳، نمبر ۲۰۲) ان احادیث میں ہے کہ اخیر کی دس راتوں میں عبادت زیادہ سے زیادہ کرے۔

### اور دونوں عیدین کی شب۔

**وجہ**۔ اس کے لئے قوس صحابی یہ ہے۔ عن ابی الدرداء قال من قام لیلۃ العید لله محتسبا فلم یمت قلبه حتی تموت القلوب.... قال الشافعیؒ و بلغنا انه کان یقال ان الدعاء یمتجاب فی خمس لیل : فی لیلۃ الجمعة ، و لیلۃ الاضحی ، و لیلۃ الفطر ، و اول لیلۃ من رجب ، و لیلۃ النصف من شعبان۔ (سنن بیہقی، باب عبادۃ لیلۃ اعیدین، ج ۳، ص ۴۲۵، نمبر ۶۲۹۳)

### اور عشرہ ذی الحجۃ کی راتیں

**وجہ** (۱) اس کے لئے آیت یہ ہے والفجر ۵ و لیل ۵ و الشفق والوتر۔ (آیت ۲، سورۃ الفجر ۸۹) اس آیت میں دس راتوں سے ذی الحجۃ کی دس راتیں مراد ہیں۔ (۲) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ انه قال ما العمل فی أيام العشر افضل منها فی هذه قالوا و لا الجهاد ؟ قال و لا الجهاد الا رجل خرج یخاطر بنفسه و ماله فلم یرجع بشيء۔ (بخاری شریف، باب فضل العمل فی ایام التشریق، ص ۱۵۶، نمبر ۹۶۹ ترمذی شریف، باب ما جاء فی صیام العشر، ص ۱۹۱، نمبر ۷۵۸)

### اور شعبان کی پندرہوں رات کو (نماز وغیرہ سے) زندہ رکھنا مستحب ہے۔

**وجہ** (۱) اس کے لئے حدیث یہ ہے۔ عن عائشةؓ قالت فقدت رسول الله ﷺ لیلۃ.... فقال ان الله عز وجل ینزل لیلۃ النصف من شعبان الى السماء الدنيا فیغفر لأكثر من عدد شعر غنم کلب۔ (ترمذی شریف، باب ما جاء فی بیۃ النصف من شعبان، ص ۱۸۷، نمبر ۷۳۹) (۲) قول تابعی یہ ہے۔ عن کنیر بن مرة ان الله یطلع لیلۃ النصف من شعبان الى العباد فیغفر لاهل الارض ، الا رجل مشرک او مشاحن۔ (مصنف عبد الرزاق، باب النصف من شعبان، ج ۳، ص ۲۳۵، نمبر ۷۹۵۳)

**ترجمہ** : (۶۲۷) ہاں ان راتوں میں سے کسی شب کے لئے بھی مسجد میں جمع ہونے کا اہتمام کرنا مکروہ ہے۔

**تشریح** : کچھ لوگ ان راتوں میں جمع ہو کر چرائیاں کرتے ہیں اور دھماکے کرتے ہیں وہ مکروہ ہے، جمع ہو کر تنجیدگی سے عبادت کرے تو جائز ہے۔

### ﴿فصل : (فی صلوٰۃ النفل جالسا و الصلوٰۃ علی الدابة)﴾

(۶۲۸) يجوز النفل قاعدا مع القدرة على القيام لكن له نصف اجر القائم الا من عذر (۶۲۹) و يقعد

**وجہ :** عن انس بن مالک ان جلسته مليكة دعت رسول الله لطعام صنعته له .... فقام رسول الله ﷺ و صفت انا و اليتيم ورائه و العجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم انصرف - (بخاری شریف، باب الصلاة علی الخیر، ص ۲۸، نمبر ۳۸) اس حدیث میں بغیر کسی بروہ کے چار آدمیوں نے جماعت کے ساتھ نفل پڑھی۔

### ﴿فصل : بیٹھ کر اور چاروں طرف نفل نماز کا بیان﴾

**ضروری نوٹ :** نفل نماز سہولت کے طور پر ہے اس لئے اس بات کی گنجائش دی گئی ہے کہ قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھے، البتہ عذر نہ ہو تو بیٹھ کر نفل پڑھنے سے دھاتواب ملے گا، اور اس کی بھی گنجائش دی گئی ہے سواری پر بیٹھ کر نماز پڑھے اور جس جانب سواری جاری ہو، اگر قبلہ کی جانب متوجہ ہونا ممکن نہ ہو تو سواری کے منہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتا جائے۔

**وجہ :** (۱) عن عمران بن حصین قال سألت النبی ﷺ عن صلوٰۃ الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى نائما فله نصف اجر القاعد (بخاری شریف، باب صلوٰۃ القاعد، ص ۱۵۰، نمبر ۱۱۱۶) ترمذی شریف، باب ما جاء ان صلوٰۃ القاعد علی النصف من صلوٰۃ القائم، ص ۸۵، نمبر ۳۷۱) حدیث سے معلوم ہوا کہ نفل نماز قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے، البتہ اس کو ثواب کھڑے ہونے والے سے دھاتے گا۔ (۲) حدیث میں ہے جابر بن عبد اللہ اخبرہ ان النبی ﷺ کان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة - (بخاری شریف، باب صلوٰۃ التطوع علی الدواب حیث توجھت بہ، ص ۱۳۸، نمبر ۱۰۹۴) مسلم شریف، باب جواز صلوٰۃ النافلة علی الدابة فی السفر حیث توجھت، ص ۲۴۴، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۰ (۳) عامر بن ربیعہ اخبرہ قال رأيت النبی ﷺ وهو علی الراحلة يسبح يؤمى برأسه قبل الى اى وجه توجه ولم يكن رسول الله ﷺ يصنع ذلك في الصلوٰۃ المكتوبة - (بخاری شریف، باب ينزل للمكتوبة، ص ۱۳۸، نمبر ۱۰۹۷) مسلم شریف، باب جواز صلوٰۃ النافلة علی الدابة فی السفر حیث توجھت، ص ۲۴۴، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ کے رخ کے خلاف نفل نماز پڑھ لے تب بھی جائز ہوگی۔

**ترجمہ :** (۶۲۸) قیام پر قدرت ہوتے ہوئے بھی بیٹھ کر نفل نماز جائز ہے، لیکن بلا عذر نصف اجر ہوگا۔

**تشریح :** اوپر حدیث گزر چکی ہے۔

**ترجمہ :** (۶۲۹) اور عقائد مذہب میں یہ ہے کہ جس طرح تحیت میں بیٹھتے ہیں اس طرح بیٹھے۔

کالمشہد فی المختار (۲۳۰) و جاز اتمامہ قاعدا بعد افساحہ قائما بلا کراہۃ علی الاصح (۲۳۱) و یتنفل راکبا خارج المصر مؤمیا الی ای جہۃ توجہت دابۃ

**تشریح:** مذہب مختار یہ ہے کہ جس طرح تشہد پڑھتے وقت بیٹھتے ہیں اس طرح بیٹھ کر نفلی نماز پڑھے۔ کیونکہ بیٹھنے میں یہ سب سے افضل طریقہ ہے۔ لیکن مجبوری کی وجہ سے دوسرے طریقے پر بیٹھ تب بھی جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت یہ ہے کہ دایں پاؤں کھڑا کرے اور بائیں بچھائے اور اس پر سرین رکھ کر بیٹھ جائے۔ اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ فقال ابو حمید الساعدی.... فاذا جلس فی الركعتین جلس علی رجله اليسری و نصب الیمنی و اذا جلس فی الركعة الآخرة قدم رجله اليسری و نصب الاخری و قعد علی مقعدته۔ (بخاری شریف، باب سنۃ الجلو س فی التشہد، ص ۱۴، نمبر ۸۲۸، مسلم شریف، باب ما جمیع صفۃ الصلوۃ وما یفتتح بہ، ص ۱۹۳، نمبر ۴۹۸/۱۱۱۰) (۲) عن وائل بن حجر قال قدمت المدینۃ قلت لا یظنن الی صلوۃ رسول اللہ ﷺ فلما جلس یعنی للتشہد افترش رجله اليسری و وضع یدہ اليسری یعنی علی فخذه اليسری و نصب رجله الیمنی۔ (ترمذی شریف، باب کیف الجلو س فی التشہد ص ۶۵، نمبر ۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ بائیں پاؤں بچھائے اور اس پر سرین رکھ کر بیٹھ کر جائے اور دایں پاؤں کھڑا رکھے، یہی زیادہ مختار ہے۔

**ترجمہ:** (۲۳۰) اور نفل کو بیٹھ کر پورا کرنا جائز ہے اس کے بعد کہ کھڑا ہو کر شروع کیا ہو، بغیر کراہیت کے۔ صحیح روایت میں۔  
**تشریح:** نفل کھڑا ہو کر شروع کیا ہو اب اس کو بیٹھ کر پورا کرنا چاہتا ہو تو صحیح روایت میں یہ ہے کہ بغیر کراہیت کے جائز ہے۔ صاحبین کا مسک یہ ہے کہ کھڑا ہو کر شروع ہوا اور کوئی عذر نہ ہو تو کھڑا ہو کر ہی پوری کرے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی جالسا فیکراً و هو جالس فاذا بقی من قرآنہ نحو من ثلاثین آیۃ او اربعین آیۃ قام فقرأها و هو قائم ثم رکع ثم سجد یفعل فی الركعة الثانیۃ مثل ذلک۔ (بخاری شریف، باب اذ اصلی قاعدا ثم صح او وجد خلفہ تم ما لقی، ص ۱۵۰، نمبر ۱۱۱۹، مسلم شریف، باب جواز النفلۃ قائم و قاعدا، ص ۲۵۲، نمبر ۳۱۷۷/۱۷۰۴) اس حدیث میں آپ نے بیٹھ کر بھی نماز پڑھی اور کھڑے ہو کر بھی جس کا مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر شروع کیا تو بیٹھ کر پوری کر سکتا ہے۔ اگرچہ کھڑا ہو کر ہی پوری کرنا بہتر ہے۔

**ترجمہ:** (۲۳۱) اور سواری پر شہر سے باہر جس جہت کی طرف چوپایہ متوجہ ہو اشارہ سے نفل پڑھنا جائز ہے۔

**تشریح:** شہر سے باہر سواری جس طرف چاہی ہو اسی طرف رخ کر کے نفل پڑھنا جائز ہے۔ شہر سے باہر نہ ہو بلکہ شہر کے اندر ہو اور سواری پر نہ ہو تو قبلہ کی طرف توجہ کے بغیر نفل نہیں ہوگی۔ کیونکہ قبلہ فرض ہے یہ تو حدیث کی بنا پر یہ سہولت دی گئی ہے۔

**وجہ:** (۱) عامر بن ربیعۃ اخبرہ قال رأیت النبی ﷺ و هو علی الرحلة یسبح یومی برأسه قبل الی ای وجہ

(۶۳۲) وبنی بنزولہ لا برکوبہ

توجہ ولم یکن رسول اللہ ﷺ یصنع ذلك في الصلوة المكتوبة. (بخاری شریف، باب یزل للمکتوبۃ، ص ۶۷۱، نمبر ۱۰۹۷۱، مسلم شریف، باب جواز صلوٰۃ النافلۃ علی ادلۃ فی اسفر حیث توجہت، ص ۲۳۳، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۸) (۲) جابر بن عبد اللہ اخبرہ ان النبی ﷺ کان یصلی التطوع وهو راكب فی غیر القبلة. (بخاری شریف، باب صلوٰۃ التطوع علی الدواب حیثما توجہت، ص ۶۷۱، نمبر ۱۰۹۷۱، مسلم شریف، باب جواز صلوٰۃ النافلۃ علی ادلۃ فی اسفر حیث توجہت، ص ۲۳۳، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبلہ کے رخ کے خلاف نفل نماز پڑھ لے تب بھی جائز ہوگی۔ (۳) اس حدیث سے استدلال کیا جا سکتا ہے کہ شہر سے باہر، کیونکہ اس میں سفر کا لفظ موجود ہے۔ کان عبد اللہ بن عمر یصلی فی السفر علی راحلہ اینما توجہت بہ یؤمی و ذکر عبد اللہ ان النبی ﷺ کان یفعلہ. (بخاری شریف، باب الایام علی ادلۃ، ص ۱۲۸، نمبر ۱۰۹۷۱، مسلم شریف، باب جواز صلوٰۃ النافلۃ علی ادلۃ فی اسفر، ص ۲۳۳، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر سفر میں قبلہ کے خلاف رخ پر نماز پڑھتے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ شہر میں ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

**ترجمہ :** (۶۳۲) اور بنا کر سکتا ہے نیچے اتر کر نہ کہ سوار ہو کر۔

**تشریح :** سوار ہو کر نفل شروع کی اب ایک رکعت پڑھنے کے بعد نیچے اتر کر اس پر بنا کرنا چاہتا ہے تو بنا کر سکتا ہے۔ لیکن اگر زمین پر نفل شروع کی اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد سوار ہو کر اس پر بنا کرنا چاہتا ہے تو بنا نہیں کر سکتا۔

**وجہ :** (۱) اسکی وجہ یہ ہے کہ سواری پر تحریمہ باندھا تو اپنے اوپر لازم کیا کہ رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا اور ہو سکے گا تو پورا رکوع اور سجدہ بھی کرے گا، تو گویا اشارہ کر کے اور باضابطہ رکوع اور سجدہ کرے گا دونوں کا تحریمہ باندھا ہے۔ اسلئے سواری پر بھی نفل پڑھے اور نیچے اتر کر بھی بنا کر سکتا ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ سواری پر رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے گا اور قیام بھی نہیں کر سکے گا اسلئے سواری پر نماز کمزور ہے اور نیچے اترے گا تو رکوع اور سجدے کا اتمام کرے گا اور قیام بھی کرے گا اسلئے نیچے اترنے میں تحریمہ قوی ہے، اسلئے ضعیف کی بناء قوی پر ہو سکتی ہے، اسلئے بھی سواری سے اتر کر بنا کر سکتا ہے، (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ سواری سے نیچے اترنے میں عمل کثیر نہیں ہے اسلئے بھی بنا کر سکتا ہے۔

**اصول :** ضعیف کی بناء قوی پر ہو سکتی ہے۔ لیکن قوی کی بناء ضعیف پر نہیں ہو سکتی ہے۔

اور زمین پر تحریمہ باندھا اور ایک رکعت پڑھ چکا ہے اب سواری پر چڑھ کر بنا کرنا چاہتا ہے تو نہیں کر سکتا۔ اسکی وجہ یہ ہے (۱) جب زمین پر تحریمہ باندھا تو اس بات کا التزام کیا کہ رکوع سجدے کا اتمام کرے گا اشارہ کر کے ساتھ نہیں اداء کرے گا، اور قیام بھی کرے گا، اب سواری پر سوار ہو کر بنا کرے گا تو رکوع سجدے کا اشارہ کرے گا اور قیام بھی نہیں کر سکے گا تو اکمل شروع کر کے اضعف سے پورا کرنا چاہتا ہے اسلئے اضعف کی بناء قوی پر نہیں کر سکے گا۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ سواری پر سوار ہوتے وقت عمل کثیر ہوگا جس سے

(۶۳۳) ولو كان بالنوافل الراتبه وعن ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہ ينزل لسنة الفجر لانها اكد من غيرها . (۶۳۴) و جاز لمتطوع الاتكاء على شيء ان تعب بلا كراهة وان كان بغير عذر في الاظهر

تحریم پڑھنے کا خطرہ ہے اسلئے بھی زمین سے شروع کر کے سواری پر بناء نہیں کر سکتا۔ (۳) اور تیسری وجہ یہ ہے کہ زمین پر تحریم باندھا تو اکمل کا تحریم باندھا، اضعف کا نہیں باندھا، اسلئے اکمل کا تحریم باندھا کراضعف ادا نہیں کر سکتا اسلئے کہ اسکا تحریم ہی نہیں باندھا ہے۔

**ترجمہ :** (۶۳۳) اگرچہ سنت مؤکدہ ہو۔ اور امام ابوحنیفہؒ سے روایت ہے کہ فجر کی سنت کے لئے نیچے اترے اس لئے کہ وہ دوسری سنتوں سے مؤکدہ ہے۔

**تشریح :** تمام سنت مؤکدہ بھی نفل کے درجے میں ہیں یعنی ان کو بھی بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے، اور سواری پر پڑھ سکتا ہے، البتہ امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ فجر کی سنت بہت مؤکدہ ہے اس لئے اس کو بیٹھ کر نہ پڑھے، اور نہ اس کو سواری پر پڑھے۔

**وجہ (۱)** اس حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت . أن رسول الله ﷺ لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على الركعتين قبل الصبح (ابوداؤد شریف، باب رکعتی الفجر، ص ۱۸۸، نمبر ۱۲۵۴) (۲) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تدعوهما و ان طردتكم الخيل (ابوداؤد شریف، باب فی تخفيفهما . ای رکعتی الفجر، ص ۱۸۸، نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث میں ہے کہ فجر کی سنت اور سنتوں سے اہم ہے اسلئے اسکو سواری سے نیچے اتر کر پڑھے

**لغت :** الراتبہ : دن رات میں جو بارہ سنت مؤکدہ ہیں ان کو نوافل راتبہ کہتے ہیں۔

**ترجمہ :** (۶۳۴) نفل پڑھنے والے کے لئے کسی چیز پر ٹیک لگانا جائز ہے اگر تھک گیا ہو، بغیر کراہیت کے، اور اگر بغیر کسی عذر کے ہو تو ظاہر روایت میں مکروہ ہے بے ادبی کی وجہ سے۔

**تشریح :** اگر تھک گیا ہو تو نفل پڑھنے والا کسی چیز پر ٹیک لگا سکتا ہے، یہ مکروہ نہیں ہے، اور اگر تھکا نہ ہو اور کوئی عذر بھی نہ ہو تو ظاہر روایت میں مکروہ ہے، کیونکہ یہ نماز کے ساتھ بے ادبی ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالك قال دخل النبي ﷺ فإذا حبل ممدود بين السارين فقال ما هذا الحبل؟ قالوا هذا حبل لزينب فإذا فترت تعلقت فقال النبي ﷺ : لا، حلوه ليصل احدكم نشاطه فإذا فتر فليقعده. (بخاری شریف، باب ما يكره من التشديد في العبادۃ، ص ۱۸۴، نمبر ۱۱۵۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت زینبؓ ٹیک لگا کر نفل پڑھا کرتی تھیں، اور اسی حدیث میں حضورؐ اس طرح کرنے سے کراہیت کا اظہار فرمایا ہے۔

**لغت :** متطوع : نفل پڑھنے والا۔ انکاء : ٹیک لگانا۔ تعب : تھک جانا۔ اساءۃ الادب : بے ادبی ہونا۔

لاساءۃ الادب (۶۳۵) ولا يمنع صحة الصلوة علی الدابة نجاسة علیها ولو كانت فی السرج والركابین علی الاصح (۶۳۶) ولا تصح صلوة الماشی بالاجماع۔

### ﴿فصل : (فی صلوة الفرض و الواجب علی الدابة)﴾

(۶۳۷) لا یصح علی الدابة صلوة الفرض و الواجبات کالوتر و المندور و ما شرع فیہ نفلا فأفسده

**ترجمہ :** (۶۳۵) نماز صحیح ہونے کو نجاست نہیں روکتی چاہے، چوپائے پر ہو، یا زین پر ہو، یا رکاب پر ہو صحیح روایت میں۔

**تشریح :** چوپائے پر نجاست ہو یا زین پر نجاست ہو، یا رکاب پر نجاست ہو پھر بھی اس چوپائے پر نماز پڑھنا جائز ہے، کیونکہ حدیث کی بنا پر اتنی نجاست معاف ہے۔

**وجہ :** (۱) جب جانور پر نماز پڑھنا جائز ہے تو یقینی بات ہے کہ جانور پیشاب پینچانہ کیا ہوگا، اور بہت ممکن ہے کہ اس کا پیشاب پینچانہ زین اور رکاب کو بھی لگا ہوگا، اس لئے اس کے باوجود اس پر نماز جائز ہے۔ (۲) حدیث یہ ہے۔ جابر بن عبد اللہ خبرہ ان النبی ﷺ کان یصلی التطوع و هو راكب فی غیر القبلة۔ (بخاری شریف، باب صلوة التطوع علی الدواب حیث توجت بہ، ص ۱۳۸، نمبر ۹۴۱۰۱۰۹۴، باب جواز صلوة النافلة علی الدابة فی السفر حیث توجت بہ، ص ۲۴۴، نمبر ۱۶۱۰۷۰۷۰۷۰۷۰)

**لغت :** دابتہ جانور، چوپایہ۔ سرج: زین۔ رکاب: رکاب کی تثنیہ ہے رکاب، سوار جس پر پاؤں رکھتا ہے۔

**ترجمہ :** (۶۳۶) اور چلتے چلتے نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے بالاجماع۔

**تشریح :** چلتے چلتے نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن جابر بن عبد اللہ قال جاء عمر يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ، ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان يغيب فقال النبي ﷺ وانا والله ما صليتها بعد قال فنزل الى بطحان فتوضاء و صلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها۔ (بخاری شریف، باب الصلاة عند مناخضة الحصون و لقاء العدو، ص ۱۵۲، نمبر ۹۴۵) اس حدیث میں چلتے ہوئے نماز نہیں پڑھی، بلکہ قضا کی۔ (۲) بعض حضرات کے یہاں چلتے چلتے نماز جائز ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ابن عمر عن النبی ﷺ وان كانوا اكثر من ذلك فليصلوا قیاما و ركبانا۔ (بخاری شریف، باب صلاة الخوف رجاء و ركبا، ص ۱۵۱، نمبر ۹۴۳) اس حدیث میں ہے کہ پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھے۔

### ﴿فصل : جانور پر نماز فرض و واجب کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۶۳۷) جانور پر فرض نماز اور واجب نماز صحیح نہیں ہے۔ جیسے وتر ہے، نذر ہے، اور جو نفل شروع کی ہو پھر اس کو توڑ

ولا صلوة الجنابة وسجدة تليت آيتها على الارض (۶۳۸) الا لضرورة كخوف لص على نفسه او دابته او ثيابه لو نزل وخوف سبع و طين المكان و جموح الدابة و عدم وجدان من يُركبه ديا ہو، اور نماز جنازہ چ نور پر جائز نہیں، اور وہ سجدہ جسکی آیت زمین پر تلاوت کی گئی ہے۔

**تشریح :** نفلی نماز اور سنت نمازیں بغیر کسی عذر کے جانور پر پڑھنا جائز ہے، لیکن جو نمازیں فرض ہیں، یہ واجب ہیں، یہ اس کا حکم واجب کے درجے میں ہے اس کو مجبوری کے بغیر سواری پر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ مصنف نے اس کی پانچ مثالیں دی ہیں [۱] وتر کی نماز واجب ہے اس لئے اس کو جانور پر نہیں پڑھ سکتا۔ [۲] نذر کی نماز واجب ہے اس سے اس کو سواری پر نہیں پڑھ سکتا۔ [۳] نفل کو شروع کیا پھر اس کو توڑ دیا تو اس کو ادا کرنا واجب ہو گیا، اس سے اس کو سواری پر ادا نہیں کر سکتا۔ [۴] نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اس لئے اس کو سواری پر ادا نہیں کرے گا۔ [۵] جو سجدہ کی آیت زمین پر تدروت کی اس کو زمین پر اکمل طریقے پر ادا کرنا واجب ہے اس سے سواری پر اس کا سجدہ کرنا جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) اس حدیث میں ہے کہ فرض سواری پر پڑھنا جائز نہیں۔ عامر بن ربیعہ اخبرہ قال رأیت النبی ﷺ وهو علی الرحلة یسبح یؤمی برأسه قبل الی ای وجه توجه ولم یکن رسول اللہ ﷺ یصنع ذلک فی الصلوة المکتوبة۔ (بخاری شریف، باب یزول للمکتوبة، ص ۱۴۸، نمبر ۷۱۰۹، مسلم شریف، باب جواز صلوة النافلة علی الدابة فی السفر حیث توہمت، ص ۲۸۵، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۸) (۲) ان ابن عمر کان اذا اراد ان یوتر نزل عن راحلته فاوتر بالارض۔ (مصنف عبد الرزاق، باب اوتر علی الدابة، ج ۳، ص ۳۸۲، نمبر ۴۵۵۳) اس عمل صحابی میں ہے کہ وتر زمین پر پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۳۸) مگر ضرورت کی بنا پر [جانور پر فرض اور واجب پڑھ سکتا ہے] جیسے نیچے اترنے میں اپنی ذات، یہ چوپائے، یہ کپڑے پر چور کا خوف ہو، اور پھر رکھانے والے کا خوف ہو، اور مکان کچھڑ والا ہو اور چوپایہ سرکش ہو اور عاجز ہونے کی وجہ سے کوئی ایسا نہ ہو جو اس پر سوار کر دے۔

**تشریح :** اگر مجبوری ہو تو فرض نماز اور واجب نماز جانور پر پڑھ سکتا ہے۔ آگے مصنف نے مجبوری کی ۴ قسمیں بیان کی ہیں۔ [۱] جیسے نیچے اترنے میں اپنی ذات پر، یہ چوپائے پر، یہ کپڑے پر چور کا خطرہ ہو کہ وہ چراگے گا۔ [۲] یہ پھاڑ کھانے والے جانور کا خطرہ ہو کہ نیچے اتر گا تو جانور پھٹ ڈالے گا۔ [۳] یہ جگہ کچھڑ والی ہو کہ اس میں اترنا ناممکن ہو [۴] یہ جانور سرکش ہو اگر اتر تو اس پر سوار ہونا ناممکن ہے، اور کوئی دوسرا آدمی بھی نہیں ہے کہ اس پر سوار کر دے، تو ایسی صورت میں آدمی کے لئے گنجائش ہے کہ جانور پر ہی فرض اور واجب نماز پڑھ لے۔ اور رکوع اور سجدے کا اشارہ کرے۔

**وجہ :** (۱) اس قول تابعی میں ہے۔ عس عطاء قال لا یصلی الرجل المکتوبة علی الدابة مقبلا الی البیت ولا



لعجزه. (۶۳۹) والصلوة فی المحمل علی الدابة كالصلوة علیها سواء كانت سائرة او واقفة (۶۴۰) ولو جعل تحت المحمل خشبة حتی بقی قراره الی الارض کان بمنزلة الارض فتصح مدبراً عنه الا ان یکون مریضاً او خائفاً فلیصل علی دابته مقبلاً الی البیت غیر مدبر عنه۔ (مصنف عبدالرزاق، باب هل یصلی المكتوبة علی الدابة، الخ، ج ثانی، ص ۳۷۷، نمبر ۴۵۲۰) (۲) عن عطاء قال ان کان انسان فی ماء لا یتطیع ان یشرج منه فلیصل و لیومیء برأسه ایما ولا یسجد۔ (مصنف عبدالرزاق، باب هل یصلی المكتوبة علی الدابة، الخ، ج ثانی، ص ۳۷۸، نمبر ۴۵۲۷) اس قول تابعی میں ہے کہ مجبوری ہو تو جانور پر فرض نماز پڑھ سکتا ہے۔ (۳) وتر جانور پر پڑھے اس کے لئے پوری گنجائش ہے، اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر امہ قال کان رسول اللہ ﷺ یوتر علی راحلته۔ (مسلم شریف، باب جواز صلوة النافلة علی الدابة فی سفر حیث توجہت، ص ۲۸۵، نمبر ۷۰۰/۱۶۱۷ ابوداؤد شریف، باب التطوع علی الراحدة والوتر، ص ۱۸۲، نمبر ۱۲۴۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور و تر سواری پر پڑھتے تھے۔

**نوت** : حج کل ریل موٹر اور ہوائی جہاز پر نماز پڑھنے کا اتفاق ہوتا ہے، اگر وہاں رکوع سجدہ کر سکتا ہے تو فرض وغیرہ بھی اس پر جائز ہے، اور رکوع سجدہ نہیں کر سکتا ہے اور مجبوری ہے تو اس رہ سے نماز پڑھے اور مجبوری نہیں ہے تو نماز بعد میں پڑھے دلیل گزر چکی ہے **نفت** : لص: چور۔ دلبۃ: چوپایہ، جانور، سواری۔ سبج: پھڑکانے والا جانور۔ جموح: سرکش کرنا، سواری کا قابو میں نہ آنا۔

**ترجمہ** : (۶۳۹) اور نماز کی وجہ سے میں ایسا ہے جیسے خود جانور پر نماز پڑھ رہا ہو چاہے جانور چل رہا ہو یا ٹھہرا ہوا ہو۔

**تشریح** : محمل کا ترجمہ ہے کجاوہ۔ کجاوے میں کھڑے ہونے کی جگہ نہ ہو اور نہ کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کرنے کی جگہ ہو تو اس پر فرض اور واجب پڑھنا جائز نہیں ہے، اس کا حکم جانور کا حکم ہے، چاہے جانور چل رہا ہو یا چاہے ٹھہرا ہوا ہو۔ کیونکہ اس میں قیام نہیں کر سکے گا، اور نہ پورے طور پر رکوع سجدہ کر سکے گا۔

**نفت** : انجمل: کجاوہ، اونٹ پر دونوں جانب لکڑیا لگا کر انسان بیٹھنے کے لئے بناتے ہیں، جسکو کجاوہ، اور محمض کہتے ہیں۔

**ترجمہ** : (۶۴۰) اور اگر کجاوے کے نیچے لکڑی ڈال دی جائے کہ وہ زمین پر ٹک جائے تو کجاوہ زمین کی طرح ہو گیا اب اس میں کھڑا ہو کر فرض پڑھے۔

**تشریح** : کجاوہ جانور پر ہے اور کجاوے کے نیچے لکڑی اس طرح ڈالی کہ کجاوہ لکڑی کے سہارے زمین پر ٹک گیا، اور اس میں اتنی جگہ ہے کہ کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے، اور رکوع سجدہ کر سکتا ہے تو اب گویا کہ وہ زمین پر ہے اس لئے اس کا حکم زمین کا ہے، اس لئے اس میں کھڑا ہو کر فرض پڑھ سکتا ہے۔ لیکن اگر کھڑا نہیں ہو سکتا، یا پورے طور پر رکوع سجدہ نہیں کر سکتا ہے، تو اس کا حکم کجاوہ ہی کا رہے گا، کیونکہ فرض کا اصل فرض قیام، رکوع، اور سجدہ نہیں ہو رہے ہیں۔

**اصول** : قیام، رکوع اور سجدہ کر سکتا ہو تو زمین کا حکم ہے، اور یہ نہ کر سکتا ہو تو اس کا حکم کجاوے کا ہے۔

الفريضة فيه قائما.

### ﴿فصل : (فی الصلوٰۃ فی السفینۃ)﴾

(۶۴۱) صلوٰۃ الفرض فیہا وہی جاریۃ قاعدا بلا عذر صحیحۃ عند ابی حنیفۃ بالركوع والسجود  
(۶۴۲) وقال لا تصح الا من عذر وهو الاظهر والعذر كدوران الرأس وعدم القدرة على الخروج  
(۶۴۳) ولا تجوز فیہا بالایماء اتفاقا (۶۴۴) والمربوطة فی لجة البحر وتحركها الريح شديدا

### ﴿فصل : کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۶۴۱) چلتی ہوئی کشتی میں امام صاحب کے نزدیک بلا عذر بھی بیٹھ کر رکوع و سجود سے نماز پڑھنا صحیح ہے۔

**تشریح :** امام ابوحنیفہ کی رائے ہے کہ کشتی چل رہی ہو تو اس کا چلنا ہی بیٹھنے کے لئے عذر ہے اس لئے عذر نہ بھی ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے۔ حدث عن أنس بن مالك أنه قصر في سفينة، فصلى فيها جالسا و صلى من معه جلوسا۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من يصلي الركل وهو يوقد ابته؟ وقصر المصنوع، ج ۲، ص ۳۸۳، نمبر ۴۵۵۷) اس اثر میں ہے کہ حضرت انسؓ نے کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ جس سے معلوم ہوا کہ بغیر عذر کے بھی کشتی میں فرض نماز بیٹھ کر پڑھی تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ :** (۶۴۲) اور صاحبین کے نزدیک بلا عذر صحیح نہیں، یہی خبر مذہب ہے۔ اور عذر کی مثال جیسے سرگھومے (چکرائے) اور باہر نکلنے پر قادر نہ ہو۔

**تشریح :** صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑا ہونا مشکل ہو مثلاً سر میں چکراتا ہو اور باہر نکلنے پر قادر نہ ہو تو اب بیٹھ کر نماز پڑھے، لیکن اگر کھڑا ہونا ممکن ہو تو بیٹھ کر نماز نہ پڑھے۔

**وجہ :** اس اثر میں ہے۔ عن عطاء قال : يصلون في السفينة قياما الا أن يخافوا أن يغرقوا، فيصلون جلوسا يتبعون القبلة حيث ما زالت۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المصنوع في السفينة، ج ۲، ص ۳۸۳، نمبر ۴۵۶۱) اس اثر میں ہے کہ ڈوبنے کا خطرہ ہو تب ہی بیٹھ کر نماز پڑھے۔ یا پھر کھڑا ہونا مشکل ہو تب ہی بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے۔

**ترجمہ :** (۶۴۳) اور سب کے نزدیک کشتی میں اشارہ سے نماز جائز نہیں۔

**تشریح :** کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے اس سے اشارے سے نماز پڑھنا کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ دلیل اوپر گزر چکی۔

**ترجمہ :** (۶۴۴) اور جو کشتی سمندر کے درمیان اس طرح بندھی ہوئی ہو کہ ہوا اس کو سخت ہلا رہی ہو تو وہ چپنے وان کشتی کی طرح

کالسائرۃ والا فکألواقفة علی الاصح (۶۴۵) وان کانت مربوطۃ بالشط لا تجوز صلوٰتہ قاعدا  
بالاجماع (۶۴۶) فان صلی قائما وکان شیء من السفینۃ علی قرار الارض صحت الصلوۃ والا فلا  
تصح علی المختار الا اذا لم یکنہ الخروج (۶۴۷) ویتوجہ المصلی فیہا الی القبلة عند الافتتاح  
ہے، ورنہ تو ٹھہرنے والی کشتی کی طرح ہے۔ صحیح روایت پر۔

**تشریح:** کشتی سمندر کے درمیان ہواور بہت بل رہی ہو تو وہ چننے والی کشتی کی طرح ہے، اور بل نہ رہی ہو بلکہ ٹھہری ہوئی ہو تو اس کا  
علم ساحل پر بندھی ہوئی کشتی کی طرح ہے، کہ اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں۔

**اصول** کھڑا ہو کر نماز پڑھنا ممکن ہو تو کھڑا ہونا ضروری ہے ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔

**لغت:** لجة: سمندر کا گہرا پانی۔ مربوطہ: باندھا ہوا ہو۔ سائرۃ: سارے مشتق ہے، چننے والی۔ شط: سمندر کا کنارہ، ساحل۔

**ترجمہ:** (۶۴۵) اور اگر کنارہ پر بندھی ہوئی ہو تو اس میں سب کے نزدیک بیٹھ کر نماز جائز نہیں۔

**تشریح:** کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنے کی گنجائش اس لئے ہے کہ سر میں چکر آنے کا امکان ہے اس لئے کھڑا نہیں ہو سکتا ہے، لیکن  
کشتی کنارے پر کھڑی ہے تو اب کھڑا ہو سکتا ہے اس لئے اب بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

**وجہ:** عن ابراہیم قال تصلى فی السفینۃ قائما فان لم یستطیع فقاعدا تتبع القبلة حیث مالت۔ (مصنف عبد  
الرزاق، باب الصلوۃ فی السفینۃ، ج ثانی، ص ۳۸۳، نمبر ۶۴۵) اس قول تابعی میں ہے کہ حتی المقدور کشتی میں نماز کھڑا ہو کر پڑھے۔

**ترجمہ:** (۶۴۶) اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور کشتی کا کچھ حصہ زمین پر ٹھہرا ہے تو نماز صحیح ہوگی، ورنہ تو صحیح نہیں ہوگی مذہب  
مختار پر، مگر یہ کہ نکلنا ممکن نہ ہو۔

**تشریح:** اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کشتی سے نکل کر زمین پر کھڑا ہو کر پورے طور پر رکوع و سجدہ کر کے نماز پڑھنا ممکن ہو تو  
اس صورت میں اگر کشتی کا کچھ حصہ زمین پر نکلا ہوا ہے تب تو یہ کشتی بھی زمین کی طرح ہوگئی اس لئے اس پر کھڑا ہو کر نماز پڑھنا درست  
ہے۔ اور اگر زمین پر نہ ہوئی نہیں ہے تو یہ زمین کی طرح نہیں ہوئی خالص کشتی باقی رہ گئی، اس لئے مصنف کی رائے ہے کہ اس پر نماز  
درست نہیں، ہاں باہر نکلنا ممکن نہ ہو تو کشتی میں نماز درست ہے۔ اصل مذہب یہ ہے کہ باہر نکلنا ممکن ہو اور کشتی میں پورے طور پر  
رکوع و سجدہ کر کے نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو باہر نماز پڑھے، اور باہر نکلنا ممکن نہ ہو تو جس طرح نماز پڑھنا ممکن ہو، بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر اس  
طرح نماز پڑھے، نماز ہو جائے گی، کیونکہ اب مجبوری ہے۔

**ترجمہ:** (۶۴۷) اور کشتی میں قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز شروع کرے، اور جب جب بھی کشتی قبلہ سے پھرے تو نماز کے  
درمیان قبلہ کی طرف متوجہ ہوتا رہے، یہاں تک کہ قبلہ رخ نماز پوری کرے۔

الصلوة و کَلَمَا استدارت عنها يتوجه اليها في خلال الصلوة حتى يتمها مستقبلا.

### ﴿فصل : (فی التراویح)﴾

(۶۳۸) التراویح سنة للرجال والنساء.

**تشریح:** کشتی میں نماز شروع کرے قبیلہ کی جانب متوجہ ہو کر شروع کرے، اور درمیان میں کشتی گھومتی جائے تو آدمی قبلہ کی طرف گھومتا جائے اور قبلہ ہی کی طرف ہو کر نماز ختم کرے۔

**وجہ :** (۱) اس آیت میں ہے۔ و حیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطرہ۔ (آیت ۱۵۰، سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جہاں بھی ہو قبلہ کی طرف چہرہ کرو۔ (۲) اس قول تابعی میں ہے۔ عن عطاء قال : یصلون فی السفینۃ قیاما الا ان یخافوا ان یغرقوا، فیصلون جلوسا یتبعون القبلة حیث ما زالت۔ (مصنف عبد الرزاق، باب الصلوة فی السفینۃ، ج ۴، ص ۳۸۳، نمبر ۳۵۶۱) کہ قبلہ کی طرف گھومتا جائے۔

### ﴿فصل : تراویح کے بیان میں﴾

**ترجمہ :** (۶۳۸) تراویح مردوں اور عورتوں کے لئے سنت مؤکدہ ہے۔

**تشریح:** تراویح راحۃ سے مشتق ہے جس کا معنی ہے آرام کرنا، چونکہ ہر چار رکعتوں کے بعد آرام کرتے ہیں اس لئے اس کو تراویح کہتے ہیں۔ یہ مرد اور عورت کے لئے سنت مؤکدہ ہے۔

**وجہ :** (۱) تراویح پڑھنے کی دلیل اور مرد اور عورت کے لئے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان عائشة اخبرته ان رسول اللہ ﷺ خرج لیلة من جوف اللیل فصلی فی المسجد وصلی رجال بصلاته فاصبح الناس فتحدثوا فاجتمع اکثر منهم فصلی فصلوا معه فاصبح الناس فتحدثوا فکثر اهل المسجد من اللیلة الثالثة فخرج رسول الله فصلی بصلوته فلما كانت اللیلة الرابعة عجز المسجد عن اهله حتی خرج لصلوة الصبح فلما قضی الفجر اقبل علی الناس فتشهد ثم قال اما بعد ! فانه لم یخف علی مکانکم لکنی خشیت ان تفرض علیکم فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله والامر علی ذلک۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۱۲، مسلم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح، ص ۳۰۸، نمبر ۶۱، ۷۸۴، ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شہر رمضان، باب فی قیام شہر رمضان، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور تراویح کے لئے رمضان میں تین راتیں کھڑے ہوئے تھے اور لوگوں کو تراویح پڑھائی تھی۔ البتہ ہمیشہ اس لئے نہیں پڑھائی کہ کہیں فرض نہ ہو جائے۔ اس حدیث سے

(۶۴۹) وصلوتہا بالجماعة سنة كفاية (۶۵۰) ووقتها بعد صلوة العشاء. (۶۵۱) ویصح تقدیم

یہ بھی معلوم ہوا کہ تراویح جماعت کے ساتھ پڑھے۔ (۲) أن ابا هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لرمضان (( من قامه ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه . (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۰۸ / مسلم شریف، باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح، ص ۳۰۸، نمبر ۵۹۷۹ / ابوداؤد شریف، کتاب تفریع ابواب شهر رمضان، باب في قيام شهر رمضان، ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۷۱) اس حدیث میں ہے کہ ایمان کے ساتھ جو تراویح پڑھے گا اس کا گنہ معاف کر دیا جائے گا۔ اس میں تراویح کا ثبوت ہے۔ (۳) عورت کے لئے بھی تراویح سنت مؤکدہ ہے اس کی دلیل اس قول صحابی میں ہے۔ عن عرفجة ان عليا كان يأمر الناس بالقيام في رمضان فيجعل للرجال اماما وللنساء اماما۔ (مصنف عبد الرزاق، باب قيام رمضان ج رابع، ص ۹۹۱، نمبر ۵۲۷۷ / سنن بیہقی، باب قيام شهر رمضان، ج ثانی، ص ۶۹۵، نمبر ۴۶۰۶) اس عمل صحابی میں ہے کہ عورت کے لئے بھی تراویح کا امام مقرر فرماتے تھے۔

**ترجمہ :** (۶۴۹) اور اس کی جماعت سنت کفایہ ہے۔

**تشریح :** تراویح کی جماعت سنت کفایہ ہے، کفایہ کا مطلب یہ ہے کہ مجھے میں کچھ لوگ جماعت کے ساتھ تراویح پڑھ لیں تو جماعت کی سنت ادا ہو جائے گی۔

**وجہ :** (۱) ان عمر بن خطاب امر رجلا يصلي بهم عشرين ركعة. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۷۷ کم بصلی فی رمضان من ركعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۱ / مصنف عبد الرزاق، باب قيام رمضان ج رابع، ص ۲۰۰، نمبر ۷۷۷) اس حدیث اور عمل صحابہ سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز بیس رکعتیں ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔ (۲) ان عليا أمر رجلا يصلي بهم عشرين ركعة. (مصنف ابن ابی شیبہ، ۷۷۷ کم بصلی فی رمضان من ركعة، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۰ / سنن للبیہقی، باب ما روي في عدد ركعات القيام في شهر رمضان ج ثانی، ص ۶۹۸، نمبر ۴۶۲۰) اس اثر میں بھی ہے کہ حضرت علیؑ بیس رکعتیں تراویح پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جماعت کے ساتھ پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۵۰) اور اس کا وقت نماز عشاء کے بعد ہے۔

**وجہ :** اس حدیث میں ہے کہ، جوف اسيل، میں نماز پڑھائی جس سے معلوم ہوا کہ عشاء کے بعد تراویح کا وقت ہے۔ ان عائشة اخبرته ان رسول الله ﷺ خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۱۲ / مسلم شریف، باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح، ص ۳۰۸، نمبر ۷۱۷۱ / ۱۷۸۴)

**ترجمہ :** (۶۵۱) اور صحیح ہے ورنہ تراویح پر مقدم کرنا اور اس سے مؤخر کرنا۔

الوتر علی التراویح وتأخیرہ عنها (۶۵۲) و يستحب تأخیر التراویح الی ثلث الدیل او نصفہ ولا یکرہ تأخیرہا الی ما بعده علی الصحیح (۶۵۳) وہی عشرون رکعة بعشر تسلیمات۔

**تشریح :** تراویح وتر کے تابع نہیں ہے اس لئے تراویح کو وتر سے پہلے بھی پڑھ سکتے ہیں اور بعد میں بھی، البتہ وتر کو تراویح کے بعد پڑھنا بہتر ہے، کیونکہ وتر کے بارے میں حدیث ہے کہ وہ رات کی آخری نماز ہو۔

**وجہ :** اس حدیث میں اشارہ ہے کہ وتر بعد میں پڑھے۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (طبرانی الکبیر، باب مقسم عن ابن عباس، ج ۱۱، حدیث ۳۱۱، نمبر ۱۲۱۰۲ سنن للبیہقی، باب ۲، روی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان، ج ۲، ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۱۵ مصنف ابن ابی شیبہ، باب کم یصلی فی رمضان من رکعة، ج ۲، ص ۱۶۶، نمبر ۶۹۱) عشرین رکعة والوتر، سے پتہ چلتا ہے کہ وتر بعد میں پڑھے۔

**ترجمہ :** (۶۵۲) اور تراویح کو تہائی رات تک یا آدھی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے، اور صحیح روایت میں اس کے بعد بھی مکروہ نہیں ہے۔

**تشریح :** تراویح کا وقت عشاء کے بعد ہے، لیکن مستحب یہ ہے کہ تہائی رات تک مؤخر کرے، یا آدھی رات تک مؤخر کرے۔ اور اس کے بعد بھی مؤخر کرے تو مکروہ نہیں ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب نمازی کو نشاء ہو ورنہ عشاء کے نو بعد تراویح شروع کرے

**وجہ :** (۱) ان عائشة أخبرتہ ان رسول اللہ ﷺ خرج لیلة من جوف اللیل فصلی فی المسجد وصلی رجال بصلاته۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۱۲، مسم شریف، باب الترغیب فی قیام رمضان وهو التراویح، ص ۳۰۸، نمبر ۷۱/۸۴۱) اس حدیث میں، جوف اللیل، سے اشارہ ہے کہ تراویح رات کے درمیانی حصے میں پڑھی۔ (۲) اور بحری سے پہلے پہلے تک مؤخر کر سکتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ذر قال : صمنا مع رسول اللہ ﷺ

رمضان فلم یقم بنا شینا من الشہر.... فلما كانت الثالثة جمع أهله ونسائه و الناس فقام بنا حتی خشینا أن یفوتنا الفلاح، قال قلت : ما الفلاح ؟ قال السحور، ثم لم یقم بنا بقية الشہر۔ (ابوداؤد شریف، باب فی قیام شہر رمضان، ص ۲۰۵، نمبر ۱۳۷۵) اس حدیث میں ہے کہ بحری تک تراویح پڑھتے رہے جبکہ مطلب یہ ہوا کہ بحری تک وقت ہے۔

**لغت :** ثلث ایل، نصفہ: تہائی رات یعنی دس بجے رات تک، اور آدھی رات یعنی بارہ بجے رات تک مؤخر کرے۔

**ترجمہ :** (۶۵۳) اور تراویح دس سلام سے بیس رکعت ہیں۔

**تشریح :** تراویح دو دو رکعت کر کے پڑھے، اور دس سلام کے ساتھ بیس رکعتیں پڑھے۔

**وجہ :** بیس رکعت تراویح کی دلیل یہ حدیث ہے (۱)۔ عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شہر رمضان عشرين رکعة والوتر۔ (طبرانی الکبیر، باب مقسم عن ابن عباس، ج ۱۱، حدیث ۳۱۱، نمبر ۱۲۱۰۲ سنن للبیہقی، باب ۲، روی فی

عدد رکعات القیام فی شہر رمضان، ج ثانی، ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۱۵ مصنف ابن ابی شیبہ، باب کم یصلی فی رمضان من رکعتہ، ج ثانی، ص ۱۶۶، نمبر ۶۹۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ میں رکعتیں تراویح پڑھتے تھے۔ (۲) ان عمر بن خطاب امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷ کم یصلی فی رمضان من رکعتہ، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۱) مصنف عبد الرزاق، باب قیام رمضان، ج رابع، ص ۲۰۰ نمبر ۷۷۷) اس حدیث اور عمل صحابہ سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز میں رکعتیں ہیں۔ (۳) ان علیا امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة (مصنف ابن ابی شیبہ، ۶۷۷ کم یصلی فی رمضان من رکعتہ، ج ثانی، ص ۱۶۵، نمبر ۶۸۰) سنن للبیہقی، باب روى فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی ص ۶۹۸، نمبر ۳۶۲۰) اس اثر میں بھی ہے کہ حضرت علیؓ میں رکعتیں تراویح پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔

(۴) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ اہل مدینہ کی ایک رائے ہے کہ ۳۱ رکعتیں تراویح پڑھے، البتہ امام شافعیؒ کا مسلک یہ بیان فرمایا کہ وہ بیس رکعتیں پڑھنے کے قائل ہیں ترمذی شریف کی عبارت یہ ہے۔ و اختلف اهل العلم فی قیام رمضان، فرأى بعضهم أن یصلی احدى و اربعین رکعة مع الوتر، و هو قول أهل المدينة، و العمل علی هذا عندهم بالمدينة و اکثر اهل العلم علی ما روى عن علی و عمر و غیرهما من أصحاب النبی ﷺ عشرين رکعة و هو قول سفیان الثوری و ابی المبارک و الشافعی، و قال الشافعی و هكذا أدركت ببلدنا بمكة یصلون عشرين رکعة (ترمذی شریف، باب ما جاء فی قیام شہر رمضان، ۲۰۱، نمبر ۸۰۶) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ کا مسلک بھی یہی ہے کہ تراویح بیس رکعتیں پڑھی جائے۔

**نوٹ:** (۱) حضرت عائشہؓ کی ایک حدیث ہے جس سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ تراویح کی نماز صرف آٹھ رکعتیں ہیں، لیکن اس حدیث سے استدلال کرنا اسلئے صحیح نہیں ہے کہ امام بخاری، امام مسلم، امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حضورؐ کے تہجد کے باب میں نقل کیا ہے، جس کا مطلب یہ نکلا کہ یہ حضرات اس حدیث کو تہجد کے ساتھ خاص مانتے تھے کہ آپؐ تہجد میں آٹھ رکعتیں پڑھا کرتے تھے تراویح میں نہیں۔ (۱) حدیث یہ ہے۔ سأل عائشة کیف كانت صلوة رسول الله ﷺ فی رمضان؟ فقالت: ما كان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة، یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن، ثم یصلی ثلاثاً. (بخاری شریف، باب قیام النبی ﷺ باللیل فی رمضان وغیرہ، ص ۱۸۳، نمبر ۱۱۴) مسلم شریف، باب صلوة اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ فی اللیل و ان الوتر رکعة، ص ۲۹۹، نمبر ۳۸۷۳/۷۳۸۱ ابوداؤد شریف، باب فی صلوة السیل، ص ۱۹۹، نمبر ۱۳۳۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی وصف صلوة النبی ﷺ باللیل، ص ۹۹، نمبر ۴۳۹) یہ حدیث مسلم شریف، ابوداؤد شریف، ترمذی شریف میں صرف تہجد کے باب میں ذکر فرمایا ہے تراویح کے باب میں ذکر نہیں فرمایا جس کا



(۶۵۴) ويستحب الجلوس بعد كل اربع بقدرها وكذا بين الترویحة الخامسة والوتر.

مطلب یہ ہے کہ حضور تہجد میں آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے (۲) اس حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے۔ عن ابن عباس قال كان النبی ﷺ یصلی من اللیل ثمان رکعات و یوتر بثلاث۔ (طبرانی کبیر، باب یحیی بن وثاب عن ابن عباس، ج ثانی عشر، ص ۱۰۶، نمبر ۱۲۶۹) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز حضور ﷺ آٹھ رکعتیں پڑھتے تھے۔

(۳) صرف امام بخاریؒ نے اس حدیث کو تراویح کے باب میں بھی ذکر فرمایا ہے، اور تہجد کے باب میں بھی ذکر فرمایا ہے۔ تہجد کے بارے میں بخاری کی اوپر حدیث گزر چکی اور تراویح کے بارے میں حدیث کا باب یہ ہے۔ سال عائشةؓ کیف كانت صلوة رسول الله ﷺ فی رمضان؟ فقالت: ما كان یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدى عشرة رکعة، یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن، ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ثم یصلی ثلاثاً۔ (بخاری شریف، باب فضل من قام رمضان، ص ۳۲۲، نمبر ۲۰۱۳) اس آٹھ رکعتوں کی حدیث کو امام بخاریؒ نے قیام رمضان، یعنی تراویح کے باب میں ذکر فرمایا ہے۔ (۴) اس حدیث میں تذکرہ ہے کہ آپ چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھا کرتے تھے جن کے حسن کا کیا کہنا۔ اور تراویح کی نماز ایک ساتھ چار رکعت نہیں ہوتی۔ بلکہ دو دو رکعت کر کے ہوتی ہے۔ اس لئے وہ حدیث تراویح کے بارے میں نہیں ہے بلکہ تہجد کے بارے میں ہے۔ (۵) سنن للبیہقی نے دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا ہے کہ پہلے گیارہ رکعت تہجد پڑھتے ہوں گے۔ پھر بیس رکعت تراویح پڑھتے ہوں گے۔ ان کا جملہ اس طرح ہے و یمكن الجمع بین الروایتین فانهم كانوا یقومون باحدى عشرة ثم كانوا یقومون بعشرین و یوترون بثلاث۔ (سنن للبیہقی، باب ما روی فی عدد رکعات القیم فی شهر رمضان، ج ثانی، ص ۶۹۹، نمبر ۴۶۱۸) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ رمضان میں بھی پہلے تہجد کی نماز آٹھ رکعتیں پڑھتے ہوئے، انکے بعد تراویح کی بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

**ترجمہ**۔ (۶۵۴) اور ہر چار رکعت پر اسی کے بقدر بیٹھنا مستحب ہے۔ اسی طرح پانچویں ترویجہ اور وتر کے درمیان بیٹھنا بھی مستحب ہے۔

**تشریح** : بیس رکعتیں دس سلام سے پڑھے اور دو دو رکعت پر سہم پھیرے۔ اور ہر چار رکعت کے بعد آرام کرے، جسکو ترویجہ کہتے ہیں، اور وتر اور پانچویں ترویجہ کے درمیان بھی آرام کرے۔

**وجہ** : (۱) دو دو رکعت کر کے نماز پڑھے اس کی دلیل یہ عمل صحابی ہے۔ عن ابی عمر انه صلی خلف ابی ہریرۃ و کان یصلی رکعتین ثم یسلم ثم یقوم فیوتر برکعة۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۸۵ فی کم یمسم الامام، ج ثانی، ص ۷۰، نمبر ۷۳۴) اس اثر میں ہے کہ تراویح میں دو رکعت پر سہم پھیرے۔ (۲) اور ہر چار رکعت پر بیٹھے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشةؓ قالت کان رسول الله ﷺ یصلی اربع رکعات فی اللیل ثم یتروح فأطال حتی رحمته فقلت بأبی

(۶۵۵) وَسُنَّ خَتَمَ الْقُرْآنَ فِيهَا مَرَّةً فِي الشَّهْرِ عَلَى الصَّحِيحِ (۶۵۶) وَإِنْ مَلَ بِهِ الْقَوْمُ قَرَأَ بِقَدَرِ مَا أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، قَالَ: أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا۔ (سنن بیہقی، باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی، ص ۷۰۰، نمبر ۴۶۲۳) اس حدیث میں بھی ہے کہ آپؐ تہجد کی چار رکعتوں کے بعد آرام فرماتے تھے۔ (۳) کان عمر بن خطاب یروحنا فی رمضان یعنی بین الترویحتین قدر ما یذهب الرجل من المسجد الی سلع۔ (سنن بیہقی، باب ماروی فی عدد رکعات القیام فی شہر رمضان ج ثانی، ص ۷۰۰، نمبر ۴۶۲۲) مصنف ابن ابی شیبہ، باب کم یصی فی رمضان من رکعة، ج ثانی، ص ۱۶۶، نمبر ۶۸۹، مصنف عبدالرزاق، باب قیام رمضان، ج رابع، ص ۲۰۴، نمبر ۷۷۷۷) اس عمل سے معلوم ہوا کہ دو ترویجوں کے درمیان تھوڑا آرام بھی کرنا چاہئے تاکہ لوگ پریشان نہ ہوں۔

**ترجمہ:** (۶۵۵) اور تراویح میں ایک ختم قرآن مجید مبینہ بھر میں کرنا صحیح روایت پرست ہے۔  
**تشریح:** پورے مہینے کی تراویح میں ایک قرآن ختم کرنا سنت ہے۔

**وجہ:** (۱) اس حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قال لی رسول اللہ ﷺ اقرأ القرآن فی شہر قلت انی اجد قوۃ قال فاقراء فی سبع ولا تزدد علی ذالک۔ (بخاری شریف، باب فی کم یقرأ القرآن، ص ۹۰۵، نمبر ۵۴۵۵) ابوداؤد شریف، باب فی کم یقرأ القرآن، ص ۲۰۸، نمبر ۱۳۸۸) اس حدیث میں ہے کہ ایک ۷۰ میں قرآن ختم کرنا چاہئے۔ (۲) کان عمر بن عبد العزیز یأمر الذین یقرأون فی رمضان فی کل رکعة بعشر آیات عشر آیات۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۶ فی صلوۃ رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۲، نمبر ۷۷۷۷)۔

**ترجمہ:** (۶۵۶) اگر قوم آزرده ہوتی ہو تو اتنا پڑھے جس سے ان کو باعث نفرت نہ ہو، مختار روایت میں۔

**تشریح:** قوم کو پریشانی ہوتی ہو تو تراویح کی ہر رکعت میں اتنی آیتیں پڑھے جن سے ان کو نفرت نہ ہو مختار روایت یہی ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ تیز پڑھنے والوں سے تیس اور اوسط پڑھنے والے سے پچیس، اور آہستہ پڑھنے والے سے بیس آیتیں پڑھنے کے لئے کہتے تھے۔

**وجہ:** (۱) عن ابی عثمان قال: دعا عمر القراء فی رمضان فأمر اسرعهم قراءة أن یقرأ ثلاثین آية و الوسط خمساً و عشرين آية و البطی عشرین آية۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۶ فی صلوۃ رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۲، نمبر ۷۷۷۷) سنن بیہقی، باب قدر قراءتہم فی قیام شہر رمضان، ج ثانی، ص ۷۰۰، نمبر ۴۶۲۳) اس اثر میں ہے کہ سست پڑھنے والے کو بھی بیس آیتیں پڑھنے کے لئے کہتے تھے۔ اب ہر رکعت میں بیس آیتیں پڑھتے تو ایک دن کی بیس رکعتوں میں چار سو آیتیں ہو گئیں اور تیس دنوں میں بارہ ہزار آیتیں ہو گئیں۔ قرآن کریم میں ۶۲۳۶ آیتیں ہیں اس لئے بارہ ہزار کو ۶۲۳۶ سے تقسیم دیں تو پورے

لا یؤدی الی تنفیرہم فی المختار (۶۵۷) ولا یتربک الصلوة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کل تشهد منها ولو ملّ القوم علی المختار ولا یتربک الشاء وتسبیح الركوع والسجود ولا یأتی بالدعاء ان ملّ القوم (۶۵۸) ولا تقضی التراویح بفواتہا منفردا ولا بجماعة.

رمضان میں دو ختم ہوئے، اسکا مطلب یہ ہوا کہ حضرت عمرؓ پورے رمضان میں دو ختم کروا تے تھے، لیکن سہولت کے لئے ہم کہتے ہیں کہ کم سے کم ایک ختم کرے۔ اس سے حافظ صاحبان کا قرآن بھی یاد رہے گا۔ (۳) ایک مرتبہ ختم کرنے کا ثبوت اس اثر میں ہے۔ کان عمر بن عبد العزیز یأمر الذین یقرؤون فی رمضان فی کل رکعة بعشر آیات عشر آیات۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۶۷۶ فی صلوۃ رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۳، نمبر ۵۷۶) اس اثر میں ہے کہ ہر رکعت میں دس دس آیتیں پڑھنے کا حکم دیا کرتے تھے تو پورے رمضان میں چھ ہزار آیتیں پڑھی جائے گی جس سے ایک قرآن کریم ختم ہوگا۔

**ترجمہ :** (۶۵۷) اور ہر تشهد میں حضور ﷺ پر درود بھیجنے نہ چھوڑے چاہے قوم رنجیدہ ہو، اور ثاء، اور رکوع کی تسبیح اور سجدے کی تسبیح نہ چھوڑے، اور قوم رنجیدہ ہوتی ہو تو دعا چھوڑ دے۔

**تشریح :** حضور ﷺ پر درود شریف پڑھنا بہت اہم ہے، اسی طرح ثاء پڑھنا، اور رکوع اور سجدے کی تسبیح بہت اہم ہیں اس لئے چاہے قوم رنجیدہ ہو انکو تراویح میں نہ چھوڑے، البتہ تشهد میں جو دعا پڑھتے ہیں چاہے تو اس کو چھوڑ دے، کیونکہ یہ اتنی اہم نہیں ہے۔ **ترجمہ :** (۶۵۸) اور تراویح فوت ہو جائے تو اس کی قضا نہ اکیلے کرے اور نہ جماعت سے۔

**تشریح :** تراویح پڑھنی چاہئے سنت ہے، لیکن اگر چھوٹ گئی تو بعد میں اس کی قضا اکیلے میں بھی نہیں ہے اور جماعت کے ساتھ بھی نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ کان یرغب فی قیام رمضان من غیر عزیمۃ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یری القیام فی رمضان، ج ثانی، ص ۱۶۶، نمبر ۶۹۷) اس حدیث میں ہے کہ شدت کے ساتھ تراویح کی ترغیب نہیں دیتے تھے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر انہیں پڑھی تب بھی کوئی حرج نہیں ہے اس لئے اس کی قضا بھی نہیں ہے۔ (۲) سنت کی قضا نہیں ہے اس لئے تراویح چھوٹ جائے تو اس کی قضا نہیں ہے۔

## ﴿باب الصلوة فی الکعبہ﴾

(۶۵۹) صحّ فرض و نفل فیہا (۶۶۰) و کذا فوقہا وان لم یتخذ سترہ لکنہ مکروہ لاساءۃ الادب

### ﴿باب: کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیت اللہ کا کچھ نہ کچھ حصہ سامنے ہوگا جو قبہ ہو جائے گا۔ اور قبلہ بننے کے لئے اتنا کافی ہے۔ باقی دلائل آگے آرہے ہیں۔

**ترجمہ:** (۶۵۹) کعبۃ اللہ میں فرض و نفل نماز جائز ہے۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ دخل الکعبۃ و اسامۃ بن زید و بلال و عثمان بن طلحۃ الحبحبی فاغلقہا علیہ و مکث فیہا فسألت بلالا حین خرج ما صنع النبی ﷺ؟ قال جعل عمودا عن یسارہ و عمودا عن یمینہ و ثلاثۃ أعمدۃ ورائہ و کان البیت یومئذ علی ستۃ أعمدۃ ثم صلی۔ (بخاری شریف، باب الصلوۃ بین السواری فی غیر جماعۃ، ص ۸۶، نمبر ۵۰۵، مسلم شریف، باب استحب دخول الکعبۃ للحجاج وغیرہ، ص ۵۵۹، نمبر ۱۳۲۹، ۳۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے۔

**ترجمہ:** (۶۶۰) اور ایسے ہی کعبہ کے اوپر جائز ہے اگرچہ سترہ نہ ہو، لیکن بے ادبی کی وجہ سے مکروہ ہے اس کے اوپر جانے کی وجہ سے۔

**تشریح:** بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ اس کی شان اور عظمت کے خلاف ہے۔ لیکن اگر پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ بیت اللہ کی محاذات کی فضا اس کے سامنے ہوگی جو قبہ ہو جائے گی۔ قبلہ ہونے کے لئے بیت اللہ کی دیوار سامنے ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کی فضا سامنے ہونا ضروری ہے۔ جیسے کوئی ہوائی جہاز میں نماز پڑھے تو جہاز کی بلندی کی وجہ سے بیت اللہ کی دیوار اس کے سامنے نہیں ہوگی۔ صرف بیت اللہ کے محاذات کی فضا اس کے سامنے ہوگی اور نماز ہو جائے گی۔ البتہ اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

**وجہ:** (۱) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المنزلۃ والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام ومعاظن الابل و فوق ظهر بیت اللہ۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ، کتاب الصلوۃ، ص ۸۱، نمبر ۳۳۶، ابن ماجہ شریف، باب المواضع الی تکرر فیہا الصلوۃ، ص ۱۰۶، نمبر ۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیت اللہ پر نماز پڑھنا مکروہ ہے، تاہم نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی۔

**ترجمہ:** (۶۶۱) اور کسی نے اپنی پیچھے کو امام کے منہ کے علاوہ کی طرف کرے تو اس کی نماز صحیح ہے کعبہ کے اندر، یا اس کے اوپر

باستعلائہ علیہا. (۶۲۱) ومن جعل ظهرہ الی غیر وجہ امامہ فیہا او فوقہا صحَّ وان جعل ظهرہ الی وجہ امامہ لا یصح. (۶۲۲) وصحَّ الاقتداء خارجہا بامام فیہا والباب مفتوح

۔ اور اگر اپنی پیٹھ کو امام کے چہرے کی طرف کرے گا تو نماز نہیں ہوگی۔

**تشریح :** کوئی شخص کعبہ کے اندر ہے، یا اس کے اوپر ہے اس نے کسی طرف بھی منہ کر کے نماز پڑھے گا تو ہو جائے گی، کیونکہ اس کے ہر طرف قبلہ ہے، لیکن اپنی پیٹھ امام کے منہ کی طرف کرے گا تو نماز نہیں ہوگی، کیونکہ یہ امام سے آگے بڑھ گیا، اور امام سے آگے بڑھتا ہے تو نماز نہیں ہوتی ہے، باقی جس طرف بھی پیٹھ کرے گا نماز ہو جائے گی۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے۔

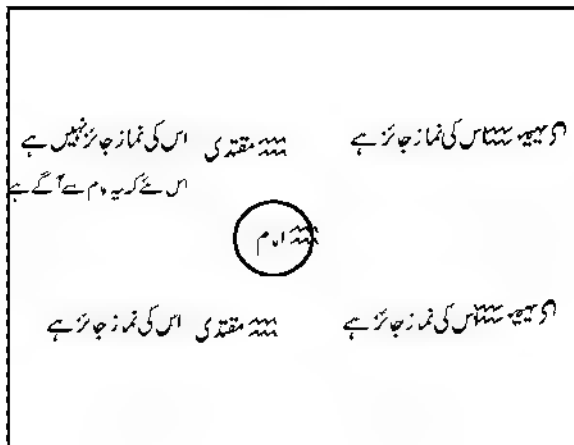
[۱] امام کی پیٹھ کی طرف مقتدی کا چہرہ ہو۔ یہ صورت جائز ہے۔ کیونکہ امام مقتدی کے بالکل آگے ہو۔

[۲] امام کے منہ کی طرف مقتدی کا منہ ہو۔ یہ صورت بھی جائز ہے، مگر مکروہ ہے۔ اس لئے کہ امام سے آگے تو ہے لیکن مقتدی کی پیٹھ امام کی طرف نہیں ہے اس لئے اس کو آگے رہنا نہیں کہیں گے، اور امام کی اتباع کی وجہ سے نماز ہو جائے گی۔ البتہ امام کے سامنے ہونے کی وجہ سے ایسا ہو گیا کہ بت کی طرح امام کو سامنے رکھ کر نماز پڑھ رہا ہے اسلئے مکروہ ہے۔

[۳] امام کی پیٹھ کی طرف اپنی پیٹھ کر دے۔ یہ صورت جائز ہے۔ کیونکہ امام کے گئے نہیں ہے، امام کے پیچھے ہی ہے، البتہ امام کی طرف چہرہ کرنا چاہئے تو اس نے پیٹھ کر دی، تاہم جائز ہے، اور متن میں اسی صورت کو بیان کیا ہے

[۴] امام کے منہ کی طرف مقتدی اپنی پیٹھ کر دے۔ تو اس صورت میں مقتدی کی نماز نہیں ہوگی۔ کیونکہ امام سے بالکل آگے ہو گیا۔ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کا نقشہ دیکھیں

بیت اللہ



**ترجمہ :** (۶۲۲) اور امام کعبہ کے اندر ہو اور دروازہ کھلا ہو تو کعبہ سے ہر اقتداء کرنا صحیح ہے۔

(۶۲۳) وان تحلقوا حولها والامام خارجها صحَّ الا لمن كان اقرب اليها في جهة امامه.

**تشریح**۔ امام کعبہ کے اندر ہو اور دروازہ کھلا ہوا ہو تو کعبہ سے باہر والوں کے لئے اقتداء درست ہے، تاکہ مقتدی کو امام کی حالت کا پتہ رہے، اور اگر کعبہ کا دروازہ بند ہو تو چونکہ امام کی حالت کا پتہ نہیں ہوگا اس لئے اقتداء درست نہیں ہوگا۔

**وجہ:** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ دخل الكعبة واسامة بن زيد و بلال و عثمان بن طلحة الحنظلي فاعلقها عليه و مكث فيها فسألت بلالا حين خرج ما صنع النبي ﷺ؟ قال جعل عمودا عن يساره و عمودا عن يمينه و ثلاثة أعمدة ورائه و كان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى۔ (بخاری شریف، باب انصوفة بين السواري في غير جمعة، ص ۸۶، نمبر ۵۰۵) مسلم شریف، باب استحباب دخول الكعبة للحج وغيره، ص ۵۵۹، نمبر ۱۳۲۹/۳۲۳) اس حدیث میں ہے کہ کعبہ کا دروازہ بند تھا اس سے باہر والوں نے حضور کی اقتداء نہیں کی۔

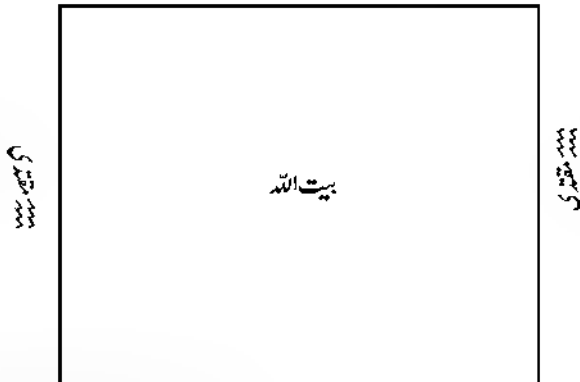
**ترجمہ**۔ (۶۲۳) اگر کعبہ کے ارد گرد حلقہ بنالیں، اور امام کعبہ سے باہر ہو تو سب کی نماز صحیح ہے مگر جو امام کی جانب کعبہ سے زیادہ قریب ہو۔

**تشریح** کعبہ کے ارد گرد مسجد حرام میں کچھ لوگ حلقہ بنالیں تو جو آدمی امام کی جانب ہو اور امام سے بھی آگے ہو جائے تو اس کی نماز نہیں ہوگی، کیونکہ وہ امام کی جانب امام سے بھی آگے بڑھ گیا۔ البتہ جو آدمی امام کی جانب نہ ہو اور امام سے آگے بڑھ جائے اس کی نماز ہو جائے گی، کیونکہ وہ امام سے آگے نہیں بڑھا۔

**اصول:** امام سے آگے مقتدی ہو جائے تو اس کی نماز جائز نہیں ہوگی ورنہ ہو جائے گی۔

بیت اللہ کے ارد گرد نماز پڑھنے کا نقشہ

بیت اللہ کے ارد گرد نماز پڑھنے کا نقشہ



مقتدی اس کی نماز نہیں ہوگی باقی سب کی ہو جائے گی

اس نے کہ یہ امام سے آگے ہے

امام

مقتدی

### ﴿باب صلوٰۃ المسافر﴾

(۶۶۴) اقل سفر تتغیر به الاحکام مسیرۃ ثلاثہ ایام من اقصر ایام السنۃ بسیر وسط مع الاستراحات (۶۶۵) والوسط سیر الابل ومشی الاقدام فی البر وفی الجبل بما یناسبه وفی البحر

### ﴿باب: نماز مسافر کے بیان میں﴾

**ضروری نوٹ:** آدمی سفر میں چلا جائے تو اس کو مسافر کہتے ہیں۔ سفر کی حالت میں آدمی کو بھی نماز پڑھے اس کی دلیل (۱) یہ آیت ہے و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا (سورۃ النساء ۴، آیت ۱۰۱) اس آیت میں ہے کہ جب سفر کرو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ نماز میں قصر کرو۔

**ترجمہ:** (۶۶۴) سفر کی کم سے کم مدت جس سے احکام بدل جاتے ہیں اس کے چھوٹیدنوں سے تین دن میں آرام کے ساتھ درمیانی چال سے۔

**تشریح:** سفر کی کم سے کم مدت تین دن میں جن سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور یہ سفر آرام کے ساتھ درمیانی چال سے ہو۔

**وجہ:** (۱) تین دن کے سفر کا اعتبار اس حدیث سے ہے۔ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ لا یحل لامرأۃ تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تسافر سفرا یکون ثلاثہ ایام فصاعدا الا و معها ابوہا او ابنہا او زوجہا او اخوہا او ذو محرم منہا۔ (مسلم شریف، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغیرہ، ص ۵۶۶، نمبر ۱۳۴۰/۳۲۷ بخاری شریف، باب فی کم یقصر الصلوٰۃ ص ۱۷۵، نمبر ۱۰۸۶) اس حدیث میں جس مسافت کو سفر قرار دیا ہے وہ تین دن کی مسافت ہے۔ (۲) موزے پر مسج میں بھی تین دن کے سفر کو سفر قرار دینے کا اشارہ ملتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن شریح بن ہانی قال اتیت عائشۃ اسألها عن المسح علی الخفین... فقال جعل رسول اللہ ﷺ ثلاثۃ ایام ولیالیہن للمسافر ویوما ولیلۃ للمقیم، (مسلم شریف، باب التوقیت فی المسح علی الخفین، ص ۱۳۰، نمبر ۶۳۹/۲۷۱ ابوداؤد شریف، باب التوقیت فی المسح، ص ۳۳، نمبر ۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر کی مدت تین دن ہونی چاہئے۔ اسی کو سفر شرعی کہیں گے۔ (۳) اور وسط کا اعتبار اس آیت میں ہے۔ فکفرته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اہلیکم أو کسوتهم۔ (آیت ۸۹، سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ شریعت میں وسط کا اعتبار ہے۔

**ترجمہ:** (۶۶۵) اور درمیانی چال خشکی میں اونٹ کی چال اور پیدل چلنا ہے، اور پہاڑ میں جو اس کے مناسب ہو، اور سمندر میں ہوا معتدل ہو۔

**تشریح:** یہاں درمیانی چال کی تفصیل ہے [۱] میدان میں چلنا ہو تو اونٹ کی درمیانی چال کا اعتبار ہے کہ وہ کتنا چل سکتا ہے



## اعتدال الريح

[۲] یہ آدمی پیدل کتنے چل سکتا ہے اس کی درمیانی چال کا اعتبار ہے، یہ عموماً ایک دن میں ۱۶ میل چلتے ہیں اور تین دن میں اس کی مسافت ۴۸ میل ہو جائے گی۔ [۳] اور پہاڑوں میں چلنا ہو تو دیکھا جائے گا کہ ایک دن میں، اونٹ، یا آدمی، یا گدھا کتنا چل سکتا ہے، اس کا اعتبار ہوگا۔ [۴] اور سمندر میں چلنا ہو تو دیکھا جائے گا کہ ہوا موافق ہو تو ایک دن میں ہادی کشتی کتنی چلتی ہے اس کا اعتبار ہوگا، اور تین دن کشتی کتنی چلے گی اتنے میل پر مسافر بنے گا۔ پیڑوں سے چنے والی کشتی، پانی جہاز کا اعتبار نہیں ہے [۵] اس زمانے میں ہوائی جہاز کا، یا موٹر کار کا رواج نہیں تھا اس لئے ان دونوں کا حکم نہیں ذکر کیا۔

## ﴿ فرسخ، میل اور کیلومیٹر کا حساب ﴾

پچھلے زمانے میں عرب میں برد، فرسخ اور غلوہ رائج تھے، بعد میں میل شرعی آیا اور ابھی دنیا میں انگریزی میل اور کیلومیٹر کا حساب رائج ہے۔ اس لئے ان کی تفصیل یہ ہے۔

ایک برد [4] چار فرسخ کا ہوتا ہے، اور چار برد پر نماز کا قصر ہے، اس لئے سولہ فرسخ پر قصر ہوا۔ اور ایک فرسخ [3] تین شرعی میل کا ہوتا ہے، اس لئے سولہ کو تین سے ضرب دیں تو [48] اڑتالیس شرعی میل پر قصر ہوا۔ ایک برد چار فرسخ کا ہوتا ہے اس کا ذکر عبد اللہ بن عباسؓ کے قول میں ہے۔ کان ابن عمر و ابن عباس یقصران و یفطران فی اربعة برد و هو ستة عشر فرسخا (بخاری شریف، باب فی کم یقصر الصلوۃ، ص ۱۴۷، نمبر ۱۰۸۶) اس اثر میں ہے کہ چار برد سولہ فرسخ کا ہوتا تھا۔ یعنی ایک برد چار فرسخ کا۔ اور چار برد سولہ فرسخ کا ہوا جس پر عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس سفر کا حکم گاتے تھے۔ (۲) یہ اثر بھی ہے جس میں ہے کہ 48 میل پر قصر کرے، اثر یہ ہے۔ عن عطاء بن ابی رباح قال : قلت لابن عباس : أقصر الی عرفۃ فقال : لا ، قلت : أقصر الی مر قال : لا ، قلت أقصر الی الطائف و الی عسفان قال : نعم ، و ذالک ثمانية و أربعون ميلا و عقد بیده . (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۴۷۔ فی مسیرۃ کم یقصر الصلوۃ، ج ثانی، ص ۲۰۴، نمبر ۸۱۳۸) اس اثر میں ہے کہ ۴۸ میل ہو تو مسافر بنے گا (۳) موسوعۃ امام شافعیؒ کے حاشیہ میں ہے کہ ایک برد 22176 میٹر کا ہوتا ہے۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ 81 کیلومیٹر کے سفر میں قصر ہوگا۔ موسوعۃ امام شافعیؒ، باب السفر الذی تقصر فی مثله الصوہ بد خوف، ج ثانی، ص ۱۹، نمبر ۱۸۹۵) یہ وہی حساب ہے جو آگے پیش کیا جا رہا ہے۔

اور ایک فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ اور ایک میل شرعی چار ہزار ہاتھ کا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ دو ہزار گز کا شرعی میل ہوا۔ اس کی دلیل در مختار کی یہ عبارت ہے۔ الفرسخ : ثلاثة اميال والمیل : اربعة آلاف ذراع (رد المحتار علی در المختار، باب صلوٰۃ المسافر، ج

ثانی، ص ۲۵) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ فرسخ تین میل کا ہوتا ہے۔ اور ایک میل شرعی 4000 ہاتھ کا ہوتا ہے۔ اور دو ہاتھ کا ایک گز ہوتا ہے، اس حساب سے 2000 [دو ہزار گز] کا ایک شرعی میل ہوا۔ اب سورہ فرسخ کو تین میل سے ضرب دیں تو 48 میل شرعی ہوئے۔

(شرعی میل، انگریزی میل اور کیلومیٹر میں فرق)

انگریزی میل شرعی میل سے 1.13636 چھوٹا ہوتا ہے۔ کیونکہ انگریزی میل 1760 گز کا ہوتا ہے۔ اور شرعی میل 2000 گز کا ہوتا ہے۔ اور کیلومیٹر شرعی میل سے 1.828 چھوٹا ہوتا ہے۔ اس لئے کہ کیلومیٹر صرف 1093.61 گز کا ہوتا ہے۔ اور کیلومیٹر انگریزی میل سے 1.6092 فیصد چھوٹا ہوتا ہے۔

اس حساب سے 48 شرعی میل 54.545 انگریزی میل ہوگا۔ اور 87.782 کیلومیٹر ہوگا۔ جس پر قصر کا حکم لگایا جائے گا شرعی میل، انگریزی میل، اور کیلومیٹر ایک نظر میں۔

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک گز	0.914399 - میٹر کا ہوتا ہے
ایک میٹر	1.0936143 - گز کا ہوتا ہے

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک انگریزی میل	1760 - ہاتھ کا ہوتا ہے
ایک انگریزی میل	1760 - گز کا ہوتا ہے
ایک انگریزی میل	16093422 - کیلومیٹر کا ہوتا ہے
ایک انگریزی میل	1609 3422 - میٹر کا ہوتا ہے

ایک کیلومیٹر	1000 - میٹر کا ہوتا ہے
ایک کیلومیٹر	1093.61 - گز کا ہوتا ہے
ایک کیلومیٹر	0.62137 - انگریزی میل کا ہوتا ہے
ایک کیلومیٹر	2187.22 - ہاتھ کا ہوتا ہے

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	4000۔ ہاتھ کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	2000۔ گز کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	1828.798۔ میٹر کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	1.828798۔ کیلو میٹر کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	1.13636۔ انگریزی میل کا ہوتا ہے
ایک شرعی میل	1.13636۔ انگریزی میل سے بڑا ہوتا ہے

خلاصہ	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
48 شرعی میل	54.5452۔ انگریزی میل کا ہوا
48 شرعی میل	87.7823۔ کیلو میٹر کا ہوا

﴿بردار و فرخ کا حساب﴾

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک برد	12۔ شرعی میل کا ہوتا ہے
4 برد	48۔ شرعی میل کا ہوتا ہے
ایک برد	13 63632۔ انگریزی میل کا ہوتا ہے
ایک برد	21 9455۔ کیلو میٹر کا ہوتا ہے
ایک برد	21945 576۔ میٹر کا ہوتا ہے
ایک برد	23999.92۔ گز کا ہوتا ہے
ایک برد	4۔ فرخ کا ہوتا ہے

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	3۔ شرعی میل کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	3.40908۔ انگریزی میل کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	5.48639۔ کیلومیٹر کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	5486 39۔ میٹر کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	6000۔ گز کا ہوتا ہے
ایک فرسخ	48۔ شرعی میل کا ہوتا ہے

﴿بحری میل کا حساب ایک نضر میں﴾

نوٹ: یہ حساب صرف احسن الفتاویٰ میں ملا۔

کون	کتنا میٹر یا گز کا ہوتا ہے
ایک بحری میل	2026 67 کا ہوتا ہے
ایک بحری میل	انگریزی میل سے 1.151517۔ بڑا کا ہوتا ہے
ایک بحری میل	کیلومیٹر سے 1.853192۔ بڑا کا ہوتا ہے
کشتی ایک گھنٹے میں	5 5۔ بحری میل طے کرتی ہے
72۔ گھنٹے میں	$396 = 5.5 \times 72$ ۔ بحری میل ہوئے
396۔ بحری میل	$456.00076 = 1.151517 \times$ ۔ انگریزی میل ہوئے
396۔ بحری میل	$733.8640 = 1.853192 \times$ ۔ کیلومیٹر ہوئے
	خلاصہ۔ 456۔ انگریزی میل پر سمندر میں قصر ہوگا
	خلاصہ 733 86۔ کیلومیٹر پر سمندر میں قصر ہوگا

بحوالہ: احسن الفتاویٰ، باب صلوٰۃ المسافر، القول الاظهر، بحری سفر، ج رابع، ص ۹۶

(۶۶۶) فیقصر الفرض الرباعی من نوى السفر ولو كان عاصیا بسفره اذا جاوز بیوت مقامه وجاوز

**ترجمہ:** (۶۶۶) اس لئے چار رکعت والے فرض کو قصر کرے گا جس نے سفر کی نیت کی ہو اگرچہ سفر میں گنہگار ہو جبکہ اپنی بہتی کے مکانوں سے تجاوز کر جائے، اور اس کے متصل فن سے تجاوز کر جائے۔

**تشریح:** کسی نے ۲۸ میل سفر کی نیت کی ہو، اور اس نیت سے بہتی کے مکانوں سے آگے بڑھ جائے، یا فناء شہر جو شہر سے متصل ہو اس سے آگے بڑھ جائے تو چار رکعتوں والی نماز دو رکعت پڑھے گا، اور اگر ابھی شہر کے اندر ہے تو چار رکعت ہی پڑھے گا، کیونکہ ابھی گویا کہ گھر میں ہے۔

**وجہ:** (۱) قصر کرنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا (سورۃ النساء ۴، آیت ۱۰۱) اس آیت میں ہے کہ جب سفر کرو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ نماز میں قصر کرو۔ (۲) اس حدیث میں اسکا ثبوت ہے۔ سمع ابن عمر یقول صحبت رسول اللہ فکان لا یزید فی السفر علی رکعتین و ابا بکر و عمر و عثمان کذلک۔ (بخاری شریف، باب من یم یطو ع فی السفر و یر الصلوات ص ۱۷۷، نمبر ۱۱۰۲ / مسلم شریف، باب صلوة المسافرین و قصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸۹ / ۱۵۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اور صحابہ نے سفر میں دو رکعت سے زیادہ نماز نہیں پڑھی۔ (۳) عن ابن عباس قال: ان اللہ فرض علی لسان نبیکم ﷺ علی المسافر رکعتین، و علی المقیم اربعاً، و فی الخوف رکعة۔ (مسلم شریف، باب صلوة المسافرین و قصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸۷ / ۱۵۷۹ / ابوداؤد شریف، باب صلوة المسافرین و قصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸۷ / ۱۵۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر کے اوپر دو رکعت ہی فرض ہے۔ (۴) اور فناء شہر سے نکل چکا ہو تب قصر کرے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک قال صلیت الظهر مع رسول اللہ ﷺ بالمدينة اربعاً والعصر بذی الحلیفة رکعتین۔ (بخاری شریف، باب یقصر اذا خرج من موضعه، ص ۱۲۸، نمبر ۱۰۸۹ / ابوداؤد شریف، باب متى یقصر المسافر، ص ۱۷۹، نمبر ۱۲۰۲) اس حدیث میں ہے کہ جب تک مدینہ میں رہے اس وقت تک چار رکعت نماز پڑھی اور مدینہ سے باہر مقدم ذوالحلیفہ چلے گئے تو چونکہ شہر سے نکل گئے تو دو رکعت نماز پڑھی (۵) اس قول صحابی میں ہے۔ ان علیا خرج من البصرة فصلى الظهر اربعاً فقال: اما انا اذا جازونا هذا الخص صلینا رکعتین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۳۶ من کان یقصر الصلوة، ج ۲، ص ۲۰۶، نمبر ۸۱۶۹ / مصنف عبدالرزاق، باب المسافر متى یقصر اذا خرج مسافراً، ج ۲، ص ۳۳۹، نمبر ۴۳۳۱) خص کا معنی ہے جھوپڑ۔ کوفہ کے باہر بانس کے جھوپڑے تھے اس لئے حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ان جھوپڑوں سے آگے بڑھتے تو دو رکعت نماز پڑھتے لیکن ان جھوپڑوں کے پاس ہیں اس لئے چار رکعت نماز پڑھیں گے۔ کیونکہ فناء شہر میں ابھی موجود ہیں۔

**ترجمہ:** (۶۶۷) اور اگر زراعت کی وجہ سے یا تین سو چار سو قدم کے برابر شہر سے فدا ہو تو اب اس سے تجاوز کرنا شرط نہیں ہے

ایضا ما اتصل به من فئاته. (۶۶۷) وان انفصل الفناء بمزرعة او قدر غلوة لا يشترط مجاوزته. (۶۶۸) والفناء المكان المعد لمصالح البلد كركض الدواب ودفن الموتى. (۶۶۹) ويشترط لصحة نية السفر ثلاثة اشياء. الاستقلال بالحكم والبلوغ وعدم نقصان مدة السفر عن ثلاثة ايام

**تشریح :** اگر کھیتی کی وجہ سے فناء شہر ایک غلوۃ کی مقدار دور ہے تو اب فناء شہر کو پار کرنا ضروری نہیں ہے، ہستی کے مکانات پر کرنے کے بعد قصر کر سکتا ہے۔ کیونکہ اب فناء شہر ہستی کے ساتھ متصل نہیں رہی۔ بڑے شہروں میں محلے کے جو مکانات ہیں، اور فناء ہے اس کو پار کرنے کے بعد، یا اس منسلکی کے مکانات کو پار کرنے کے بعد قصر کر سکتا ہے۔

**وجہ :** (۱) فناء شہر کے مکانات سے متصل نہیں رہا بلکہ کھیتوں کا فاصلہ ہو گیا، اس لئے اب فناء کے پار کرنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، بلکہ مکانات کو پار کر لینا کافی ہے۔ (۲) اس عمل صحابی میں ہستی کے مکانات کا اعتبار کیا ہے۔ عن ابن عمر انه كان يقصر الصلاة حين يخرج من بيوت المدينة، و يقصر اذا رجع حتى يدخل بيوتها۔ (مصنف عبدالرزاق، باب المسافر متى يقصر اذا خرج مسافرا، ج ۳، ص ۳۳۹، نمبر ۴۳۳۵) اس اثر میں ہے کہ ہستی کے مکانات سے باہر نکلے تو قصر کرے۔

**ترجمہ :** (۶۶۸) اور فناء وہ جگہ ہے جسکو شہر کی مصیحتوں کے لئے تیار کی گئی ہو، جیسے گھوڑے دوڑانا، اور مردوں کو دفن کرنا۔ گاؤں کی مصیحتوں کے لئے جو جگہ رکھی جاتی ہے اس کو فناء شہر کہتے ہیں، جیسے گھوڑے دوڑانے کے لئے، یا میت دفن کرنے کے لئے قبرستان ہو یہ فناء شہر ہے۔

**لغت :** غلوة: تین سو سے چار سو قدم تک کے فاصلے کو غلوة کہتے ہیں۔ مزرعة: زراعت سے مشتق ہے، کھیتی۔ ركض: گھوڑے دوڑانا، دفن الموتى: میت دفن کرنا، قبرستان۔

**ترجمہ :** (۶۶۹) میت سفر کے صحیح ہونے کی تین شرطیں ہیں:

۱۔ حکم میں مستقل ہونا۔

۲۔ اور بلوغ۔

۳۔ اور مدت سفر تین روز سے کم نہ ہو۔

**تشریح :** جس سفر میں قصر کی اجازت ہے اس کی تین شرطیں ہیں۔ [۱] پہلی شرط یہ ہے کہ جو سفر کی نیت کرنے والا ہو وہ اصل آدمی ہو کسی کا تابع نہ ہو، مثلاً غلام، بیوی نہ ہو، کیونکہ انکے لئے آقا، اور شوہر نیت کرتے ہیں۔ [۲] دوسری شرط یہ ہے کہ وہ بالغ ہو، بچہ نہ ہو۔ [۳] اور تیسری شرط یہ ہے کہ مدت سفر تین دن سے کم نہ ہو اگر ان تینوں شرطوں میں سے کوئی ایک نہ ہو تو قصر کی اجازت نہیں۔ **ترجمہ :** (۶۷۰) تو وہ قصر نہ کرے جو اپنی ہستی کی آبادی سے تجاوز نہ کرے، یا تجاوز کرے لیکن وہ بچہ ہو، یا تابع ہو اور متمتع

(۶۷۰) فلا يقصر من لم يجاوز عمران مقامه او جاوز وكان صبيا او تابعا لم ينو متبوعه السفر كالمرأة مع زوجها والعبد مع مولاه والجندي مع اميره او ناويا دون الثلاثة (۶۷۱) و تعتبر نية الإقامة والسفر من الاصل دون التبع ان علم نية المتبوع في الاصح (۶۷۲) والقصر عزيمة عندنا فاذا اتم الرباعية وقعد القعود الاول صحت صلواته مع الكراهة والا فلا تصح الا اذا نوى الإقامة لَمَّا

نے سفر کا ارادہ نہ کیا ہو، جیسے عورت اپنے شوہر کے ساتھ ہو، اور غلام اپنے آقا کے ساتھ ہو، یا لشکر اپنے امیر کے ساتھ ہو۔ یہ تین دن سے کم کی نیت کی ہو۔

**تشریح** اوپر کے حکم پر یہ تبصرہ ہے۔ کہ اگر بہتی کی آبادی سے باہر نہ گیا ہو تو ابھی قصر نہ کرے، یہ بہتی کی آبادی سے باہر تو گیا ہو، لیکن آدمی بچہ ہو تو اس کی نیت کا اعتبار نہیں ہے اس لئے قصر نہیں کر سکتا ہے، یہ ہے تو باغ لیکن تابع ہے اور متبوع نے سفر کی نیت نہیں کی ہے تو اس تابع کی نیت کا اعتبار نہیں ہے، مثل غلام آقا کے ساتھ ہے اور آقا نے سفر کی نیت کی ہے، یہ بیوی شوہر کے ساتھ ہے اور شوہر نے سفر کی نیت نہیں کی ہے، یہ لشکر امیر کے ساتھ ہے اور امیر نے سفر کی نیت نہیں کی ہے اس لئے ابھی قصر نہیں کر سکتا، یا نیت تو کی ہے لیکن تین دن سفر کی نیت نہیں ہے اس لئے قصر نہیں کر سکتا ہے۔

**لغت :** عمران: آبادی، بستیاں۔ متبوع: اصل۔ ابجدی: لشکر۔

**ترجمہ** (۶۷۱) اور اقامت اور سفر کی نیت میں اصل کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ تابع کا، اگر متبوع کی نیت کا پتہ چل جائے صحیح روایت میں۔

**تشریح :** سفر کرنے میں اور اقامت کرنے میں اصل کا اعتبار ہے تابع کا اعتبار نہیں ہے، اس لئے تابع کو چاہئے کہ اصل کی نیت معلوم کر تارہے، اور اگر پتہ نہ چلے تو سابق حکم چلے رہے گا، مثلاً آقا نے اقامت کی نیت کر لی ہے اور غلام کو اس کی خبر نہیں ہے، اس لئے غلام قصر کر کے نماز پڑھتا رہا تو غلام کا قصر جائز ہوگا، کیونکہ غلام کو آقا کی نیت کا علم نہیں ہے۔ لیکن غلام ہونے کے بعد اتمام کرنا ہوگا **وجہ :** اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ الرجال قوامون على النساء۔ (آیت ۳۴، سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ مرد عورت پر نگران ہے، اس لئے اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔

**ترجمہ :** (۶۷۲) ہمارے نزدیک قصر عزیمت ہے، پس اگر چار رکعت والی نماز کو مکمل پڑھا اور پہلے قعدہ میں بیٹھا تو کراہیت کے ساتھ اس کی نماز درست ہوگی، اور اگر نہیں بیٹھا تو صحیح نہیں ہوگی، مگر جبکہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہوتے وقت اقامت کی نیت کر لے۔

**تشریح** یہاں تین باتیں ہیں۔ [۱] ہمارے نزدیک دو رکعت پڑھنا عزیمت ہے، یعنی ضروری ہے، چنانچہ اگر قصر کرنے کے



## قام للثالثة

بجائے چار رکعت پڑھ لی، اور دو رکعت کے بعد جو قعدہ اخیرہ کرنا چاہئے تھا وہ کر لیا تو اب نماز ہو جائے گی، کیونکہ قعدہ اخیرہ کر کے قصر فرض پورا کر بی، لیکن دوسری دو رکعت نفل ہے جسکو فرض کے ساتھ ملا دیا اس لئے مکروہ ہوا۔ [۲] اور اگر دو رکعتوں کے بعد نہیں بیٹھا، یعنی قعدہ اخیرہ نہیں کیا تو نماز نہیں ہوگی، اس لئے کہ اس نے قعدہ اخیرہ چھوڑ دیا جو فرض ہے۔ [۳] ہاں اگر تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت اقامت کی نیت کر لی تو اب یہ مقیم ہو گیا اس لئے اب اس کے لئے چار رکعت پڑھنا جائز ہو گیا۔ کتاب الاصل میں عبارت اس طرح ہے۔ قلت أرايت مسافرا صلى في سفره أربعاً أربعاً حتى رجع الى اهله ما القول في ذلك؟ قال ان كان قعد في كل ركعتين قدر التشهد فصلاته تامة، وان كان لم يقعد في الركعتين الاوليين قدر التشهد فصلاته فاسلدة و عليه ان يعيد. قلت لم كان هذا عندك هكذا؟ قال لان صلاة المسافر الفريضة ركعتان فما زاد عليها فهو تطوع فان خلط المكتوبة بالتطوع فسدت صلاته الا ان يقعد في الركعتين الاوليين قدر التشهد لان التشهد فصل لما بينهما۔ (کتاب الاصل، دارالمحرم، باب صلاة المسافر، ج اول، ص ۲۵۲)، اس عبارت میں ہے کہ قعدہ میں نہیں بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

**وجہ:** (۱) قول صحابی میں ہے۔ ان ابن مسعود قال من صلى في السفر أربعاً أعاد الصلوة۔ (مصنف بن عبد الرزاق، باب من اتم في سفر، ج ثانی، ص ۳۰، نمبر ۴۷۸) اس قول صحابی سے معلوم ہوا کہ مسافر نے چار رکعت نماز پڑھ دی تو نماز لوٹے گا (اگر تشهد میں نہ بیٹھا ہو) (۲) عن ابن عباس قال: ان الله فرض الصلاة على لسان نبيكم ﷺ على المسافر ركعتين، و على المقيم أربعاً، و في الخوف ركعة۔ (مسلم شریف، باب صلوٰۃ المسافرین و قصرها، ص ۲۸۰، نمبر ۶۸/۱۵۷۱ ابوداؤد شریف، باب صلوٰۃ المسافر، ص ۱۷۹، نمبر ۱۱۹۸ بخاری شریف نمبر ۱۱۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر کے اوپر دو رکعتیں ہی فرض ہیں۔

**فائدہ:** امام شافعی اور امام مالک کے یہاں ہے کہ چار رکعت پڑھے تب بھی جائز ہے، اور دو پڑھے تو رخصت ہے۔

**وجہ:** (۱) انکی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد الله قال صليت مع النبي ﷺ بمنى ركعتين و ابى بكر وعمر و مع عثمان صلوا من امارته ثم اتمها۔ (بخاری شریف، باب ما جاء في التقصير ص ۱۴۷ نمبر ۱۰۸۲) اس حدیث میں حضرت عثمان نے سفر میں اتمام فرمایا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتمام کرنا بھی جائز ہے۔ (۲) عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقصر في السفر و يتم، و يفطر و يصوم۔ (دارقطنی، کتاب الصوم، باب اقبدة للصائم، ج ثانی، ص ۱۶۸، نمبر ۲۷۵ سنن بیہقی باب من ترک يقصر في السفر غير رغبة عن السنة، ج ثالث، ص ۲۰۳، نمبر ۵۴۲۳) اس حدیث میں ہے کہ حضور قصر بھی فرماتے تھے اور اتمام بھی، اس لئے اتمام کرنا بھی جائز ہے۔ (۳) عن عائشة قالت: خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة رمضان فافطر،

(۶۷۳) ولا يزال يقصر حتى يدخل مصره او ينوي اقامته نصف شهر ببلد او قرية. (۶۷۴) وقصر

رسول اللہ ﷺ وصمت وقصر و اتممت، فقلت يا رسول الله ﷺ بأبي انت و أمي أفطرت و صمت و قصرت و اتممت، قال: ((أحسنتم يا عائشة)) (دارقطني، کتاب الصوم، باب القبلۃ ملصاً، ج ثانی، ص ۱۶، نمبر ۲۷۰ سنن بیہقی باب من ترک اقصر فی سفر غیر رغیۃ عن النیت، ج ثالث، ص ۲۰۳، نمبر ۵۴۲) اس حدیث میں تو حضرت عائشہؓ کے اتمام کرنے پر آپؐ نے انکو سراہا، جس سے معلوم ہوا کہ اتم کرنا بھی جائز ہے۔ (۴) ایک دلیل یہ بھی ہے کہ سفر میں روزے نہ رکھنا رخصت ہے اسی طرح قصر کرنا بھی رخصت ہوگا۔

**ترجمہ:** (۶۷۳) اور ہمیشہ قصر کرتا رہے گا یہاں تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو جائے، یا آدھے مہینے کی اقامت کی نیت کر لے کسی شہر میں گاؤں میں۔

**تشریح:** اب مسافر واپس اپنا وطن آجائے تو اتمام کرے گا۔ یہ کسی دوسرے شہر میں یا گاؤں میں پندرہ دن کے ٹھہرنے کی نیت کرے تب اتمام کرے گا، اور چار رکعت نماز پڑھے گا۔

**وجہ:** (۱) عن ابن عباس قال اقام رسول اللہ ﷺ بمكة عام الفتح خمس عشرة بقصر الصلوة۔ (ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر، ص ۱۸۰، نمبر ۱۲۳۱/ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوة، ص ۱۲۲، نمبر ۵۴۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کرے تو اتمام کرے گا (۲) اس کی تائید میں یہ اثر بھی ہے۔ قال کان ابن عمر اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة سرح ظهرو و صلی اربعاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، ص ۴۱، باب من قال اذا اجمع علی اقامة خمسة عشرة اتم، ج ثانی، ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱/مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل یخرج فی وقت الصلوة، ج ثانی، ص ۳۵۲، نمبر ۳۳۵/ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوة، ص ۱۲۲، نمبر ۵۴۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وطن اقامت بننے میں پندرہ دن کا اعتبار ہے۔ (۳) عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر يوماً أتم الصلاة۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوة، ص ۱۲۳، نمبر ۵۴۸) اس اثر میں بھی ہے کہ پندرہ دن کے اقامت کی نیت کرے تو مقیم ہو جائے گا، اور اتمام کرنا پڑے گا۔

**ترجمہ:** (۶۷۴) اور اگر اس سے کم کی نیت کرے یا بلا نیت اقامت برسوں رہے تو قصر کرے۔

**تشریح:** اگر کسی شہر میں پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی تو مسافر باقی رہے گا اور قصر کرے گا۔ پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرے لیکن ٹھہرنے کی نیت نہیں تھی بلکہ یہ تھی کہ آج چلا جاؤں گا کل چلا جاؤں گا تب بھی وہ مسافر باقی رہے گا اور قصر کرتا رہے گا۔

**وجہ:** (۱) پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت ہو تو قصر کرے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس بن مالک قال خرجنا مع النبی ﷺ من المدينة الى مكة فصری رکعتین قال قلت لانس کم اقام رسول اللہ ﷺ بمكة؟ قال عسراً۔ (ترمذی شریف، باب ماجاء فی کم تقصر الصلوة، ص ۱۴۳، نمبر ۵۴۸/ابوداؤد شریف، باب متی یتیم المسافر، ص ۱۸۰، نمبر ۱۲۳۱)

ان نوى اقل منه او لم ينو وبقي سنين. (۶۷۵) ولا تصح نية الإقامة ببلدين لم يعين المبيت باحدهما (۶۷۶) ولا فى مفازة لغير اهل الاخبية ولا لعسكرنا بدار الحرب ولا بدارنا فى محاصرة اهل

(اس حدیث میں ہے کہ پندرہ دن سے کم ٹھہرے تو قصر کرتے رہے۔ (۲) قال كان ابن عمر اذا اجمع على اقامة خمس عشرة سرح ظهره وصلى اربعاً. (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۱۷ باب من قال اذا اجمع على اقامة خمسة عشرة اتم ج ثانی ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱/ مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۴۳۵۵/ ترمذی شریف، باب ما جاء في كم تقتصر الصلوة ص ۱۲۲ نمبر ۵۴۸) اس اثر میں ہے اجمع، یعنی پختہ ارادہ کرے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ پختہ ارادہ نہ ہو تو قصر ہی کرتا رہے گا۔ (۳) ان ابن عمر اقام بأذر بيجان ستة اشهر يقصر الصلوة و كان يقول اذا ازمعت اقامة فاتم. (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة، ج ثانی، ص ۳۵۲، نمبر ۴۳۵۵)۔ (۴) عن انس أن أصحاب رسول الله ﷺ أقاموا ابرامهر مز تسعة أشهر يقصرون الصلوة (سنن بیہقی، باب من قال يقصر ابدانهم جميع مكث، ج ثالث، ص ۲۱۸، نمبر ۵۴۸۰) اس اثر میں ہے کہ اصحاب رسول اللہ ﷺ نو مہینے رہے اور قصر کرتے رہے، کیونکہ رہنے کا پختہ ارادہ نہیں تھا۔

**ترجمہ :** (۶۷۵) اور ایسے کسی دو شہروں میں کہ کسی ایک میں شب باشبائی معین نہ کی ہو اقامت کی نیت صحیح نہیں۔

**تشریح :** دو شہروں میں مثلاً بیس دن ٹھہرنا ہے لیکن کتنی راتیں کہاں ٹھہرتا ہے یہ متعین نہیں ہے، تو چونکہ ایک شہر میں مکمل پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ ارادہ نہیں ہے اس لئے اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے اور اس کے لئے اتمام کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) قال كان ابن عمر اذا اجمع على اقامة خمس عشرة سرح ظهره وصلى اربعاً. (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۱۷ باب من قال اذا اجمع على اقامة خمسة عشرة اتم، ج ثانی، ص ۲۱۱، نمبر ۸۲۱/ مصنف بن عبد الرزاق، باب الرجل يخرج في وقت الصلوة، ج ثانی، ص ۳۵۲، نمبر ۴۳۵۵) اس قول صحابی میں ہے کہ پندرہ دن کی اقامت کا پختہ ارادہ ہو تب ہی چار رکعتیں پڑھ سکتا ہے، اور یہاں ایک جگہ پندرہ راتیں ٹھہرنے کی نیت نہیں ہے اس لئے چار رکعت نہیں پڑھے گا۔ اصل اعتبار رات میں سونے کا ہے۔ (۲) اس حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال اقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوماً يصلى ركعتين. (بخاری شریف، باب کتاب المغزی، ص ۷۷، نمبر ۴۲۹۸) اس حدیث سے استدلال کیا جا سکتا ہے کہ حضور کی نیت ایک جگہ ٹھہرنے کی نہیں تھی اس لئے اتمام نہیں فرمایا۔

**لغت :** مبيت: بوقت سے مشتق ہے، رات گزارنا۔

**ترجمہ :** (۶۷۶) اور نہ جنگل میں خانہ بدوش کے سوا [اقامت کرنا درست نہیں ہے] اور نہ ہمارے لشکر کے لئے دارالحرب میں۔ اور نہ ہمارے دارالاسلام میں اہل بغاوت کے محاصرے میں۔

البعی (۶۷۷) وان اقتدی مسافر بمقیم فی الوقت صح و اتمہا اربعاً و بعدہ لا یصح

**تشریح :** یہ تین مسئلے اس اصول پر ہیں کہ جگہ ایسی ہو کہ وہاں پندرہ دن ٹھہرنا مشکل ہو تو وہاں پندرہ کی نیت بھی کرے گا تو وہ معتبر نہیں ہوگی، اور مسافر برقرار رہے گا۔ [۱] پہلا مسئلہ یہ ہے کہ جنگل میں جو خانہ بدوش رہتے ہیں وہ سالوں جنگل میں رہ سکتے ہیں اس لئے وہ کسی جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم ہو جائے گا، لیکن دوسرے آدمی اتنی دیر تک ٹھہرنے کی استطاعت نہیں رکھتا اس لئے وہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت بھی کرے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ [۲] دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ دارالحرب میں لشکر اسلام ہو تو ٹھکانا نہیں ہے کہ کب پسائی ہو اور انکو واپس آنا پڑے اس لئے وہاں پندرہ دن کی نیت بھی کرے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ [۳] تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ دارالاسلام میں ہی مرکزی لشکر نے باغیوں کا محاصرہ کیا ہے تو یہ لشکر پندرہ دن تک ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس سے وہ مقیم نہیں ہوں گے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شکست کھا کر پیچھے ہٹنا پڑے، یہ کامیاب ہو کر آگے بڑھنا پڑے۔

**وجہ :** (۱) عن جابر بن عبد اللہ قال اقام رسول اللہ ﷺ بتبوک عشرين یوماً یقصر الصلوۃ۔ (ابوداؤد شریف، باب اذا اقام بارض العدو یقصر، ص ۱۸۱، نمبر ۱۲۳۵) اس حدیث میں ہے کہ حضور نبیوک میں بیس دن رہے اور وہ دار الحرب تھا اسلئے بیس دن رہنے کے باوجود بھی قصر فرماتے رہے۔ (۲) اس قول صحابی میں ہے۔ قال لابن عباس : انا نطیل القيام بالغزو بخراسان فکیف تری فقال : صل رکعتین و ان اقامت عشر سنین۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب ۴۰، فی المسافر یطیل المقام فی امصر، ج ۳، ص ۲۱۰، نمبر ۸۲۰۲) اس اثر میں بھی ہے کہ غزوہ کرتے ہوئے دس سال بھی رہ گیا تو مسافر ہی رہے گا۔

**لغت :** مفازة : بیاباں۔ اضیة : خیمے والے۔

**ترجمہ :** (۶۷۷) اور اگر وقت کے اندر مسافر نے مقیم کی اقتداء کی تو صحیح ہے، اور اس کو پوری کر کے چار پڑھے گا، اور وقت کے بعد صحیح نہیں ہے۔

**تشریح :** وقت کے اندر مسافر نے مقیم کی اقتداء کی تو اقتداء کرنا صحیح ہے، لیکن مسافر دو رکعت نہیں پڑھے گا، بلکہ امام کی اقتداء میں چار رکعت پڑھے گا، اور وقت کے بعد مسافر مقیم کی اقتداء نہیں کر سکتا، کیونکہ اب مسافر کی نماز دو رکعت سے چار رکعت نہیں بدل سکتی، اور مقیم چار رکعت پڑھے گا اس لئے اس کی اقتداء ہی جائز نہیں ہے۔

**وجہ :** (۱) چونکہ وقت سبب ہے اور وہ باقی ہے اس لئے مسافر کی نماز مقیم امام کی وجہ سے تبدیل ہو کر چار رکعت ہو جائے گی۔ کیونکہ اس کی اقتداء میں امام کی مخالفت نہیں کر سکتا اور پہلے سے نہ نہیں پھیر سکتا ہے۔ اس لئے اگر وقت باقی ہو اور مسافر مقیم امام کی اقتداء کر لے تو چار رکعت پڑھے گا (۲) اس اثر میں اسکا ثبوت ہے، عن ابن عمرؓ انه کان اذا صلی مع الامام صلی اربعاً و اذا صلی وحده صلی رکعتین۔ (سنن بیہقی، باب المقیم یصلی بالمسافرین والمقیمین، ج ۳، ص ۲۲۳، نمبر ۵۵۰۲) اس عمل صحابی

(۶۷۸) وبعكسه صحّ فيهما وندب للامام ان يقول اتّموا صلوٰتكم فاني مسافر و ينبغي ان يقول

میں ہے کہ مقیم امام کے ساتھ پڑھے تو چار رکعت پڑھے۔ (۳) اس عمل صحابی میں بھی ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر کان یصلی وراء الامام بمنی اربعاً فاذا صلی لنفسه صلی رکعتین (مؤطا امام مالک، باب صلوٰۃ المسافر اذا کان اماماً او کان وراء امام، ص ۱۳۳ مصنف عبد الرزاق، باب المسافر یصل فی صلوٰۃ المقیمین ج ثانی، ص ۳۵۷، نمبر ۴۳۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وقت کے اندر مقیم کی اقتدا میں مسافر کی نماز چار رکعت ہو جاتی ہے۔ (۳) اس قول تابعی میں ہے۔ عن الثوری قال: من نسی صلوٰۃ فی الحضر ف ذکر فی السفر ذکر فی الحضر صلی رکعتین۔ (مصنف عبد الرزاق، باب من نسی صلوٰۃ الحضر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۴۴۰۰) اس اثر میں ہے کہ مسافر وقت کے بعد دو رکعت ہی قضا کریں گے۔ (۲) سبب یعنی وقت بھی نہیں رہا جو نماز کی رکعتوں کو تبدیل کر سکے۔

**اصول:** وقت گزرنے کے بعد مسافر کی نماز کی رکعتوں میں تبدیلی نہیں ہوگی۔

**ترجمہ:** (۶۷۸) اور اگر اس کا الٹا ہو تو دونوں صورتوں میں اقتداء جائز ہے۔ اور امام کو یہ کہنا مستحب ہے کہ میں مسافر ہوں تم اپنی نماز پوری کرلو۔ اور یہ نماز شروع کرنے سے پہلے کہنا لائق (مناسب) ہے۔

**تشریح:** یعنی اگر مقیم مسافر امام کی اقتداء کرے تو وقت کے اندر بھی اقتداء کرنا جائز ہے، اور وقت کے بعد بھی جائز ہے۔ اور یہ بھی مستحب ہے کہ امام نماز سے پہلے یہ اعلان کر دے کہ میں مسافر ہوں تم اپنی نماز پوری کرلو۔

**وجہ:** (۱) مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے گا تو وقت کے اندر بھی اور وقت کے بعد بھی مقیم چار رکعت نماز پڑھے گا اور مسافر دو رکعت پڑھے گا، اس لئے دونوں صورتوں میں مقیم کی نماز مسافر کے پیچھے جائز ہے۔ (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ وشهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمانی عشرة لیلة لا یصلی الا رکعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعاً فانما قوم سفر (ابوداؤد شریف، باب متى یتیم المسافر ص ۱۸۰، نمبر ۱۲۲۹ مصنف عبد الرزاق، باب مسافر امام مقیمین ج ثانی ص ۵۴۰، نمبر ۴۳۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ امام دو رکعت پوری کر کے سلام پھیرے گا اور کہے گا میں مسافر ہوں مقیم اپنی اپنی نماز پوری کر لیں۔

**ترجمہ:** اور مقیم اپنے اور مسافر امام کے فارغ ہونے کے بعد اپنی باقی نماز میں قرأت نہ پڑھے، صحیح روایت میں۔

**وجہ:** اسکی دو وجہ ہیں (۱) اس مقیم مقتدی نے مسافر امام کے تحریرے کے ساتھ تحریرہ باندھا تھا اسلئے تحریرہ کے اعتبار سے ابھی بھی اسکا مقتدی ہے، اگرچہ اس امام نے سلام پھیر لیا ہے اسلئے فعل کے اعتبار سے اس وقت اسکا مقتدی نہیں ہے، تاہم تحریرے کے اعتبار سے اسکا مقتدی ہے، اور قاعدہ یہ گزرا کہ کوئی امام کے پیچھے ہو تو اس پر قرأت نہیں ہے اسلئے اس مقیم پر بھی قرأت نہیں ہے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ اس مقیم کی فرض قرأت تو پہلی دو رکعتوں میں اداء ہو چکی ہے۔ اب دوسری دو رکعتوں میں قرأت پڑھنا ہمارے



ذلک قبل شروعه فی الصلوٰۃ (۶۷۹) ولا یقرأ المقیم فیما یتّمہ بعد فراغ امامہ المسافر فی الاصح (۶۸۰) وفائتہ السفر والحضر تقضی رکعتین واربعاً والمعتبر فیہ آخر الوقت. (۶۸۱) ویبطل

نزدیک سنت ہے فرض نہیں ہے اسلئے احتیاط اسی میں ہے کہ مقیم مقتدی جب اپنی بقیہ دو رکعت اداء کرنے لگے تو ان میں قرأت نہ کرے، بلکہ جس طرح لاحق یعنی درمیان میں جسکی رکعت چھوٹ گئی ہو وہ جب اپنی رکعت اداء کرنے کے لئے کھڑے ہو تو قرأت نہ کرے اسی طرح یہ مقیم بھی قرأت نہ کرے احتیاط اسی میں ہے۔

**ترجمہ :** (۶۸۰) سفر کا فوت شدہ اور حضر کا قضا کیا جائے گا دو رکعت اور چار رکعت، اور اس میں اعتبار آخری وقت کا ہے۔

**تشریح :** یہاں لف وشر مرتب ہے۔ یعنی سفر میں نماز فوت ہوئی ہو تو حضر میں بھی دو ہی رکعت قضا کرے گا، کیونکہ وقت گزر جانے کے بعد دو رکعت ہی برقرار رہی، اور حضر کی نماز ہو اور سفر میں اس کی قضا کرنا چاہے تو چار رکعت ہی پڑھے گا، کیونکہ وقت گزر جانے کے بعد چار رکعت لازم ہوگئی۔

**لغت :** المعتبر فیہ آخر الوقت: آخری وقت میں جتنی رکعت لازم ہوئی اسی کا اعتبار ہے، اگر یہ چار لازم ہوئی تو بعد میں بھی چار ہی ادا کرنی ہوگی، اور دو لازم ہوئی تو بعد میں بھی دو ہی لازم ہوں گی۔

**وجہ :** (۱) اس قول تابعی میں ہے . عن الثوری قال : من نسى صلوٰۃ فی السفر فذکر فی السفر صلی اربعاً ، و ان نسى صلوٰۃ فی السفر ذکر فی الحضر صلی رکعتین ۔ (مصنف عبدالرزاق، باب من نسی صلاۃ الحضر، ج ثانی، ص ۳۵۸، نمبر ۴۴۰) اس اثر میں ہے کہ مسافر وقت کے بعد دو رکعت ہی قضاء کریں گے۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ تبدیل کا سبب وقت ہے، اور وہ اسی وقت ختم ہو چکا ہے اس لئے جتنی رکعتیں لازم ہو چکی تھیں وہی برقرار رہیں گی۔

**ترجمہ :** (۶۸۱) اور وطن اصلی صرف وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے۔

**تشریح :** کہیں وطن اصلی تھا، اب اس کو چھوڑ کر دوسری جگہ وطن اصلی بنالیا تو اب پہلا وطن اصلی باطل ہو گیا، اب وہاں آئے گا تو قصر کرے گا، ہاں اگر دونوں کو وطن بنا رکھا ہے، مثلاً جہاں پیدا ہوا وہاں وطن کی طرح رہتا ہے، اور جہاں کاروبار ہے، یا مستقل ملازمت ہے وہاں بھی وطن کی طرح ہے تو اب دونوں اصلی ہوں گے۔ اور دونوں جگہ اتمام کرے گا۔ دنیا کا کاروبار پھیل گیا ہے اس لئے آج کل اسی پر فتویٰ ہے۔

**وجہ :** (۱) حدیث میں ہے۔ عن عمران بن حصین قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ وشہدت معہ الفتح فاقام بمکہ ثمانی عشرة لیلة لا یصلی الا رکعتین ویقول یا اهل البلد! صلوا اربعاً فانا قوم سفر (ابوداؤد وشریف، باب متی یم المسافر، ص ۱۸۰، نمبر ۱۲۲۹/مصنف عبدالرزاق، باب مسافر ام مقیمین، ج ثانی، ص ۵۴۰، نمبر ۴۳۶۹) حضورؐ اور صحابہ کرام

الوطن الاصلی بمثلہ فقط (۶۸۲) ویطل وطن الاقامة بمثلہ وبالسفر وبالاصلى (۶۸۳) والوطن الاصلی هو الذی وُلِدَ فیہ او تزوج، او لم یتزوج وقصد التعلیش لا الارتحال عنه.

مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما گئے تو جب مکہ مکرمہ تشریف لائے جو پہلے وطن تھا وہاں قصر فرماتے رہے، اور یہ بھی فرمایا کہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ وطن سے ہجرت کے بعد وہ وطن باقی نہیں رہتا۔ (۲) دو جگہ وطن اصلی ہو اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر قال صلی رسول اللہ ﷺ بمنی رکعتین و ابو بکر بعدہ و عمر بعد ابی بکر و عثمان صدرا من خلافہ ثم ان عثمان صلی بعد اربعہ۔ (مسلم شریف، باب قصر الصلاة بمنی، ص ۲۸۲، نمبر ۶۹۴/۱۵۹۲) حضرت عثمانؓ نے بعد میں مکہ مکرمہ میں شادی کی اور اس کو بھی وطن اصلی بنایا، اور چار رکعت نماز پڑھی۔

**ترجمہ:** (۶۸۲) اور وطن اقامت وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے، اور سفر سے باطل ہوتا ہے، اور وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے **تشریح:** وطن اقامت تین چیزوں سے باطل ہوتا ہے [۱] وطن اقامت سے باطل ہوتا ہے، یعنی کہیں دوسری جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی ہو تو پہلا وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اب اگر پہلے وطن اقامت پر آئے گا تو قصر ہی کرے گا۔ [۲] دوسری صورت یہ ہے کہ سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے۔ یعنی وطن اقامت سے ۵۴ میل کا سفر کیا پھر وطن اقامت کی جگہ پر واپس آیا اور دوبارہ پندرہ دن وہاں ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو وہ وہاں مسافر ہی رہے گا اور قصر ہی کرتا رہے گا، کیونکہ سفر کرنے سے وطن اقامت باطل ہو گیا۔ [۳] اور تیسری صورت یہ ہے کہ وطن اصلی چلا گیا تو اس سے بھی وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے، اب دوبارہ وطن اقامت پر آیا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کی تو قصر کرتا رہے گا۔ اسلئے کہ وطن اصلی سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے۔

**وجہ:** (۱) قاعدہ یہ ہے کہ کوئی چیز اپنے مثل سے باطل ہوتی ہے، یا اپنے سے اعلیٰ سے باطل ہوتی ہے۔ اب وطن اصلی اعلیٰ ہے اور وطن اقامت ادنیٰ ہے، اس لئے وطن اصلی سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا۔ وطن اقامت سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اسلئے کہ وہ مثل ہے۔ اور سفر سے وطن اقامت اسلئے باطل ہو گا کہ سفر اقامت کے ضد ہے۔ اسلئے ۵۴ میل سفر کرنے سے وطن اقامت باطل ہو جائے گا، اب دوبارہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو وطن اقامت بنے گا اور اتمام کرے گا ورنہ قصر کرتا رہے گا۔

**ترجمہ:** (۶۸۳) وطن اصلی وہ ہے جہاں انسان پیدا ہوا۔ یا شادی کی۔ یا شادی تو نہیں کی لیکن ہمیشہ رہنے کا فیصلہ کیا کہ یہاں سے کوچ نہیں کروں گا۔

**تشریح:** وطن اصلی تین طرح سے بنتا ہے [۱] جہاں انسان پیدا ہوا وہ وطن اصلی ہے، جیسے حضور مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے تو یہ آپؐ کا وطن اصلی تھا۔ [۲] جہاں شادی کی اس کو بھی وطن اصلی شمار کرتے ہیں۔ جیسے حضرت عثمانؓ نے مکہ مکرمہ میں شادی کی تھی اور وہاں ٹھہرتے بھی تھے اس لئے چار رکعت نماز پڑھتے تھے۔ [۳] جہاں ہمیشہ رہنے کا فیصلہ کر لیا ہو اور اس سے منتقل ہونے کی نیت نہ ہو وہ



(۶۸۴) وطن الإقامة موضع نوى الإقامة فيه نصف شهر فما فوقه. (۶۸۵) ولم يعتبر المحققون وطن السکنی وهو ما ينوی الإقامة فيه دون نصف شهر.

بھی وطن اصلی بن جاتا ہے، جیسے حضورؐ نے مدینہ طیبہ میں ہمیشہ رہنے کا فرمایا تو مدینہ طیبہ وطن اصلی بن گیا۔

**ترجمہ :** (۶۸۴) وطن اقامت وہ جگہ ہے جہاں آدھا مہینہ، یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کی ہو۔

**تشریح :** جہاں پندرہ روز یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کی ہو اس کو وطن اقامت کہتے ہیں۔ اس سے اتمام لازم ہوتا ہے۔

**ترجمہ (۶۸۵)** محققین نے وطن سکنی کا اعتبار نہیں کیا ہے، اور وطن سکنی یہ ہے کہ اس میں آدھے مہینے سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے

**تشریح :** آدھا مہینہ یعنی پندرہ دن سے کم کسی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس کو وطن سکنی، کہتے ہیں۔ محققین نے اس میں اتمام

کرنے کا اعتبار نہیں کیا ہے، کیونکہ یہ اقامت پندرہ دن نہیں ہے۔ اس کے لئے حدیث گزر چکی ہے۔